

النوازل والناسخات

على ما في المدونة مرغية من الأمهات

لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن أبي زيد القيرواني

٣١٠ - ٣٨٦ هـ

تحقيق

الدكتور محمد ججي

أستاذ بجامعة محمد الخامس سابقاً

المجلد الثالث



© 1999 دار الغرب الإسلامي
الطبعة الأولى

دار الغرب الإسلامي

ص. ب. 5787-113 بيروت

جميع الحقوق محفوظة . لا يسمح بإعادة إصدار الكتاب أو تخزينه في نطاق إستعادة المعلومات أو نقله بأي شكل كان أو بواسطة وسائل إلكترونية أو كهروستاتية ، أو أشرطة ممغنطة ، أو وسائل ميكانيكية ، أو الاستنساخ الفوتوغرافي ، أو التسجيل وغيره دون إذن خطي من الناشر.

الْعَوَاذُ وَالنَّجَاتُ

تقديم

من المعلوم أن كتاب النوادر والزيادات على ما في المدونة من غيرها من الأمهات لأبي محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني (ت. 996/386) يعد من أوسع مصادر الفقه المالكي وأوثقها. جمع لب ستة كتب أمهات ألفت بعد المدونة في القرن الثالث الهجري (9م) وزادت عليها متضمنة سماعات مختلفة عن الإمام مالك برواية تلاميذه وكبار فقهاء المذهب المعاصرين. وهي المختصر الكبير في الفقه لعبد الله بن عبد الحكم المصري (ت. 829/214) والواضحة في السنن والفقه لعبد الملك ابن حبيب القرطبي (ت. 852/238)، والمستخرجة من السماعات أو العتبية لمحمد بن أحمد العتبي القرطبي (ت. 870/256)، والمجموعة لمحمد بن إبراهيم ابن عبدوس القيرواني (ت. 874/260)، وكتب ابن المواز أو الموازية لمحمد بن إبراهيم ابن المواز الإسكندري (ت. 882/269) بالإضافة إلى مؤلفات فقهية أخرى لرواة هؤلاء الشيوخ وتلاميذهم.

ليست ميزة النوادر والزيادات أنها اشتملت على مختلف آراء الإمام مالك وكبار الفقهاء من أصحابه منسوبة موثقة مقارنة فحسب، ولكنها أيضاً حافظت على كثير من نصوص هذه المؤلفات الضخمة التي ضاع معظمها إلا نثراً يسيرة وورقات معدودات بقيت مبعثرة في بعض المكتبات العتيقة كالقرويين بفاس والقيروان بتونس، وباستثناء العتبية التي حافظ عليها كاملة ابن رشد الجد في كتابه البيان والتحصيل.

لن أطيل الحديث عن كتاب النوادر، ولن أكرر ترجمة مؤلفه ابن أبي زيد القيرواني ولا تراجم مؤلفي الأمهات التي اعتمدها، اكتفاء بالإحالة على ما كتبه الأستاذ ميكولوس موراني في كتابه القيم دراسات في مصادر الفقه المالكي، وعلى

ما كتبه المرحوم الدكتور عبد الفتاح الحلو في مقدمة الجزء الأول من النوادر والزيادات. فقد كان - رحمه الله - عازماً على نشره كاملاً اعتماداً على مخطوطة أياصوفيا التركية كأصل، وهي مقسمة إلى عشرين جزءاً، وما حصل عليه من مصورات مخطوطات من قسم الدراسات الإسلامية بجامعة بون في ألمانيا الاتحادية كان جمعها من مختلف أنحاء العالم خلال فترة طويلة من الزمن، واستنسخ العشرين جزءاً (الأخير منها عن مخطوط الصادقية) بخط أحد النساخ المصريين المعاصرين، وبدأ يراجع هذه المستنسخات ويخرج الإحالات على العتبية من البيان والتحصيل ويسجل بالهامش مقابل أرقام صفحات مخطوطة أيا صوفيا وبعض التعليقات ثم يشطب عليها، لكن المنية اخترمته بعد أن أنهى تحقيق الجزئين الأول والثاني.

قبلت متابعة عملية تحقيق كتاب النوادر والزيادات بمشاركة بعض الأساتذة الزملاء المغاربة نزولاً عند رغبة أخينا الفاضل السيد الحاج الحبيب اللمسي صاحب دار الغرب الإسلامي الذي حمل إليّ ما كان عند المرحوم الحلو من منتسختات ومصورات مخطوطات قضيت بضعة أشهر في إعادة ترتيب أوراقها المتناثرة المختلطة، وتبين بعد التمهيص أن بعض المصورات المخطوطات فقدت، وكراريس من أجزاء منتسخة ضاعت.

احتفظت بمخطوطة أيا صوفيا كأصل باعتبارها الوحيدة التي وصلت إلينا كاملة تقريباً، وأعدت النظر في تجزئتها العشرينية فأدججت الأجزاء الباقية في اثني عشر ليخرج نص النوادر كاملاً بحول الله في أربعة عشر جزءاً مع جزء خامس عشر خاص بالفهارس.

لقد تعرضت مقدمة الجزء الأول من النوادر والزيادات بشيء من التفصيل لوصف المخطوطات الشرقية والغربية المعتمدة في المقابلة والتحقيق، إلا أنها اقتضت فيما يخص مخطوطات المغرب الأقصى على مخطوط خزانة القرويين بفاس رقم 793 مكتفيةً بذكر عناوين الكراريس وعدد صفحاتها، وهي من مصورات معهد المخطوطات العربية لا تكاد تقرأ ! لذلك سأحدث هنا بإيجاز عن المخطوطات المغربية التي وقفت عليها لكتاب النوادر والزيادات وصورت ما احتجّت إليه منها ضمن مصادر المقابلة والتحقيق :

- مخطوط القرويين بفاس رقم 338 يشتمل على ستة أجزاء من نسخ مختلفة أكثرها بخط أندلسي وبعضها بخط مغربي : الثالث من نسختين، والرابع من نسختين كذلك، والتاسع، والحادي عشر، معظمها من القرن الثامن (14م) وعلى أحدها خط الفقيه أبي القاسم العبدوسي عام 793، وهو من أوقاف خزانة جامع الأندلس بفاس.

- مخطوط القرويين بفاس رقم 793 المشار إليه آنفاً، ويقع في ستة عشر جزءاً، بعضها تام وأكثرها ناقص، كتبت كلها على رق الغزال بالسواك، ويبلغ عدد أوراقها 462 رق غزال. وهي من الذخائر محفوظة في صندوقين، يحتوي الأول على تسعة أجزاء من نسخ مختلفة لا يعرف تاريخ كتابتها إلا ما جاء في بعضها من ذكر تاريخ المقابلة مع الأصل. ويحتوي الصندوق الثاني على سبعة أجزاء بمخطوط أندلسية مختلفة في القدم، وأهمها الجزء الأول من الإقرار في إحدى وثلاثين ورقة عار عن النقط والشكل. وفي آخره بنفس الخط : قابلت كتاب أبي محمد عبد الله بن أبي زيد وفرغت من مقابلته في عقب ذي القعدة من سنة ثلاث وثمانين وثلاثمائة. وبذلك يكون هذا الجزء وماشابهه في الخط من هذه النسخة كتب وقوبل في حياة المؤلف، وهو أقدم مخطوط معروف في العالم لكتاب النوادر والزيادات

وقد رمزنا لكل هذه المخطوطات الفاسية بحرف ف.

- مخطوطات خزانة ابن يوسف بمراكش، وتتكون من ثلاثة أجزاء من نسخ مختلفة :

- الجزء الثالث (رقم 1/305) من نسخة تجزئتها خمسة عشر جزءاً ناقص من البداية والأثناء، بخط مغربي جميل قديم. يبتدئ مبتوراً بكتاب الجهاد ثم ينتقل مبتوراً كذلك إلى كتاب الجنائيات وينتهي بتمام كتاب الجنائيات.

- الجزء الرابع (رقم 2/305) يبتدئ بكتاب النكاح وينتهي مبتوراً بعنوان كتاب الاستبراء والمواضعة، وهو من تحبيس السلطان العلوي سيدي محمد بن عبد الله على ضريح جده المولى الشريف بسجلماسة بتاريخ 20 صفر 1198، بخط مغربي عادي.

- جزء آخر لم يذكر عدده (رقم 3/305) يتبدئ بكتاب الصرف وينتهي بالوكالات، من تجميع السلطان السعدي عبد الله الغالب على جامعته الجديد بمحي المواسين بمراكش بتاريخ أواسط صفر عام 978، بخط مغربي مليح.

وقد رمزنا لهذه المخطوطات المراكشية بحرف م.

- مخطوط الخزانة الحسنية (الملكية) بالرباط رقم 5050 يتبدئ بكتاب الجهاد وينتهي بتمام كتاب السبق والرمي، وقد عده الكتاب السادس والأخير من الجهاد، بخط مغربي جميل مبسوط، عليه طرر كثيرة. وقد رمزنا له بحرف ح.

- مخطوط الخزانة العامة بالرباط رقم 425 ق في جزئين كانا في ملك الشيخ أحمد بن محمد ابن ناصر الدرعي التامكروقي (ت. 1717/1129) وهو الذي استنسخهما بمصر يحتوي الأول على كتاب الإكراه، والثاني على الحبس والصدقة وينتهي بكتاب الأقضية، بخط مشرقى مجوهر.

- مخطوط الخزانة العامة بالرباط رقم 1731 د، الجزء الثاني من تجزئة غير مذكور عددها، يشتمل على كتاب جنایات العبيد. نسخة عتيقة بخط مغربي جميل به تمزق وكشط وقد رمزنا لهما بحرف ع.

- مخطوط الأرقاف بتطوان (كلية أصول الدين) رقم 891 يحتوي على جزئين، يتبدئ الأول بما ينهى عنه من بيع العبيد وينتهي بالشركة، بينما يتبدئ الثاني من الإقرار. تاريخ النسخ عام 1227. خط مغربي مليح، والناسخ غير مذكور. وقد رمزنا لهما بحرف ط.

* * *

يختلف ترتيب نص النوادر والزيادات في المخطوطات اختلافاً كبيراً، بحيث إن بعضها عبارة عن أبواب مجموعة من هذا الكتاب حسبما اتفق أو حسب رغبة الناسخ أو المستنسخ، ولم تصلنا كاملة تقريباً غير مخطوطة أيا صوفيا التركية (19 جزءاً من 20)، وترتيب أبوابها جار في الغالب على الترتيب المعتاد في كتب الفقه من عبادات ومعاملات، لذلك اعتمدناها كأصل، ولو أنها كثيرة التصحيف والقلب والحذف الذي لا يقتصر على الكلمات والجمل ولكن يطول أحياناً فيذهب بفقرات أو صفحات، بالرغم على خطها الأندلسي الجميل الذي يظهر

أنه يرجع إلى القرن السادس (12م). ومثلها في وفرة المادة وكثرة التصحيف والحذف مخطوطات الصادقية والمكتبة الوطنية بتونس، وهي ملفقة من عدة نُسخ، معظمها حديث يرجع إلى القرن الثالث عشر (19م) وتتميز بجزئها الخامس رقم 5770 في 133 ورقة الذي ينفرد عن سائر مخطوطات النوادر التي بين أيدينا بكتب المحاربين والمرتدين والحوارج التي بها نهاية الكتاب. وتبقى أصح المخطوطات المعتمدة في المقابلة والتحقيق هي العتيقة المحفوظة بالقرويين والقيروان لولا أن قراءتها صعبة على غير المتمرس الصبور على فك الرموز لما أضفى عليها القدم من بلى وضعف في الكتابة أو طمس أحيانا لا سيما الأجزاء الخالية من الإعجام بالنقط، تليها في الصحة المخطوطات المغربية في الخزانة الحسنية والخزانة العامة بالرباط وخزانة الجامع الكبير بتطوان لأنها مقروءة من طرف فقهاء، وكذلك مخطوطات الأزهر وباريس وميونخ.

تكرر الكتب (الأبواب) كثيرا في بعض أجزاء المخطوطات فيتسع بذلك مجال المقابلة والتحقيق حيث تبلغ نسخ المقابلة خمسا أو أكثر، وتقل في أخرى فيضيق المجال حتى لا تتوفر للمقابلة غير نسخة أو نسختين، وفي بعض الأحيان لا توجد أية نسخة للمقابلة غير الأصل، أثناء الكتاب وفي الأبواب الأخيرة التي أشرنا إليها آنفا.

يبقى أن نقول كلمة قصيرة عن أسلوب ابن أبي زيد في النوادر والزيادات، فهو غير ما ألفناه في الرسالة : سلس سهل ممتنع، يتأثر هنا بعامل غزارة المادة الفقهية المتخصصة التي يستحضرها من أكثر من ستة كتب أمهات ويضطر في الغالب إلى تلخيصها في أسلوب أصحابها ومقارنتها وارتكاب ما يقتضيه السياق ولو خالف الأسلوب الفصيح، فنراه مثلا يحذف الفعل في بعض الجمل اكتفاءً بالفاعل، ويحذف أن المصدرية على طريق الندور أو الشذوذ في غير مواضع حذفها المقررة عند النحاة.

وقد حرصنا ألا نثقل الهوامش بما لا تدعو الحاجة إليه، مقتصرين على ذكر ما في الأصل والمخطوطات الأخرى من اختلاف في النص، وأرقام الآيات، وتخريج الأحاديث التي وقفنا عليها، والتنبيه على ما قد يبدو غريبا أو مطموسا من الكلمات. ولم نُعرّف في الجزء الثالث وما بعده بالأعلام الواردة فيها اكتفاء بما فعله

محقق الجزء الأول والثاني لأن الأعلام قد سبق ذكرها فيهما وتكرر تقريباً في كل الأجزاء.

والله نسأل أن يعيننا على إنجاز هذا العمل وينفع به ويشينا وصاحب دار الغرب الإسلامي ذا الأيدي البيضاء في نشر ذخائر التراث الإسلامي والفقه المالكي بخاصة.

حرر بسلا في ثامن رجب عام 1418/7 نونبر 1997

محمد حجي

- رموز المخطوطات في الهوامش

الأصل	مخطوط أياصوفيا
أ	مخطوط ألمانيا
ب	مخطوط باريز
ت	مخطوط المكتبة الوطنية بتونس
ح	مخطوط الخزانة الحسنية (الملكية) بالرباط
ص	مخطوط المكتبة الصادقية بتونس
ط	مخطوط الأوقاف بتطوان
ع	مخطوط الخزانة العامة بالرباط
ف	مخطوط خزانة القرويين بفاس
ق	مخطوط خزانة القيروان بتونس
م	مخطوط خزانة ابن يوسف بمراكش
هـ	مخطوط المكتبة الأزهرية بمصر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طي الله على من سرق منكم والى
 العتق من العتق والعتق من العتق
 والجراح وصل بينهم وبين الجرح
 فصام ورجع فرجا بينهم على
 الاضرار والعتق
 فقال ابو محمد عبد الله بن ابي ذر بن غناب
 ابن المواز قال ملك جند العتق الفصام
 من العتق من العتق والجراح في العتق
 اسكنوا سيد المقتول والجراح سيد الفاتل
 في يد ايه او اسلمه وان صلب في الجرح من العتق
 عتقه وانا الفصام جف له الا ان يسلم اليه
 الجراح قال الملك وافود من جرح عتقه
 في الجراح جرح العتق او جرح واما العتق
 فيمثل العتق بالجراح اذا اوليا او يقتل
 في الجرح وقال عبد الله بن يافع الجرح من العتق
 في الجراح اذا رضى الجرح في العتق من العتق
 الجرح في رضى الجرح وانه اذا سطر في الجراح وفول
 ملك او قول من ينفاد منواك فروي محمد
 بن شعيب ان حرا مثل عبد الله بن ابي ذر بن غناب
 عليه وسلم جابيه طي الله عليه وسلم ان جلد

الصفحة الأولى من مخطوط الخزانة العامة بالرباط رقم 1731 د

[illegible]

اذا كان من قوم على انصاع لغير الله الشيطان به انه يعلم خبره حتى منقطع عن شئ
بكم كان ذلك انما يعلم بالشر اكله انما جاء

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الجهاد⁽¹⁾

ذكر بعض ما روي في فضل الجهاد
وذكر شيء من الرباط وفضله⁽²⁾

قال أبو محمد : قد روي من فضل الجهاد ما يكثر ذكره، ونحن نذكر من
متون الأحاديث فيه بعض ما روي فيه /.

100/ظ

من كتاب ابن سحنون وكتاب ابن حبيب : روي أنه قيل : يا رسول الله،
أيُّ الأعمال أفضل ؟ قال إيمان بالله وجهاد في سبيله⁽³⁾. وفي حديث آخر : وحجٌّ
مبرور⁽⁴⁾، وروي أن الصحابة قالوا : يا رسول الله، ودِدْنَا لو عَلِمْنَا أفضلَ
الأعمال، فنزلت : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ
عَذَابٍ أَلِيمٍ إِلَى قَوْلِهِ : وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾⁽⁵⁾.

(1) سرنا على ترتيب مخطوطة أبياصوفيا (الأصل) التي أتت الحج بالجهاد، بينما فصلت المخطوطات
المغربية والتونسية بينهما بكتاب الإيمان والذنور. ولا يوجد في الأصل عنوان كتاب الجهاد وإنما يتدنى
بالعنوان الفرعي : ذكر بعض ما روي في فضل الجهاد...

(2) (وفضله) ساقط من الأصل وص.

(3-4) أخرجه البخاري في كتاب الإيمان عن أبي هريرة بلفظ : سئل رسول الله ﷺ أي العمل أفضل،
فقال إيمان بالله ورسوله، قيل ثم ماذا، قال جهاد في سبيل الله، قيل ثم ماذا، قال حج مبرور.

(5) الآيات 10-12 من سورة الصف.

وقال النبي ﷺ لرجل : لَوْ قُمْتَ الْكَلِيلَ وَصُمْتَ النَّهَارَ، مَا بَلَغْتَ يَوْمَ الْمُجَاهِدِ. وفي حديث آخر : لَمْ تَبْلُغْ غُبَارَ شِرَاكِهِ. وفي حديث آخر : ما بعد الصلاة المكتوبة أفضل عند الله من الجهاد⁽¹⁾. وقال : مَثَلُ الْمُجَاهِدِ كَمَثَلِ الْأَصَائِمِ لَا يُفْطِرُ وَالْقَائِمِ لَا يَفْتَرُ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ⁽²⁾.

وقال ابن عمر : لَأَنْ أَقِفَ مَوْقِفًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُوَاجِهًا لِلْعَدُوِّ، لَا أَضْرِبُ بِسَيْفٍ وَلَا أَطْعَنُ بِرُمَحٍ وَلَا أُرْمِي بِسَهْمٍ، أَفْضَلُ مِنْ أَنْ أُعْبِدَ اللَّهُ سِتِينَ سَنَةً لَا أَغْصِيهِ. وروى أبو هريرة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لِمَوْقِفٍ سَاعَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ شَهْوٍ لَيْلَةٍ الْقَدَرِ عِنْدَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ. وقال لَعْدُوَّةٌ أَوْ رَوْحَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا⁽⁴⁾. وقال لرجل له سِتَّةُ آلَافِ دِينَارٍ⁽⁵⁾ : لَوْ أَنْفَقَهَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ لَمْ يَبْلُغْ غُبَارَ شِرَاكِ نَعْلِ الْمُجَاهِدِ.

[وقال الحسن : مَنْ قَلَّتْ حَسَنَاتُهُ وَكَثُرَتْ سَيِّئَاتُهُ، فَلْيَجْعَلِ الدُّرُوبَ وَرَاءَ ظَهْرِهِ]⁽⁶⁾.

وقال النبي ﷺ : مَنْ اغْبَرَّتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، حَرَّمَهُ اللَّهُ / عَلَى 101
الْكَثَارِ⁽⁷⁾. وروى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَكُنْ يَتَلَكَّمُ مِنَ الْغُبَارِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَكَرِهَ مَكْحُولَ التَّلَكُّمِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

[وَرُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : غَزْوَةٌ بَعْدَ حِجَّةِ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ حِجَّةٍ وَمِنْ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا]⁽⁸⁾.

-
- (1) أحاديث فضل الجهاد كثيرة بألفاظ مختلفة في كتب السنن ومسنند أحمد.
 - (2) في كتاب الجهاد من الموطأ، وصحيح البخاري، وسنن النسائي وابن ماجه بألفاظ متقاربة، ولفظ الموطأ : مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم القائم الذي لا يفتر من صلاة ولا صيام حتى يرجع.
 - (3) في الأصل بزيادة الواو «وَلَا أَضْرِبُ بِسَيْفٍ» والتصحيح من ص.
 - (4) في باب فضل الغدوة والروحة في سبيل الله عز وجل من سنن ابن ماجه عن أنس بن مالك.
 - (5) كذا في ص. وفي الأصل : وقال لرجل : لَسِتُ أَلْفَ...».
 - (6) ما بين معقوفين ساقط من ص.
 - (7) أخرجه البخاري في الصحيح، والترمذي والنسائي في السنن، وأحمد في المسند كلهم عن أبي عبيس.
 - (8) ما بين معقوفين ساقط كذلك من ص.

وروى ابن وهب قال : قال نافع في تخلف ابن عمر عن الغزو ولزومه الحج :
 إنه إنما ترك⁽¹⁾ الغزو لوصايا عمر ولصبيته وضيعة كثيرة لا يصلحها إلا التعاهد،
 وقد كان يُعْزِي بنيه ويرى أن الجهاد أفضل الأعمال بعد الصلاة. وقالت عائشة :
 من خشني من نفسه جُبناً⁽²⁾، فلا يُعْز. وقد روي من فضل أعمال البر في الجهاد
 من صلاة وصوم وصدقة وذكر الله : أن عمَل ذلك في الجهاد أفضل منه في
 غيره. وكذلك إن مرض فيه أو نكب أو شاب فيه، فقد روي في ذلك فضل
 كثير، وفي من مشى في سبيل الله وفي من شيع غازياً أو حفظه في أهله أو جهزه
 أو أعانه.

وروى ابن عمر أن النبي ﷺ قال : إذا لم يُوفَ بعهدي ولا ذمة ولم يُقَمَّ
 بكتاب ولا سنّة، فالرباط أفضل غزوكم. قال مالك : الغزو على الصواب أحب
 إليّ من الرباط، والرباط أحب إليّ من غزو على غير الصواب. وروي أن النبي
 ﷺ قال : ثمره الجهاد الحرس، وحارس الحرس على قرس يصيح وقد أوجب
 يقول : استوجب الجنة⁽³⁾ ومن كتاب / آخر. قال مالك لرجل سأله قد آتيتني
 بدم : تقرب إلى الله سبحانه بما استطعت وألزم هذه الثغور.

101/ظ

ذكر بعض ما روي في فضل الرباط ولزوم الثغور
وذكر الغارات وذكر الأفضل من الحج والغزو والرباط
وذكر التكبير في الرباط والحرس في لقاء العدو
 من كتاب ابن حبيب وغيره : روي أن النبي ﷺ قال : رباط الرجل ليلة

-
- (1) كذا بالأصل وهو الصواب، وفي ص : إنما لزم.
 (2) صحت الجملة في المطبوع فكبت : من حسن من نفسه جُبناً.
 (3) وردت في كتب السنن أحاديث كثيرة في الحرس في سبيل الله، ومنها : «رحم الله حارس الحرس».
 عن عقبة بن عامر الجهني ؛ و«حرس ليلة في سبيل الله أفضل من صيام رجل وقيامه في أهله ألف
 سنة، السنة ثلاثمائة وستون يوماً واليوم كألف سنة» عن أنس بن مالك.

في سبيل الله أفضل من ألف ليلة يُقَوْمُ لَيْلَهَا لَا يُقَتِّرُ وَيَصُومُ نَهَارَهَا لَا يُفْطِرُ⁽¹⁾.
وقال : مَنْ رَابَطَ فُؤَاقَ نَاقَةٍ، حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ⁽²⁾. قال ابن حبيب : قوله :
فُؤَاقَ نَاقَةٍ : قَدَّرَ مَا تُحَلِّبُ. وقال أبو هريرة : لَحَرَسُ لَيْلَةٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ صِيَامِ
أَلْفِ يَوْمٍ أَصُومُهَا وَأَقُومُ لَيْلَهَا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَعِنْدَ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ. وروى أن
النبي ﷺ قال : إِنْكُمْ سَتَجِدُونَ أَجْنَاداً أَوْ يُفْتَحُ لَكُمْ أَرْضُونَ، وَيَكُونُ لَكُمْ ذِمَّةٌ
وَحَرَاجٌ، وَيَكُونُ لَكُمْ عَلَى سَيْفِ الْبَحْرِ مَدَائِنٌ وَقُصُورٌ، فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ فَاسْتَطَاعَ
أَنْ يَحْبِسَ⁽³⁾ نَفْسَهُ فِي مَدِينَةٍ مِنْ تِلْكَ الْمَدَائِنِ أَوْ قَصْرِ مِنْ تِلْكَ الْقُصُورِ، فَلْيَفْعَلْ.
وَرُوِيَ فِي الرِّبَاطِ مِنَ الرِّغَائِبِ كَثِيرٌ.

قال ابن حبيب : وهو شُعْبَةٌ مِنْ شُعْبِ⁽⁴⁾ الْجِهَادِ، وَبَقَدَّرَ خَوْفَ أَهْلِ ذَلِكَ
التَّعَرُّ وَبَجَورِهِمْ⁽⁵⁾ مِنْ عَدُوِّهِمْ/يَكُونُ كَثْرَةُ ثَوَابِكُمْ. وقال ابن عمر : فُرِضَ الْجِهَادُ
لِسَفْكَ دِمَاءِ الْمُشْرِكِينَ وَالرِّبَاطُ لِحَقْنِ دِمَاءِ الْمُسْلِمِينَ، وَحَقْنُ دِمَاءِ الْمُسْلِمِينَ أَحَبُّ
إِلَيَّ مِنْ سَفْكِ دِمَاءِ الْمُشْرِكِينَ. وقيل إنما هذا حين دَخَلَ فِي الْجِهَادِ مَا دَخَلَ. وقال
عمر : أَغْرَوْا مَا دَامَ الْغَزْوُ حُلُوءاً خَضِيراً قَبْلَ أَنْ يَكُونَ مُرّاً عَسِيراً، ثُمَّ يَكُونُ ثُمَاماً ثُمَّ
يَكُونُ رُمَاماً ثُمَّ يَكُونُ حُطَاماً، فَإِذَا اتَّانَطَتِ الْكَعْازِي وَكَثُرَتِ الْعِزَائِمُ وَأَسْتَحْلَلَتْ
أَلْغَنَائِمُ، فَخَيْرُ جِهَادِكُمُ الْرِّبَاطُ. والثَّمَامُ : الرُّطْبُ مِنَ الثِّيَابِ، وَالرَّمَامُ : الْيَابِسُ،
وَالْحُطَامُ : الَّذِي يَنْكَسِرُ وَيَتَحَطَّمُ، وَقَوْلُهُ : الْعِزَائِمُ يَرِيدُ : حَمْلَ السُّلْطَانِ شِدَّةَ
الْأَمْرِ عَلَيْهِمُ وَالْعِزْمُ فِيمَا يَشَقُّ عَلَيْهِمْ لُبُّدِ الْمَعْزَى وَقِلَّةُ عَوْنِهِ لَهُمْ وَغَيْرَ ذَلِكَ.

(1) وردت أحاديث في كتب السنن بهذا المعنى بألفاظ متقاربة. ففي سنن ابن ماجه : «...ورباط يوم في سبيل الله من وراء عورة المسلمين محتسباً من شهر رمضان أفضل عند الله وأعظم أجراً من عبادة ألف سنة صيامها وقيامها».

(2) في كتب الجهاد من سنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي، وفي مسند أحمد بلفظ «مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُؤَاقَ نَاقَةٍ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ النَّارَ».

(3) شكل - خطأ - في المطبوع : «يُحْبِس».

(4) شكل في المطبوع خطأ بكسر الشين.

وروي أنّ النبي ﷺ قال : تَمَامُ الرِّبَاطِ أَرْبَعُونَ لَيْلَةً⁽¹⁾. وروي أنّه إذا نزل العدو بموضع مرّة فهو مرابط أربعين سنة. وهذا والله أعلم على الترغيب في الرباط، وكلّما كثر الخوف في ثغر من المرباطات كان أعظم لثواب أهله.

وكذلك قال مالك. وسئل عن من جعل شيئاً في السبيل أيجمعه في حدّه؟ قال : لا، قيل : قد نزل بها العدو مرّة، فضعف ذلك.

ومن العتبية⁽²⁾ : من سماع ابن القاسم ومن غير ديوان، قيل لمالك، ما أحب إليك الرباط أم الغارات في أرض العدو؟ قال : أمّا الغارات فلا أدري، كأنه كرهها، فأما السّير في أرض العدو على الإصابة، يريد : السنّة، فهو أحبّ إليّ⁽³⁾.

قال ابن سحنون عن أبيه : قد مضى عبد الله بن نافع إلى المصيصة⁽⁴⁾ فأقام بها أربعين يوماً مرباطاً وترك دُخُولَ أرض العدو.

قال في الكتابين⁽⁵⁾ : قيل لمالك : أيما أعجبُ إليك الرباط أم المصيصة؟ قال : المصيصة إلا أن يكون ما عندكم أخوف، فليؤثر الرجل ناحيته. فإن كان فيها غناء فالمصيصة⁽⁶⁾، يعني : الغزو ودخول بلد الروم والرباط فيها، فذلك أحبّ إليّ. قيل : فعندنا مدائن على البحر ضيّعت من العدو، وفيها حشر⁽⁷⁾ من نساء وصبيان، فرباطهم أحبّ إليك أم دخول بلد الروم؟ قال : ما في هذا حدّ إلا على ما يُرى وينزل.

- (1) حديث ضعيف أخرجه الطبراني في الكبير عن أبي أمامة بلفظ : «تمام الرباط أربعون يوماً...».
- (2) البيان والتحصيل، 2 : 521.
- (3) في المصدر السابق المنقول عنه : «يريد إصابة السنة فهو أحبّ إليّ».
- (4) من ثغور الشام بين أنطاكية وبلاد الروم، وكانت مشهورة كنغر لرباط المجاهدين رابط بها الصالحون قديماً، معجم البلدان، 8 : 80.
- (5) في الأصل : «قال في كتابين» وفي ص : «الكتابين» يعني العتبية وكتاب ابن سحنون، المذكورين آنفاً.
- (6) في ص : «فإن كان فيها حتى أتى المصيصة».
- (7) لعلها : «حشود».

وقول الله سبحانه : ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾⁽¹⁾، يقول : مَنْ حولكم، فينبغي لكل قوم أن يربطوا ناحيتهم ويمسكوا سواحلهم، إلا أن يكون مكاناً مخوفاً يخاف فيه على العامة. قال ابن وهب : قال ابن زيد : فلما فرغ النبي ﷺ مِنْ قتال من يليه، نزلت⁽²⁾ : ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾⁽³⁾، إلى آخرها. وقال مالك : وليس مَنْ سَكَنَ بَأَهْلِهِ فِي مِثْلِ الْفُسْطَاطِ وَالْإِسْكَندَرِيَّةِ وَطَرَابُلُسَ مِنْ أَهْلِ سِوَا حِلِّ الْبَحْرِ مُرَابِطِينَ، وَإِنَّمَا الْمُرَابِطُ مَنْ خَرَجَ مِنْ مَنْزِلِهِ فَرَابِطَ فِي نَحْوِ الْعُدُوِّ وَعَلَى السَّوَا حِلِّ حَيْثُ الْخَوْفُ.

ومن كتاب ابن حبيب : سئل مالك عن سُكَّانِ الثُّغُورِ عَلَى السَّوَا حِلِّ، يريد : بِالْأَهْلِ وَالْوَلَدِ، قال : لَيْسُوا بِمُرَابِطِينَ، وَإِنَّمَا الرِّبَاطُ لِمَنْ خَرَجَ مِنْ مَنْزِلِهِ / 103 و معتقداً للرباط في موضع الخوف.

ومن الْعُقَبِيَّةِ⁽³⁾ : من سماع ابن القاسم، قيل لمالك : الْحَجَّ وَالْقَفْلَ أَحَبُّ إِلَيْكَ أَمْ الْحَجَّ وَالْمَقَامَ لِلْجَوَارِ ؟ قال : مَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا عَلَى الْحَجِّ وَالْقَفْلِ. قيل : فَالْجِهَادُ مِثْلُهُ، فَإِنَّهُ قَدْ قِيلَ ذَلِكَ ؟ قال : لَا، قَدْ أَقَامَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ بِالشَّامِ حِينَ فُتِحَتْ وَهِيَ بِحَالِ الْحَرْبِ، مِنْهُمْ : مُعَاذُ وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَبِلَالُ وَأَبُو أَيُّوبَ.

قال أشهب، قيل لمالك : أَعْلَيْنَا بِأَسٍ فِي إِقَامَتِنَا عِنْدَكُمْ وَتَرْكِنَا أَهْلِينَا⁽⁵⁾ بِالْإِسْكَندَرِيَّةِ، وَمَا أَدْرَكْنَا قَطَّ عَدُوًّا نَزَلَ بِهَا وَإِنَّهُمْ لِيَخَافُونَ ؟ قال : قَدْ قُلْتُمْ : إِنَّ الْمَوْضِعَ مَخُوفٌ ضَائِعٌ وَأَهْلُهَا قَلِيلٌ وَمَحَارِسُهَا خَالِيَةٌ، فَلْتُحَوِّقْكُمْ بِأَهْلِيكُمْ أَحَبُّ إِلَيَّ وَتَكُونُونَ مِنْ وَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ.

قيل : فَنَأْتِي فِي مَقَامِنَا هَا هُنَا ؟ قال : لَا أَدْرِي مَا الْإِثْمُ وَأَنْتُمْ أَعْلَمُ بِمَوْضِعِ خَوْفِكُمْ، وَكَوْنِكُمْ مَعَهُمْ أَحَبُّ إِلَيَّ. قيل : فَالْمَقَامُ بِأَرْضِ الْعُدُوِّ أَمْ الذَّهَابُ

(1) الآية 123 من سورة التوبة.

(2) شكلت في المطبوع - خطأ - «نزلت».

(3) الآية 29 من سورة التوبة.

(4) البيان والتحصيل، 2 : 552.

(5) في ص : «أهلنا».

والرجوع ؟ قال : كلُّ حسن واسع. وفي باب الغزو مع ولاية الجور ذكر الرباط هل هو أفضل أم الغزو معهم ؟

ومن الغنَّيَّة⁽¹⁾ : روى أشهب عن مالك، قال : لا بأس برفع الصوت بالتكبير بحضرة العدوِّ وذلك حسن. وأمَّا على السواحل في الرباط فلا بأس به إلَّا أن يُؤدَّى بذلك الناس ممَّن يقرأ ومن يصلي، يؤذيه برفع الصوت فلا أرى ذلك.

قال ابن حبيب : ويكره التطريب في التكبير [وفي الحرس ولا بأس بما سهل من ذلك، وإن كان بتحزين فلا تطريب]⁽²⁾.

ويكره أن يلي واحد التكبير والتلهيل ويحجب الباؤون، ويكبر كل واحد بنفسه على نيَّته ورغبته وإن رفع به صوته. / ولا بأس أن يكبر الواحد وينصت الباؤون، ^{ط/103} ويُستحبُّ التكبير في العساكر والثغور بإثر صلاة الصبح وصلاة العشاء تكبيراً عالياً ثلاث مرَّات، وهو قديم من شأن الناس.

ومن غير كتاب ابن حبيب : إنَّ مالكا لا يعرف هذا الترتيب والتحديد.

ومن كتاب ابن سحنون : روى ابن وهب عن مالك في من له بنات وأخوات وضبيعة وأراد الجهاد أو الحجَّ : أيُّهما أفضل، أيجاهد أو يقيم في أهله ؟ قال : بل أن يُجَاهِدَ أَحَبُّ إِلَيَّ من المقام في أهله وولده وضيعته، ويستخلف⁽³⁾ الله عليهم. وأمَّا الحجَّ، فإن كان ضرورة⁽⁴⁾ فليحجَّ، ولم يبلغني أنَّ أحداً ممَّن بالمدينة يُقْتَدَى به من صاحب وغيره خرج منها إلى الرباط إلَّا واحداً أو اثنين، وهي أَحَبُّ المساكن إِلَيَّ إلَّا أن يخرج أحد إلى الرباط ثم يرجع إليها.

(1) البيان والتحصيل، 2 : 572.

(2) ما بين معقوفتين زيادة من ص ساقط من الأصل.

(3) كتب في المطبوع - خطأ - بالخاء المهملة «ويستخلف».

(4) في المطبوع : «ضرورة» وهو خطأ.

ذكر فرض الجهاد وتطوعه، وذكر التفير والهجرة

من كتاب ابن سحنون، قال سحنون : كان الجهاد في أول الإسلام فرضاً على جميع المسلمين، ثم هو الآن يحمله بعضهم عن بعض، يريد : إلا في الضرورات، قال : والآن هو مرغّب فيه. قال : إلا أن يرى⁽¹⁾ الإمام أن يبعث بعثاً نظراً للإسلام، فعلى الناس طاعته فيمن رأى أن يبعث منهم، وعليه أن يجهّزهم من بيت المال.

قال ابن المسيّب : هو فرض على العامة إلا أن يتركوه⁽²⁾، / ليس كالصلاة
على كلّ أحد. قالت عائشة : مَنْ حَسَّ مِنْ نَفْسِهِ جُبْنًا، فَلَا يَغْزُ. وقال
سحنون : وقد قرنه الله تعالى بالإيمان به فقال جَلَّ وَعَزَّ : ﴿تَوَمَّنْ يَا أُولَ الْأَيْمَانِ إِيَّاكُمْ اللَّهُ مَبْتَلَاكُمْ فِي سَبِيلِهِ فَأَنْتُمْ يُخَالِفُونَ بِأَنَّهُمْ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْكُمْ خُفَاءً فَأْتُوا بِنُفُوسِكُمْ إِنْ أَنتُمْ شَاقِقُونَ﴾⁽³⁾، ثُمَّ خَفَّفَ ذَلِكَ فَقَالَ جَلَّ وَعَزَّ : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا﴾⁽⁴⁾، فدلّ أنّ ذلك ليس على كلّ أحد في خاصّته،
وهو على الجميع فرضٌ. قال غيره : ولقوله الله تعالى : ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾⁽⁵⁾.

قال سحنون : هو فرض على الجميع يحمله بعضهم عن بعض، إلا أن ينزل
أمر يحتاج إليهم أجمعين فيكون عليهم فرضاً. ولا ينبغي مع ذلك أن يعطل الإمام
الجهاد والدعاء إلى الإسلام. قال سحنون : وأما قول الله تعالى : ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا
وَثِقَالًا﴾⁽⁶⁾، وقوله ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ﴾⁽⁷⁾. قال ابن زيد : آيتان مسنوختان بقوله : ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ

(1) صحفت هذه الجملة في المطبوع فكتبت : «الآن نوى».

(2) صحفت كذلك هذه الجملة في المطبوع فكتبت : «أن لا يتركوه».

(3) الآية 11 من سورة الصف.

(4) الآية 4 من نفس سورة الصف.

(5) الآية 122 من سورة التوبة.

(6) الآية 41 من نفس السورة التوبة.

(7) الآية 120 من نفس السورة.

فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ ﴿١﴾ وقوله : ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ كان في أول الإسلام، فلما كثر المسلمون قال : ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً﴾ (١). قال : والثقل : مَنْ له ضِيْعَةٌ، والخفيف : مَنْ لَا ضِيْعَةَ له.

قال سحنون : والتفِيرُ قَرْضٌ يَحْمِلُهُ بَعْضُ النَّاسِ عَنْ بَعْضٍ. وقال عن الوليد عن بَشِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : كَانَ الْوَالِي فِي أَيَّامِ عُمَرَ وَعُثْمَانَ إِذَا قَامَ فِي النَّاسِ بِتَفِيرِ الْبَغْتِ، فَالْمُتَعَجِّلُ الرَّائِحِ مِنْ عَشِيَّتِهِ، وَالْغَادِي مِنْ غَدَاةِ غَدِهِ، وَالرَّائِحُ مِنْ عَشِيَّةٍ / غَدٍ مُقَصَّرٍ، وَالْغَادِي مِنْ غَدَاةٍ بَعْدَ الْغَدِ مُعْتَذِرٌ. قال : وَإِذَا وَقَعَ التَّفِيرُ، وَرَجُلٌ مُعْتَكِفٌ، فَإِنْ حُلَّ بِمَوْضِعِهِ مَا لَا قُوَّةَ لِمَنْ حَضَرَ عَلَى دَفْعِهِ خَرَجَ ثُمَّ بَنَى (٢).

قال أبو محمد : وقد قيل يبتدئ، وإن كان فيهم قُوَّةٌ على دفعهم فلا يخرج. ولا ينفر العبد والمكاتب وَمَنْ فِيهِ بَقِيَّةٌ رَقٍّ بغير إذن السيد، إِلَّا مَنْ فِي ثَغْرِ فَعَشِيهِمْ مَا لَا قُوَّةَ لِمَنْ حَضَرَ بِهِ فَلِيَنْفِرَ بِغَيْرِ إِذْنِ السَّيِّدِ، وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ.

قال سحنون : ومن عليه دَيْنٌ قَدْ حُلَّ وَعِنْدَهُ لَهُ قِضَاءٌ فَلَا يَنْفِرُ وَلَا يَرَابِطُ وَلَا يَعْتَمِرُ وَلَا يَسَافِرُ حَتَّى يَقْضِيَهُ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ (٣). وَإِنْ كَانَ دَيْنٌ لَمْ يَحُلَّ أَوْ لَا وِفَاءَ لَهُ بِهِ فَلَهُ أَنْ يَنْفِرَ. وَلَا أَحَبُّ لِمَنْ لَهُ وَالِدَانِ أَنْ يَنْفِرَ إِلَّا بِإِذْنِهِمَا إِلَّا أَنْ يَنْزَلَ بِمَكَانِهِ مِنَ الْعَدُوِّ مَا لَا طَاقَةَ لِمَنْ حَضَرَ بِدَفْعِهِ فَلِيَنْفِرَ بِغَيْرِ إِذْنِهِمَا. وَلَوْ نَزَلَ ذَلِكَ بِسَاحِلٍ بِغَيْرِ مَوْضِعِهِ وَلَا غَوْثَ عِنْدَهُمْ أَوْ كَانَ الْغَوْثُ بَعِيداً مِنْهُمْ فَلِيَنْفِرَ إِلَيْهِمْ بِغَيْرِ إِذْنِ الْأَبْوِينَ.

قيل لسحنون : فلو نزل العدو بسوسة أينفر إليهم أهل سفاقس والمنستير وهم يخافون أن يخالفهم العدو إلى مواضعهم ؟ قال : إن خافوا ذلك حذراً بغير

(١) من الآية 122 المقدمة من سورة التوبة.

(٢) صحف في المطبوع فكتب «ثنى».

(٣) حديث صحيح أخرجه الشيخان البخاري ومسلم وأصحاب السنن عن أبي هريرة.

مُعَانِيَةً مَرَاكِبَ وَلَا حَبْرٍ فَلَهُمُ النَّفِيرُ. وَإِنْ اشْتَدَّ خَوْفُهُمْ مِثْلَ أَنْ يَنْزَلَ⁽¹⁾ لَهُمْ مَرَاكِبَ وَشَبَّهَ ذَلِكَ فَلْيَقِيمُوا بِمَوْضِعِهِمْ.

وَقَالَ نَحْوُهُ الْأَوْزَاعِيُّ وَسُفْيَانُ إِذَا نَزَلَ عَدُوٌّ بِبَعْضِ الثُّغُورِ : إِنْ لَمْ يَأْخُذْ مِنَ الْمَنْطُوعَةِ بِالْمَصِصَةِ/ أَنْ يَنْفِرُوا إِلَيْهِمْ.

105/د

وَرَوَى ابْنُ وَهْبٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾⁽²⁾، قَالَ : الْجِهَادُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ غَزَا أَوْ قَعْدًا، فَالْقَاعِدُ إِنْ اسْتَعِينَ بِهِ أَعَانَ، وَإِنْ اسْتَنْفَرَ نَفَرَ، وَإِنْ اسْتَعِثَّ بِهِ أَغَاثَ، وَإِلَّا قَعَدَ. قَالَ غَيْرُهُ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ، وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَأَنْفِرُوا⁽³⁾. وَقَدْ رَفَعَ اللَّهُ ذَلِكَ عَنْ ذِي الْعُدْرِ مِنْ أَعْمَى وَمَرِيضٍ وَأَعْرَجٍ وَشَبَّهَهُ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ سَحْنُونٍ، قَالَ سَحْنُونُ : رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : لَا تُقَطِّعْ الْهِجْرَةَ مَا قُوتِلَ الْكُفَّارُ⁽⁴⁾، وَإِنَّمَا الْهِجْرَةُ الْيَوْمَ مِنْ دَارِ الْكُفَّارِ إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ، مِثْلَ أَنْ يُسَلِّمَ بَدَارَ الْكُفْرِ، عَلَيْهِ أَنْ يَهَاجِرَ.

قُلْتُ : قَالَ الْحَسَنُ : هِجْرَةُ الْأَعْرَابِ إِذَا ضَمَّهِمْ دِيَوَانَهُمْ، قَالَ : لَا هِجْرَةَ الْيَوْمَ فِي الْأَعْرَابِ لِأَنَّهُمْ دَخَلُوا فِي أَحْكَامِ الْمُسْلِمِينَ. وَقَدْ أَهَمَّهُمْ لَهُمْ عَمْرٌ حِينَ دَوَّنَ الدِّيَوَانَ. وَهُمْ أَهْلُ الْبَدْوِ، وَقَدْ حَكَمَ فِي دِيَانَتِهِمْ بِالْإِبْلِ.

قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ : وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مَنْ هَاجَرَ لِعَرَضٍ مِنَ الدُّنْيَا، فَلَا أُجَرَ لَهُ⁽⁵⁾، وَقَوْلُهُ : مَنْ هَاجَرَ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ أَمْرًا يَتَرَوُّجُهَا، فَهَاجَرْتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ

(1) فِي الْمَطْبُوعِ : «تَنْزِيلًا» وَلَا مَعْنَى لَهَا.

(2) الْآيَةُ 216 مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ.

(3) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ فِي عِدَّةِ أَبْوَابٍ وَأَصْحَابُ السُّنَنِ بِالْفَاظِ مُتَقَارِبَةً.

(4) أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الْمُسْنَدِ.

(5) لَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ بِهَذَا اللَّفْظِ، وَمَعْنَاهُ فِي أَحَادِيثَ صَحِيحَةٍ كَثِيرَةٍ، كَمُحَدِّثِ إِذَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ الْآتِيَةِ الَّذِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ.

إليه. وفي حديث آخر : قُتِلَ فُلَانٌ فِي سَبِيلِ الْجِهَادِ⁽¹⁾. وقال عمر : لَيْسَ كُلُّ مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِشَهِيدٍ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ عَدُوَّهُ بِالْبَرِّ وَالْفَاجِرِ⁽²⁾.

قال سحنون : وإذا دخل المشركون أرض الإسلام فسيبوا النساء والذرية وأخذوا الأموال / فواجب على المسلمين إن كانت بهم قوة عليهم استنقاذ ذلك. 105/ظ فإن فصلوا إلى بلدهم فواجب عليهم اتباعهم ما دام لهم طمع باستنقاذ ذلك وفيهم له قوة. فإن صاروا إلى حصونهم ومدائنهم، وبمن اتبعتهم قوة على ذلك ورجاء فيه فواجب عليهم استنقاذ ذلك حتى يأسوا ولا يرجوا ذلك فلهم أن يرجعوا. وإن خافوا تغريراً وجب عليهم الرجوع عنهم، وعليهم أن يذبوا عن أهل دمتهم في أنفسهم وأموالهم مثل ذبهم عن أنفسهم في ذلك كله. ومن بلغه من نال العدو من المسلمين من هذا فعليه النفير لعونهم حتى يستنقذوا ذلك منهم أو يعجزوا عنه أو يقتلوا دونه. ومن كان بعيداً عنهم وإن نفر لم يدرهم حتى يفوتوا فله المقام. وإن غلب عليه أنه يدرهم فعليه النفير لذلك. وهذا إذا لم يكن فيهم هو بإزائهم الذين خرجوا إليهم قوة عليهم والغالب عليهم الخوف. وهم مستطيعون لا يخاف عليهم فهو أخف في إيجاب نصرهم.

في الغزو والسفر بغير إذن الأبوين أو غيرهما أو العبد بغير إذن سيده
ومن نذر الغزو ثم تخلف لعذر أو لغير عذر
وهل يغزو المديان أو من له قرابة

من كتاب ابن سحنون وغيره : روى ابن عمر أن النبي ﷺ نهى عن
الغزو بغير إذن الأبوين، ونهى عن ذلك كثير من الصحابة والتابعين⁽³⁾. قال
يحيى / بن سعيد : وَلِيطْعُهُمَا وَلِيَقُمَ مَا لَمْ يَنْزِلْ⁽⁴⁾ بالناس ما لا قوام لهم به. قال 106/و

(1) في ص : في سبيل الله.

(2) صحفت العبارة في المطبوع فكتبت «بالبر والفاخر».

(3) بعض ذلك في باب الرجل يغزو وله أبوان من كتاب الجهاد من سنن ابن ماجه.

(4) شكل الفعلان - خطأ - في المطبوع هكذا : «وَلِيَقُمَ... يَنْزِلْ».

الحسن : وَإِنْ أَذِنْتَ لَكَ أُمُّكَ وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ مِنْ هَوَاهَا قُعودَكَ فَأَقْعُدْ. وَتَذَرُ رَجُلًا
الغزو فتجهّز فنهته أُمُّهُ فَأمره أبو هريرة أَنْ يَقْعُدَ وَيَدْفَعَ جِهَازَهُ لغيره. قال مالك :
لَا يُكَابِرُ فِي ذَلِكَ أَبُوهُ وَلِيصْبِرَ إِلَى عَامٍ آخَرَ.

ومن الْمُخْتَصَرِ وكتاب ابن المَوَازِ، قال مالك : لَا يَغْزُو أَحَدٌ إِلَّا بِإِذْنِ أَبِيهِ،
فَإِنْ أَوْجِبَهُ عَلَى نَفْسِهِ وَتَجَهَّزَ فَلْيَسْتَأْذِنْهُمَا. قال مُحَمَّدٌ : إِنْ خَرَجَ بِغَيْرِ إِذْنٍ فَلْيَرْجِعْ
حَتَّى يَأْذُنَا لَهُ. قال مالك : وَإِنْ لَمْ يَأْذُنَا لَهُ فَلَا يُكَابِرُهَا وَلِيَدْفَعَ جِهَازَهُ وَلَا يَأْكُلَهُ،
فَإِنْ خَافَ فُسَادَهُ بَاعَهُ وَحَبَسَ ثَمَنَهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَلِيًّا فَلْيَصْنَعْ بِهِ مَا شَاءَ حَتَّى
يَمْكُنَهُ الْغَزْوُ. فَإِنْ مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ فَهُوَ مِيرَاثٌ كَصَدَقَةٍ تَذَرُهَا فَلَمْ يُنْفِذْهَا. وَلَوْ
جَعَلَهُ عَلَى يَدَيِّ غَيْرِهِ فَمَاتَ عَلَى ذَلِكَ فَهُوَ مِيرَاثٌ إِلَّا أَنْ يُشْهَدَ عَلَى ذَلِكَ أَشْهَادًا
أَنْ يُنْفَذَ بَعْدَ مَوْتِهِ فَيَكُونُ مِنْ ثَلَاثِهِ أَوْ يُشْهَدَ لِمَنْ دَفَعَهُ إِلَيْهِ أَنْ يُنْفَذَ بِكُلِّ حَالٍ
فَيَكُونُ مِنْ رَأْسِ مَالِهِ، مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ أَوْ بَعْدَهُ. قال مالك فَيَمْنُ تَجَهَّزَ يَرِيدُ الْغَزْوُ
مَتَطَوِّعًا ثُمَّ بَدَأَ لَهُ : وَأَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَدْفَعَ جِهَازَهُ لغيره.

وذكر ابن المَوَازِ مثل ما تقدّم أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَمَرَ بِذَلِكَ فِي النَّاذِرِ (1) تُكْرَهُ ذَلِكَ
أُمُّهُ. وذكر ما تقدّم من قول يحيى بن سعيد. قال : وَرَدَّ عُمَرُ خِدَاشًا (2) مِنَ الشَّامِ
وَقَالَ لَهُ : أَلَزِمْتُ أَبَاكَ حَتَّى يَمُوتَ. وَرَوَى ابْنُ وَهْبٍ أَنَّ عَبْدًا قَاتَلَ يَوْمَ أُحُدٍ، فَقَالَ
لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : أَذِنَ لَكَ سَيِّدُكَ ؟ قَالَ : لَا، قَالَ : لَوْ قُتِلْتَ دَخَلْتَ النَّارَ.

قال ابن حبيب : وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : أَهْلُ الْأَعْرَابِ (3) نَاسٌ قُتِلُوا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ بِمَعْصِيَةِ آبَائِهِمْ. وَسَمِعْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ يَقُولُونَ فِي الْعَبْدِ يَغْزُو مَعَ سَيِّدِهِ : إِنَّهُ
لَا يُقَاتِلُ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِلَّا أَنْ يَدْخُلَ الْعَدُوُّ الْعَسْكَرَ فَلَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ. وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ
ﷺ : إِنْ أَلْشَّهَادَةُ تُكْفِّرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الْدِّينَ (4) وَرَوَى أَنَّ اللَّهَ سَبَحَانَهُ يَقْضِي عَنْهُ
دِينَهُ.

(1) فِي الْمَطْبُوعِ : « فِي النَّاذِرِ » وَهُوَ تَصْحِيفٌ.

(2) فِي ص : خِرَاشٌ.

(3) فِي الْمَطْبُوعِ « الْأَعْرَابِ » وَهُوَ تَصْحِيفٌ.

(4) فِي بَابِ الْجِهَادِ مِنَ الْمَوْطَأِ وَسَنَنُ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ، وَفِي بَابِ الْإِمَارَةِ مِنْ صَحِيحِ
مُسْلِمٍ، وَمُسْنَدِ أَحْمَدٍ.

وَأَرْخَصَ مَالِكٌ لِلَّذِي عَلَيْهِ الدِّينُ أَنْ يَغْزُوَ إِنْ خَلَفَ (1) وَفَاءَ دَيْنِهِ أَوْ كَانَ بِإِذْنِ غُرْمَائِهِ. وَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : عَلَيَّ دَيْنٌ كَبِيرٌ وَأَرَدْتُ الْغَزَا وَلَا مَالَ لِي. فَإِنْ مِتُّ فَأَحِبُّ الْمَوْضِعَ إِلَيَّ، وَإِنْ وَجَدْتُ مَالًا قَضَيْتُ دَيْنِي، فَأَبَاحَ لَهُ أَنْ يَغْزُو.

[وَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْأَنْدَلُسِ أَرَادَ أَنْ يَلْحَقَ بِالْمَصِيصَةِ وَالثَّغُورِ، وَلَهُ وَلَدٌ وَأَهْلٌ بِالْأَنْدَلُسِ : أَتَرَى لَهُ فِي ذَلِكَ سَعَةً ؟ قَالَ : نَعَمْ. قَالَ : أَيُحْشَى عَلَيْهِمُ الضَّيْعَةُ ؟ قَالَ : نَعَمْ، فَكَأَنَّهُ لَمْ يُعْجِبْهُ ذَلِكَ] (2).

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ سَحْنُونٍ : وَأَجَازَ مَالِكٌ لِمَنْ عَلَيْهِ دَيْنٌ وَلَا وَفَاءَ عِنْدَهُ أَنْ يَغْزُو. قَالَ سَحْنُونٌ : وَإِنْ كَانَ عِنْدَهُ قِضَاءٌ وَلَمْ يَحُلْ قَبْلَ رَجُوعِهِ مِنْ غَزْوِهِ، فَلَهُ أَنْ يَغْزُو وَيُوَكِّلَ مَنْ يَقْضِيهِ. قَالَ سَحْنُونٌ : وَمَنْ لَهُ أَبَوَانِ أَوْ أَحَدُهُمَا بَاقٍ فَلَا يَغْزُو إِلَّا بِإِذْنِهِ، وَإِنْ كَانَا مُشْرِكَيْنِ، وَقَالَهُ سُفْيَانٌ. قَالَ سَحْنُونٌ : وَأَمَّا الْجَدَّةُ وَالْجَدُّ فَبِرَّهُمَا وَاجِبٌ، وَلَا يُلْحَقَانِ فِي هَذَا بِالْأَبَوَيْنِ، وَأَحِبُّ إِلَيَّ أَنْ يَرَفَقَ بِهِمَا حَتَّى يَأْذَنَّا لَهُ. فَإِنْ أَبَيَا، / فَلَهُ أَنْ يَخْرُجَ. وَالْعَمُّ وَالْعَمَّةُ مِنْ ذَلِكَ، وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ فِيهِمَا.

107/و

وَقَالَ سُفْيَانٌ فِي الْجَدَّةِ الْمُسْلِمَةِ : لَا يَغْزُو إِلَّا بِإِذْنِهَا. قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ وَسَحْنُونٌ : إِنْ لَمْ يَأْذَنْ لَهُ أَبَوَاهُ الْمُشْرِكَانِ فَلْيُطِغُهُمَا، إِلَّا أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ مَنَعَهُمَا لَهُ لَا لِحَاجَتِهِمَا إِلَيْهِ، لَكِنْ لِيُوهِنَ (3) الْإِسْلَامَ وَلَا يُعَيِّنَ عَلَى النَّصَارَى فليُخْرِجَ وَإِنْ كَرِهَا.

قَالَ سَحْنُونٌ : وَلَا يَسْعُ الْأَبَوَانِ مَنَعَ وَكَيْدَهُمَا مِنَ الْغَزْوِ. وَلَوْ أَمَّا بِذَلِكَ لَوَسَّعَهُ تَرْكُ إِذْنِهَا. وَمَنَعُ الْجَدَّةِ ضَعِيفٌ، فَإِذَا أْذَنَ لَهُ أَبَوَاهُ لَمْ يَنْتَظِرْ إِلَيْهَا. وَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى حَجِّ الْفَرِيضَةِ فَلْيَرَفَقْ بِهِمَا حَتَّى يَأْذَنَّا لَهُ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلَا فَلَهُ أَنْ يَخْرُجَ. وَأَمَّا السَّفَرُ لِلتَّجَارَةِ، فَلَا إِلَّا بِإِذْنِهَا.

(1) فِي الْمَطْبُوعِ : «خَلَفَ» بِالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ، وَهُوَ تَصْحِيفٌ.

(2) مَا بَيْنَ مَعْقُوفَتَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الْأَصْلِ.

(3) فِي ص : «لَكِنْ لَا يُوْهِنُ» وَهُوَ تَصْحِيفٌ.

وَتُكْرَهُ التَّجَارَةُ إِلَى بِلَدِ الْعَدُوِّ وَإِنْ كَانَ مَأْمُونًا لَا يُخْفَرُ فِيهِ عَهْدٌ، فَكَيْفَ إِنْ
 لَمْ يَأْذَنْ لَهُ / أَبَوَاهُ ؟ وَقَدْ كَتَبْتُ فِي كِتَابِ الْحَجِّ قَوْلَ مَالِكٍ فِي شَيْخِ زَمَنِ كَرِهَ
 خُرُوجَ ابْنِهِ إِلَى السَّفَرِ، فَقَالَ مَالِكٌ : إِنْ كَانَ رَجُلًا وَكَانَ رَشِيدًا فَلَهُ أَنْ يَخْرُجَ.
 وَقِيلَ لِسُحَنُّونَ فِيمَنْ لَيْسَ لَهُ أَبَوَانِ وَلَهُ زَوْجَةٌ وَأَخَوَةٌ وَأَخَوَاتٌ وَأَعْمَامٌ وَعَمَّاتٌ
 وَأُخْوَالٌ وَخَالَاتٌ : هَلْ يَغْزُو بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ ؟ فَقَالَ : إِنْ لَمْ يَخَفْ ضَيَعَتَهُمْ أَوْ كَانَ
 غَيْرَهُ الْقَائِمَ بِهِمْ أَوْ هُمُ عَنْهُ فِي غِنَى فَلْيَخْرُجْ وَإِنْ كَرِهُوا. وَإِنْ خَافَ أَنْ يَضِيعُوا
 وَهُوَ الْقَائِمُ بِشَأْنِهِمْ، فَالْمَقَامُ عَلَيْهِمْ أَفْضَلُ. فَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِيَدِهِ مَالٌ يَقُومُ بِهِ عَلَيْهِمْ وَلَا
 فِي مَقَامِهِ مَنَفَعَةٌ لَهُمْ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَخْرُجَ. وَكَذَلِكَ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ وَتَرَكَ لَهُمْ كَفَايَةً.
 وَإِنْ كَانَ إِنَّمَا يَعُودُ عَلَيْهِمْ بِفَضْلِ يَدِهِ فَالْمَقَامُ عَلَيْهِمْ أَفْضَلُ. / قَالَ : وَالزَّوْجَةُ وَمَنْ
 يَلْزِمُهُ الْإِنْفَاقَ عَلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ، فَلَهُ أَنْ يَخْرُجَ إِنْ تَرَكَ لَهُمُ الثَّقَفَةَ. وَإِنْ كَانَ إِنَّمَا يَعُودُ
 بِعَمَلِ يَدِهِ، فَلَا يَقْضَى عَلَيْهِ بِالْمَقَامِ وَلَكِنْ يُؤْمَرُ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ لَيْسَ عَلَى الْفَقِيرِ أَنْ
 يُوَاجِرَ نَفْسَهُ وَيَنْفَقَ. وَهَذَا كُلُّهُ فِي الْجِهَادِ.

107/ظ

وَأَمَّا فِي النِّفَرِ وَمَا يَدَّهَمُ مِنَ الْعَدُوِّ فَلْيَخْرُجْ بِغَيْرِ إِذْنِ أَبَوَيْهِ وَلَا يُطْعِمُهُمَا، وَهَذَا
 قَرَضٌ، وَإِنَّمَا يُطْعِمُهُمَا⁽¹⁾ فِي النَّافِلَةِ. وَيَخْرُجُ فِي النِّفَرِ الْعَبِيدُ بِغَيْرِ إِذْنِ السَّادَةِ وَإِنْ
 نَهَوْا، وَالنِّسَاءُ إِنْ قَوِينَ، وَمَنْ أَطَاقَ الْقِتَالَ مِنَ الصِّبْيَانِ وَإِنْ كَرِهَ الْأَبَوَانِ. وَعَنْ مَلِيٍّ
 قَرِطَ فِي الْحَجِّ حَتَّى ذَهَبَ مَالُهُ إِنْ لَهُ أَنْ يَغْزُو وَلَا يَنْتَظِرُ أَنْ يَكْسِبَ مَا يَحْتَاجُ بِهِ.
 وَعَنْ فَقِيرٍ أَفَادَ مَالًا فِيهِ مَا يَحْتَاجُ بِهِ هَلْ يَغْزُو قَبْلَ أَنْ يَحْتَاجَ ؟ قَالَ : إِنْ كَانَ يَرْجِعُ
 قَبْلَ إِبَابَانِهِ فَعَلْ، وَإِلَّا فَلْيَقِمْ حَتَّى يَحْتَاجَ. وَكَذَلِكَ لَوْ كَانَ مَلِيًّا فَفَرِطَ فِي الْحَجِّ حَتَّى
 افْتَقَرَ ثُمَّ أَفَادَ مَالًا عَلَى مَا ذَكَرْنَا. وَلَوْ طَلَبَ تَأْخِيرَهُ الْعَامَ لِيَغْزُو فَلَا يَفْعَلْ وَلْيَبْدَأْ
 بِالْحَجِّ، تَقَدَّمَ لَهُ تَفْرِيطٌ وَمَلَأَ أَوْ لَمْ يَتَقَدَّمَ.

قَالَ سَحْنُونُ : لَا يَغْزُو الْمَكَائِبُ إِلَّا بِإِذْنِ سَيِّدِهِ. فَإِنْ أَذِنَ لَهُ فَشَهِدَ الْقِتَالَ
 ثُمَّ مَاتَ وَتَرَكَ وَفَاءً وَلَهُ وَلَكَدْ فِي الْكِتَابَةِ فَلَا يُسْنَهُ لِلْمَكَائِبِ فِي الْمَغْنَمِ.

(1) فِي الْمَطْبُوعِ : «وَإِنَّمَا يُطْعِمُهُمَا» وَهُوَ خَطَأٌ.

في الجهاد مع مَنْ لَا يُرْضَى مِنَ الْوَلَاةِ

من كتاب ابن سحنون : روى ابن وهب أَنَّ جابر بن عبد الله قال : قَاتِلْ أَهْلَ الضَّلَالَةِ، وَعَلَى الْإِمَامِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكَ مَا حُمِّلَتْ. وقيل لابن / عباس : أغزو مع إمام لا يريد إلَّا الدُّنْيَا ؟ قال : قَاتِلْ أَنْتَ عَلَى حَظِّكَ مِنَ الْآخِرَةِ. قال نافع : ولم يكره ابن عمر الغزو معهم وكان يُعْزِي بَنِيهِ. وفي حديث آخر : وَيَبْعَثُ بِالْمَالِ وَيُعِينُ الْعُرَاةَ. قال : وَإِنَّمَا تَخْلَفُ لَوْصَايَا عَمْرٍو وَلِصَبِيَّةٍ وَضِيعَةٍ كَبِيرَةٍ لَا يَصْلَحُهَا إِلَّا التَّعَاهُدُ. وقال الحسن : آغَزْهُمْ مَا لَمْ تَرَهُمْ عَهْدُوا ثُمَّ غَدَرُوا. ولم يَرِ السَّلَفُ بِالْغَزْوِ مَعَ وُلَاةِ الْجَوْرِ بَأْسًا. وقاله أَبُو أَيُّوبَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ وَالتَّنَحِّيَّ وَمُجَاهِدَ وَالْحَسَنَ وَابْنَ سَيِّرِينَ وَطَاوُسَ وَسَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبُو حَذِيفَةَ وَعُمَارَةَ بْنَ عُمَيْرٍ، وقاله مالك وقال : فِي تَرْكِ ذَلِكَ ضَرَرٌ وَجُرَآةٌ لِأَهْلِ الْكُفْرِ. قال ابن حبيب : سَمِعْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ يَقُولُونَ : لَا بَأْسَ بِالْغَزْوِ مَعَهُمْ وَإِنْ لَمْ يَضَعُوا الْخُمْسَ مَوْضِعَهُ وَإِنْ لَمْ يُؤْفُوا بِعَهْدِهِ، وَإِنْ عَمِلُوا مَا عَمِلُوا. وَلَوْ تَرَكَ ذَلِكَ لَاسْتَبِيحَ حَرِيمُ الْمُسْلِمِينَ وَلَعَلَّ أَهْلَ الشِّرْكِ. وقاله الصحابة حين أدركوا ما أدركوا من الظلم، فَكَلَّمَهُمْ قَالَ : آغَزْهُمْ مَعَهُمْ عَلَى حَظِّكَ مِنَ الْآخِرَةِ، وَلَا تَفْعَلْ مَا يَفْعَلُونَ مِنْ فُسَادٍ وَخِيَانَةٍ أَوْ غُلُولٍ.

وقال النَّبِيُّ ﷺ : الْجِهَادُ مَاضٍ مِنْذُ بَعَثَ اللَّهُ نَبِيَّهٖ إِلَى آخِرِ عَصَابَةِ ثُقَاتِلِ الدُّجَالِ لَا يَنْقُضُهُ جَوْرٌ مِنْ جَارٍ وَلَا عَدْلٌ مِنْ عَدَلٍ⁽¹⁾. وقال ابن عمر : آغَزْ مَعَ أُمَّةِ الْجَوْرِ وَلَيْسَ عَلَيْكَ مِمَّا أَحْدَثُوا شَيْءًا. وغزا أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ مَعَ يَزِيدَ ابْنِ مَعَاوِيَةَ بَعْدَ أَنْ كَانَ تَوَقَّفَ، / ثُمَّ نَدِمَ عَلَى تَوَقُّفِهِ.

ظ/108

(1) أخرجه أبو داود في باب الغزو مع أئمة الجور من كتاب الجهاد في السنن، عن أنس بن مالك مع اختلاف قريب في بعض الألفاظ.

في الغزو بغير إذن الإمام وهل يسري أحد أو يُقاتل أو يبارز بغير إذنه ومن يصلح في الإمارة في الحرب وطاعته

من كتاب ابن سحنون : وَأَخْتَلَفَ فِي قَوْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾⁽¹⁾، فقال أبو هريرة : أمراء السرايا، ورواه ابن وهب. وقال جابر بن عبد الله : هم أهل الفقه والدين. قال بعض العلماء : وطاعة هاتين الطائفتين واجبة. وقد نبى النبي ﷺ يوماً أصحابه عن القتال وهم مُسْتَقْبِلُو الْعَدُوِّ، فَقَاتَلَ رَجُلٌ فَقُتِلَ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ يُنَادِي : لَا تَحِلُّ الْجَنَّةُ لِعَاصِيٍّ⁽²⁾. وقال عليه السلام : وَإِنْ أُمِرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا. وفي حديث آخر : إِلَّا أَنْ يَأْمُرُوا بِمَعْصِيَةٍ، فَلَا سَمْعَ فِيهَا وَلَا طَاعَةَ⁽³⁾.

قال سحنون : وَلِيُؤْمَرَ الْإِمَامُ عَلَى السَّرِيَّةِ أَمِيراً يَتَقَدَّمُونَ بِأَمْرِهِ وَيَتَأَخَّرُونَ، ويكون من ذوي المراس في الحرب والحكمة، وَيَسْتَظْهِرُ بِأَهْلِ الرَّأْيِ مِمَّنْ مَعَهُ.

ومن كتاب ابن المَوَازِ، قُلْتُ : أَيْغَزَى بغير إذن الإمام ؟ قال : أَمَّا الْجِيُوشُ وَالْجَمْعُ فَلَا خُرُوجَ لَهُمْ إِلَّا بِإِذْنِ الْإِمَامِ وَتَوَلِيَّتِهِ عَلَيْهِمْ وَالْيَأْ. وقد أُرْخِصَ لِأَهْلِ الثَّغُورِ مِمَّنْ بِقَرَبِ الْعَدُوِّ يَجِدُونَ الْفُرْصَةَ وَيَبْعُدُ عَلَيْهِمْ إِذْنُ الْإِمَامِ، فَسَهِّلْ مَالِكَ فِي ذَلِكَ. فَأَمَّا فِي سَرِيَّةٍ تَخْرُجُ مِنْ عَسْكَرٍ فَلَا يَجُوزُ لَهُمْ ذَلِكَ. قال عبد الملك : وهم / عَاصُونَ خَرَجُوا بِبِدْعَةٍ وَرَغَبُوا عَنْ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْأُئِمَّةِ بَعْدَهُ، وَلَا أَرَى أَنْ يُنْفَلُوا وَلَا يُنْفَلُ إِلَّا مِنْ أَطَاعِهِ وَيَسْتَأْذِنُهُ عَلَى حُسْنِ فِعْلِهِ، وَلِيُؤَدَّبَهُمْ بِمَا يَرَى. قال محمد : وَإِنَّمَا أُبَيِّحُ ذَلِكَ لِمَنْ بَعُدَ عَنِ الْإِمَامِ مِثْلَ الْيَوْمِ وَيَجِدُ الْفُرْصَةَ.

109/و

(1) الآية 59 من سورة النساء.

(2) أخرجه الإمام أحمد في المسند.

(3) أخرجه ابن ماجه في كتاب الجهاد من السنن عن أم الحصين بلفظ مقارب.

قال أصبغ عن ابن القاسم في ناسٍ في ثَعْرِ يُخرجون سراياهم لَغْرَةٍ يَطْمَعُونَ بها وإمامهم على أيام : فإن كانت الغَرَّةَ بَيِّنَةً من العدو ولم يخافوا أن يُلْقُوا بأنفسهم فيحاط⁽¹⁾ بهم فلا بأس به. فإن خافوا أن يُطْلَبُوا فَيُذْرَكُوا ولا قُوَّةَ بهم في من يَطْلُبُهُمْ، فلا أرى ذلك لهم.

قال عنه أبو زَيْد في قوم سكنوا بقرب العدو فيخرجون إليهم بغير إذن الإمام فيغيرون⁽²⁾ : فإن كانوا يطمعون بالفرصة وخشوا أن طلبوا ذلك من إمامهم مَنَعَهُمْ أو يبعد إذنه لهم حتَّى يفوتهم ما رجوا، فذلك واسع وإن كُنْتُ أَحِبُّ أن لو كان بإذن الإمام. وكذلك في العُقْبِيَّةِ⁽³⁾ من رواية أصبغ عن ابن القاسم.

قال سحنون عن ابن نافع عن مالك، وهو في العُقْبِيَّةِ⁽³⁾ من سماع أشهب في العدو ينزل بساحل المسلمين : أَيْقاتلون بغير إذن الإمام ؟ قال : إن قَرَّبَ منهم استأذَنوه، وإن بَعُدَ فَلْيَقَاتِلُوهُمْ ولا يتركوهم حتَّى يَنْفِرَ⁽⁴⁾ إليهم.

قال ابن حبيب : وسمعتُ أهل العلم يقولون : وإذا نهي الإمام عن القتال لأَمْرٍ فيه مَصْلَحَةٌ فلا يحلُّ لأحد أن يقاتل إلا أن يَغْشَاهُم العدو وَيَذْهَبَهُمْ / منهم قُوَّةٌ فلا بأس بقتالهم قبل إذنه.

ومن العُقْبِيَّةِ⁽⁵⁾ من سماع ابن القاسم، وعن السريّة تخرج مغيرةً في أرض العدو وهم إذا مائت ذابَّةٌ أَحَدَهُمْ لم يقفوا عليه ولم يرجعوا وتركوه وَخَذَهُ في أرض الروم فإن ظفر به الروم أسروه، قال : لا يُعْجِبُنِي أن يَخْرُجَ معهم وهم هكذا.

وروى عنه أشهب⁽²⁾ في الجيش بأرض العدو فاحتاج بعضهم إلى العلف، فخرج جماعةٌ إلى قرية وجماعةٌ إلى قرية للعلف، فربما قُتِلَ بعضهم أو أُسِرَ، قال :

(1) كذا في مخطوط ح وهو الأنسب للسياق، وفي الأصل فيختلط، وفي ص : فيحاط.

(2) في ص بدون نون «فيغيرون» وفي الأصل : «فيقترو».

(3) البيان والتحصيل، 2 : 590.

(4) في المطبوع عن ص : «يقوموا».

(5) البيان والتحصيل، 2 : 582.

(6) البيان والتحصيل، 2 : 590.

لا ينبغي أن يخرجوا إلا في كثرة⁽¹⁾ ومنعة، وما جاؤوا به فلا ينبغي أن يبيعوه. قيل : فإذا نتعلف ولا نستأذن الإمام ؟ قال : لو كان بإذنه كان أحب إليّ إن استطعتم، ولكن الناس أكثر من ذلك. ولكن إن خرجتم ففي كثرة وعدة.

قال عبد الملك بن الحسن عن ابن وهب، قيل : أيتارز أحد العدو بغير إذن الإمام ؟ قال : إن كان عدلاً فلا يفعله إلا بإذنه كالقتال.

ومن كتاب ابن سحنون : ذكر حديث معاذ : العزؤ غزوان، وذكر فيه : ويُجْتَنَّبُ فيه الفسادُ ويُطَاعُ فيه ذو الأمرِ ألا فكل شيء منه أجر تام⁽²⁾. قال سحنون : ويجب أن يطيعوا أميرهم فيما يأمرهم به وينهاهم عنه، ولا ينازعوه لقول الله تعالى : ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا﴾⁽³⁾. فإذا أمرهم بأمر لا يذرون⁽⁴⁾ عاقبته فليطيعوا. وقد أمر عمرو بن العاص الجيش الذين معه ألا يقدوا ناراً / في ليلة 110/ باردة. فلما قدم إلى النبي ﷺ شكوا ذلك، فقال عمرو : كان في أصحابي قلة، فكرهت أن يراهم العدو، فأعجب ذلك النبي ﷺ. وإذا أمرهم بأمر يخاف فيه الهلكة واجتمعوا على أنه خطأ، فهذا الذي لهم أن يسألوه عنه ويُنَظِّروه فيه. فإما أن يظهر لهم صوابه فيرجعون أو يتبين له الزلل فيرجع، ولا يلزمهم طاعته في هذا. وقد رجع الصحابة إلى الصديق في قتال أهل الردة وإنفاذ جيش أسامة. فإذا اختلفوا فرأى بعضهم رأي الأمير فليرجع إليه من خالفه، وليتتهم رأيه حتى يأتي الأمر البين.

والإمارة في الحرب غير الإمارة في غيره، وإنما يُقَدَّمُ فيها العالمُ بها ذو الحنكة والتجربة مع الفضل، وقد يُقَدَّمُ فيها الدؤن في الفضل على الفاضل لما عنده من فضل العلم بالحرب.

(1) كذا في ص. وفي الأصل : في كنف.

(2) كذا في الأصل. وفي ص : ألا وكل منه أجر تام.

(3) الآية 46 من سورة الأنفال.

(4) كذا في ص. وفي الأصل : لا يقتلون.

وقال النبي ﷺ : إني لأقدم الرجل وغيره أحب إليّ منه، ولكن لعله أيقظ عيناً وأسهر سهرًا ومكيّدة⁽¹⁾. قال سحنون : وإذا كان في الرجل الفضل والعلم بالحرب، فليقدم ولا ينظر في نسبه عربيّ أو مولّي. وإذا نادى منادي الأمير : يكون فلانٌ وجنّده في الميمنة وفلانٌ وجنده في الميسرة وفلانٌ في المقدمة وفلانٌ في الساقة، فلا يتعدى أمره. ومن خالف ذلك من غير عذر فلإمام أن يؤذبه إذا رأى ذلك. وعلى الإمام/ حياطة الناس في خروجهم في المتعلقة⁽²⁾. فإن أكثر ما يصابون في ذلك، فلا يخرجوا وأن ينادي الإمام بالنهي عن ذلك، وينبغي أن يبعث قومًا ويؤمّر عليهم أمراء يخرجون مع المتعلقة يكونون رداء لهم، ولا يخرجوا إلّا بإذن، ولا يركبوا الخطر، وأن يشتروا العلف خيّر من ذلك، والمشتري فيه أعذر من البائع. وإذا نادى منادي الإمام : من أراد العلف فليخرج تحت لواء فلان، فلا ينبغي أن يتعدوا ذلك ولا يفارقوا اللواء إلّا مفارقةً قريبة لا يغيب بعضهم عن بعض، وليحذروا عند دخول القرى فلا يدخلوها إلّا الجماعة. وإذا نهى عن قطع الشجر والحرق والهدم، فإن كان مذهبٌ ذهب إليه فليس عليهم طاعته في ذلك إلّا فيما يُرجى ظهورنا عليه. وإن كان ذلك لئلا يشتغلوا عن مناصبة العدو فليطيعوه. وإذا نهى عن القتال فليطع. وإذا بعث سريةً وقال : لا يخرج إلّا ثلاثمائة، فلا ينبغي أن يتجاوز ذلك، فإن خرج أكثر من ذلك وغنموا فللإمام منع الذين تعدوا من سيّهم أذباً لهم، وله ألا يمنعهم. ولو نفل السرية الربع بعد الخمس، فهذا النفل عندنا لا يصلح. فإن عقده وخرجوا عليه فلينفذه كقضية قضى بها قاضي بقول بعض العلماء.

وفي باب السرايا ذكر خروج السرية بغير إذن الإمام، وكيف إن غنموا، وللمبارزة باب. /

(1) لم أقف عليه بهذا اللفظ.

(2) كذا في الأصل وهي. وفي المطبوع المتعلقة، وهي صيغة لا توجد في المعاجم العربية.

في سيرة الإمام في الغزو وما ينبغي في سفره من القول والعمل والسيرة في أرض العدو وأدب الإمام ووصيته في الغزو ومسيره ورفقه بالناس وذكر ما وقف من دوابهم

من كتاب ابن حبيب : روي أن النبي ﷺ كَانَ يَخْرُجُ فِي سَفَرِهِ يَوْمَ
الخميس باكراً وَيَرْجِعُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ باكراً، فَيَبْدَأُ قِيَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ
يُحَدِّثُ أَصْحَابَهُ سَاعَةً، ثُمَّ يَدْخُلُ. وروي أنه كَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ.
وكان عليه السلام يَنْعَثُ الْكُفْرَ أَوَّلَ الْيَوْمِ. قال ابن مسعود : ومن خرج إلى
سفر فليأت إخوانه يُسَلِّمَ عَلَيْهِمْ. فإذا قدم فليأتوه. وروي للنبي ﷺ نحوه في
المسير يَرْجِعُ بِدُعَائِهِمْ خَيْرًا. وكان عليه السلام إذا اسْتَوَى عَلَى بَعِيرِهِ يُرِيدُ سَفَرًا،
كَبَّرَ ثَلَاثًا وَقَالَ : «سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا
لَمُنْقَلِبُونَ» (1)، اَللّٰهُمَّ يَسِّرْ لَنَا فِي سَفَرِنَا هَذَا التَّقْوَى، وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى، اَللّٰهُمَّ
آزِلْ لَنَا الْأَرْضَ وَهَوِّنْ عَلَيْنَا السَّفَرَ وَأَطِرْ لَنَا بَعِيدَهُ، اَللّٰهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي
السَّفَرِ وَالْخَلِيفُ فِي الْأَهْلِ (2).

ثم ذكرنا في حديث الموطأ : وإذا رجع، قال : آتِبُونَ تَائِبُونَ، إلى آخر
الحديث المعروف. وذكر ما روي من القول والدعاء والتعويد عند دخول قرية وعند
التزول في ليل أو نهار.

وذكر ما روي من قول النبي ﷺ إذا بعث جيشاً أو سرية، / فَمِنْ مَا روي
أَنَّهُ كَانَ يُوصِيهِمْ بِهِ : آغْزُوا بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى عَوْنِ اللَّهِ، فَاْمْضُوا بِتَأْيِيدِ اللَّهِ بِالتَّصَرُّ
وَلُزُومِ الْحَقِّ وَالصَّبْرِ، فَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ،
وَلَا تَحْبِسُوا عِنْدَ الْإِقْدَاءِ وَلَا تُنْمَلُوا عِنْدَ الْعُدَّةِ وَلَا تُسْرِفُوا عِنْدَ الظُّهُورِ وَلَا تَقْتُلُوا هَرِمًا
وَلَا أَمْرَةً وَلَا وَلِيدًا وَلَا تَغْلُوا عِنْدَ الْغَنَائِمِ، وَنَزَّهُوا الْجِهَادَ عَنِ عَرَضِ الدُّنْيَا، وَأَبْشَرُوا
بِالرِّيحِ فِي الْبَيْعِ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ اللَّهَ، وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (3).

(1) الآية 13 من سورة الزخرف.

(2) في كتاب الجهاد من سنن أبي داود عن ابن عمر، وفيه بدلاً ما هنا : ... اللهم إني أسألك في
سفري هذا البر والتقوى.

(3) في كتاب الجهاد من الموطأ بأخصر من هذا.

وهكذا في رواية ابن وهب من كتاب ابن سحنون. وروي أن النبي ﷺ قال : خيرُ الصَّحابةِ أربعةٌ وخيرُ الطَّلَاحِ أربعون وخيرُ السرايا أربع وخيرُ الجيوش أربعة آلاف، ولن يُعْلَبَ اثنا عشر ألفاً من قَلَّةٍ إلا باختلاف كلمتهم⁽¹⁾. ونهى عليه السلام عن الوحدة في السفر وغيره⁽²⁾. وقال في الإبل : أحملوها على بلادكم⁽³⁾ من السَّيرِ، فإنما يحملُ الله، يُريدُ : شدَّةَ السَّيرِ. وكان ابن المُنَكِّدِ شديد السَّيرِ. وسار ابن عمر من المدينة إلى مكة في ثلاثِ وابن مسعود منها إلى العراق في سبعِ وابن الزُّبَيْرِ من إفريقية في شهر، يريد ابن حبيب : وليس هذا في سَيرِ الجيوش، ولكن على ما هو أرفقُ بالناس ويقدر الحال الحاضر⁽⁴⁾

قال : وقال النبي ﷺ : أُنَجُّوا عَلَيْهَا بِنَفْسِهَا، وَعَلَيْكُمْ بِسَيْرِ الْكَلِيلِ فَإِنَّ الْأَرْضَ تُطَوَّى بِاللَّيْلِ مَا لَا تُطَوَّى بِالنَّهَارِ⁽⁵⁾. وقال : إذا سِرْتُمْ فِي الْخِصْبِ فَأَمْكِنُوا الْدَوَابَّ مِنْ أَسْنَانِهَا وَلَا تُجَاوِزُوا الْمَنَازِلَ، وَإِنْ سِرْتُمْ فِي الْجَدْبِ فَعَلَيْكُمْ بِاللَّذِيجِ، / وإذا تَغَوَّلْتُ لَكُمْ الْغِيلَانَ فنادوا بِالْأَذَانِ، وإياكم وَالتَّعْرِيسَ عَلَى جَوَازِ الطَّرِيقِ وَالصَّلَاةِ عَلَيْهَا. وإذا ضَلَّ أَحَدُكُمْ أَوْ أَخْطَأَ فَلْيَتَيَّمَنَّ، وإذا أَعْيَى فَلْيَهْزُلْ. وارتووا من الماءِ وَأَقْلُوا الْمَكْتَّ فِي الْمَنَازِلِ⁽⁶⁾.

قال مالك : وكان من شأن الناس أن يقتادوا بعد الصبح إلى الإسفار وينزلوا من آخر النهار فيقيموا حتى يناموا نومةً إلى ثلث الليل وترعى دوابُّهم ثم يركبوا. قال : وكانوا يروحون عند الفياح⁽⁷⁾ وذلك عند زوال الشمس.

(1) حديث صحيح أخرجه أبو داود والترمذي في السنن والحاكم في المستدرک کلهم عن ابن عباس بأخصر مما هنا.

(2) في كتاب الأدب من سنن ابن ماجه عن ابن عمر.

(3) في المطبوع : تلادكم.

(4) في الأصل شبه نقطتين من تحت لذلك جاء في المطبوع «ويقدر الحال الحاضر».

(5) في كتاب الجامع من الموطأ عن خالد بن معدان يرفعه. والثقي : الشحم. يريد إذا أبطأتم السير عليها في أرض الجذب ضعفت وهزلت.

(6) حديث حسن أخرجه البزار في المسند بأخصر مما هنا.

(7) في القاموس : أفع عنك من الظهيرة : أتبرد. ولعل الأصل : «وكان يروحون...».

ومن العُقبية⁽¹⁾ من سماع ابن القاسم : وينبغي لإمام الجيش ألا يعجل على أصحابه، وأن يكون في وسطهم، ويتبع سراياه، وألا يقطع الناس. وقال أيضاً مالك فيه وفي الواضحة : وينبغي أن يكون الإمام في آخرهم حتى يتقدم الضعيف ويلحق المنقطع به. وكان عمر بن الخطاب يفعل ذلك وكذلك ينبغي، ويُرْفَق بهم ولا يُعجلهم.

قال في كتاب ابن حبيب : وأوصى عمر بن عبد العزيز صاحب الصائفة⁽²⁾ أن يركب أضعف دوابه⁽³⁾ في الجيش يضبط سيرها، وروي أن أقطف القوم⁽⁴⁾ دابة أميرهم. وينبغي للناس أن يرفق قوتهم على ضعيفهم ويتفقد ذلك الإمام. وكان عمر يقول : أيها الناس أعملوا عملاً صالحاً قبل القتال، فإنكم إنما تقاتلون بأعمالكم.

ومن كتاب ابن سحنون، قال سحنون : وينبغي للإمام أن يوكل بالساقة رجالاً في دخوله / دار الحرب وفي خروجه يلحقون بمن تخلف ويقفون على الضعيف. ومن معه دابة لا فضل فيها أمره بتركها واللحق بالناس. فإن أبي فلينزعوها منه ويتركوها ويلحقوه بالناس ولا ضمان عليهم فيها، ولا فرق بين أن يزال عن دابته أو تزال دابته عنه، كما قال من خالفنا : وإذا خافوا على ربها ولا فضل فيها فلهم أن يلحقوها ولا يضمنوها. ومن معه رمل أو بقر أو غنم اشتراها من المغنم فلم يقدر أن يلحق بالناس، فعلى أصحاب الساقة قتل⁽⁵⁾ ذلك كله إن خافوا على الرجل. وإن تركوها⁽⁶⁾ والحقوا ربها بالناس ثم مرث بها سرية لحقوا العسكر بعد ذلك بساعة أو يوم أو يومين، فقام ربها، فإن كان بقي خلف ربها بقيت من المسلمين فليس لأهل الساقة أن يحولوا بينهم وبينها، فإن فعلوا فهم

(1) البيان والتحصيل، 2 : 552.

(2) في الأصل «الطائفة».

(3) كذا في الأصل و، وفي ص : أضعف دابة.

(4) قطفت الدابة : ضاق مشياً. قاموس.

(5) كذا في ص وهو المناسب للسياق. وفي الأصل «قبل».

(6) أقحمت هنا في غير الأصل عبارة «أن يأخذها العدو».

ضامنون لِمَا قَتَلُوا أو هَلَكَ مِنْهَا. وَإِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ وَلَمْ يَعْلَمُوا مِنْ خَلْفِهِمْ أَوْ خَلْفَهُمْ سَرِيَّةً لَمْ يَعْلَمُوا بِهَا لَمْ يَضْمِنُوا مَا قَتَلُوا أَوْ هَلَكَ مِنْهَا. وَإِنْ جَاءَ بِهَا هَؤُلَاءُ فَأَرَابَاهَا أَحَقَّ بِهَا وَيُؤَدُّونَ إِلَيْهِمْ مَا أَنْفَقُوا عَلَيْهَا وَإِلَّا أَسْلَمُوهَا إِلَيْهِمْ. وَلَوْ أَنْفَقُوا عَلَيْهَا وَهُمْ يَظُنُّونَ أَنَّهَا لِلْعَدُوِّ غَنِيمَةٌ، فَلَا رَجُوعَ لَهُمْ بِالنَّفَقَةِ عَلَى أَرَابَاهَا، كَمَا لَوْ غَنِمُوا عَيْنِدًا مِنْ أَيْدِي الْعَدُوِّ لِلْمُسْلِمِينَ فَلَأَرَابَاهَا أَخْذَهَا بِغَيْرِ نَفَقَةٍ. وَلَوْ قُسِمَتْ أَخْذُهَا بِالثَمَنِ، فَلَا نَفَقَةَ لَأَنْتَهُمْ إِنَّمَا أَنْفَقُوا عَلَى أَمْوَالِهِمْ.

وَقَالَ أَكْثَرُ أَصْحَابِنَا : مَنْ وَقَفَتْ عَلَيْهِ / دَابَّتُهُ فَتَرَكَهَا فَأَنْفَقَ عَلَيْهَا رَجُلٌ، فَلَرَبُّهَا أَخْذَهَا مِنْهُ وَيَغْرَمُ لَهُ النَّفَقَةُ إِلَّا أَنْ يُسَلِّمَهَا بِالنَّفَقَةِ، وَالْقَوْلُ قَوْلُهُ فِيمَا أَنْفَقَ مِمَّا يُشَبِّهُ. فَإِنْ اخْتَلَفَا فِي الْمُدَّةِ فَقَالَ الْمُنْفِقُ مِنْ وَقْتٍ كَذَا وَقَالَ رَبُّهَا مِنْ وَقْتٍ كَذَا أَوْ قَالَ لَا أَدْرِي، فَالْمُنْفِقُ مُدَّعٍ، فَإِنْ جَاءَ بِالْبَيِّنَةِ وَإِلَّا فَلَا شَيْءَ لَهُ إِلَّا مَا أَقَرَّ بِهِ رَبُّهَا.

وَقَالَ ابْنُ كِنَانَةَ : إِنَّمَا يَغْرَمُ النَّفَقَةَ إِنْ كَانَتْ يَسِيرَةً، فَإِذَا عَظُمَتْ فَلَا يَلْزَمُهُ، لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ يَجْبِسَهَا حَتَّى يَذْهَبَ فِي نَفَقَتِهَا. وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا فِي الْمُنْفِقِ عَلَى الضَّالَّةِ إِنْ كَانَ مِمَّنْ يَطْلُبُ الضَّوَالَ فَلَهُ جُعْلٌ مِثْلُهُ، وَلَا نَفَقَةَ لَهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ جُعْلُهُ أَكْثَرَ مِنْ قِيمَتِهَا فَلَرَبُّهَا إِسْلَامُهَا بِذَلِكَ الْجُعْلِ أَوْ غُرْمُهُ. وَإِنْ كَانَ مِثْلُهُ لَا يَطْلُبُ الْإِبَاقَةَ فَلَهُ النَّفَقَةُ، وَلَا جُعْلٌ لَهُ إِلَّا أَنْ يُسَلِّمَهَا رَبُّهَا بِالنَّفَقَةِ فَذَلِكَ لَهُ. وَكَذَلِكَ الْوَدِيعَةُ يُنْفَقُ عَلَيْهَا.

فِي الْغَزْوِ بِالْمَصَاحِفِ وَالنِّسَاءِ وَالِاسْتِعَانَةِ بِالْكَفَّارِ

مِنْ كِتَابِ ابْنِ حَبِيبٍ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ^(١). وَقَالَ مَالِكٌ : أَرَاهُ مَخَافَةً أَنْ يَنَالَهُ الْعَدُوُّ. قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ : لِمَا يُحْشَى مِنْ تَعَنُّتِهِمْ وَاسْتِهْزَائِهِمْ بِهِ وَتَصْغِيرِهِ مَا عَظَّمَ اللَّهُ مِنْهُ.

(١) فِي كِتَابِ الْجِهَادِ مِنَ الْمَوْطَأِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ. وَفِي كِتَابِ الصَّحَاحِ وَالسَّنَنِ.

ومن كتاب ابن حبيب وكتاب ابن المَوَاز، قال ابن المَوَاز : قال ابن المَاجِشُون : ولو أنَّ الطاغيةَ كتَبَ إلى السلطان أن يبعث إليه مُصَنِّحاً يتدبَّره أو يدعو إليه فلا ينبغي أن يفعل، وليس هذا وَجْه الدعوة، وهم أُنْجَاسٌ وأهل ظِلَّةٍ وَبُعْضٍ للإسلام / وأهلِهِ. قال ابن سحنون قُلْتُ لسحنون : أجاز بعض العراقيين الغزو بالمصاحف إلى أرض العدو في الجيش الكبير كالصائفة ونحوها. فأما السرية ونحوها فلا. قال سحنون : لا يجوز ذلك لنهي النبي ﷺ عن ذلك عاماً، ولم يُفصِّل، وقد يناله العدو من ناحية الغفلة عنه.

113/ظ

قال ابن المَاجِشُون : لا يتعرض بما يكون سبباً لاستخفافهم⁽¹⁾ به. قال : وإذا طلبك ذمِّي أو حربِي أن تُعلِّمَه القرآن فلا تفعل لأنه خبيثٌ، وإلما المشركون نجسٌ. ولا بأس أن يُقرأ القرآن على الكفار⁽²⁾ ويُحتج عليهم به كما قال الله عز وجل.

ومن كتاب ابن سحنون : قال سحنون عن ابن وهب، قال مالك : ليس على النساء جهادٌ. قال سحنون : ولا تغير. ومن الواضحة نحوه. قال ابن عباس : وعزَّاه النبي ﷺ بالنساء يُداوين الجرحى ويُمرِّضنَ المَرْضَى.

قال في الواضحة : ويسقين آماءً. قال ابن عباس وغيره : ولم يُسهِمَ للمرأة. قال ابن شهاب : لم يبلغنا أنه أسهم لامرأة ولا لعبدٍ، ولا أنَّ النساء قاتلن معه. قال سحنون : وقد قاتل نساءً يوم اليرموك لما هجم الروم على العسكر. قال سحنون : وهم ثلاثون ألفاً والروم مائة ألف وعشرون ألفاً. قال : وكانت عائشة مع النبي ﷺ يوم الخندق. قال سحنون : وكانت أمُّ سُلَيْمٍ معه يوم حُنين.

ومن الكتائبين : وأجاز مالك أن يخرُجنَ في الصوائف والعساكر العظام، وأجاز / أن يخرج الرجل بأهله إلى الرباط.

114/و

(1) في الأصل والمطبوع : «لاستحقاقهم» وهو تصحيف.

(2) في الأصل : «أن يقرأ الرجل على الكفار».

قال سحنون : إلى المواضع المأمونة الكثيرة الأهل كالإسكندرية وتونس، وشك في سفاقس وسوسة. وأما غير هذين من سواحلنا فلا يخرج بهن إليها. وأجاز ابن القاسم الغزو بهن في العساكر المأمونة الكثيرة الأهل. وأجاز ذلك الأوزاعي في الجواري ونهى عنه في الحرائر، ولا فرق بين ذلك. قال مالك : ولا يُعجِبنِي أن يعزوَ بأَمِّ وَلَدِهِ، وأجاز مالك السُّكْنَى بالأهل والولد في الثغور المأمونة مثل ثغور الشام ومصر. ورُبَّ ثَغْرٍ فيه ألف رجل وليس بمأمونٍ ورُبَّ سواجلٍ مُوطَّاةٍ مثل الإسكندرية وشبهها، فهذه مأمونة.

قال ابن حبيب : ويكره للإمام أن يكون معه أحدٌ من المشركين أو يستعينَ ببعضهم على بعض. قال النبي ﷺ : لَنْ أُسْتَعِينَ بِمُشْرِكٍ⁽¹⁾. قال ابن حبيب : وهذا في الزحف والصف وشبهه، فأما في هدم حصنٍ أو رمي مجانيقٍ أو صنعةٍ أو خدمةٍ فلا بأس. ولا بأس أن يقومَ بمن سألَهُ من الحريتين على من لم يسألهُ منهم بالسلاح ونحوه، ويأمرهم بنكايتهم. ولا بأس أن يكون من سألَهُ منهم بخذاء عسكره وقربه ومسافرين له يقرؤون بظله على من حاربه منهم ما لم يكونوا في داخل عسكره.

في السرايا والألوية والرايات والعمائم وفي خروج السرية / بغير إذن الإمام

ظ/114

من كتاب ابن سحنون: قال ابن شهاب: قال النبي ﷺ: خَيْرُ الْجِيوشِ أَرْبَعَةُ آلَافٍ وَخَيْرُ أَلْسَرَايَا أَرْبَعُ مَائَةٍ، والحديث بتمامه في باب سيرة الإمام⁽²⁾.

ومن الغيبة⁽³⁾ : روى أشهب عن مالك قيل له : إِنْهُ يُقَالُ خَيْرُ السَّرَايَا أَرْبَعُمِائَةٍ، قَالَ : قَدْ بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ أَبَا عُبَيْدَةَ عَلَى سَرِيَّةٍ فِيهَا ثَلَاثُمِائَةٍ، وَرُبَّمَا بَعَثَ الرَّجُلَ الْوَاحِدَ وَالرَّجُلَيْنِ سَرِيَّةً.

(1) في كتاب الجهاد من سنن ابن ماجه عن عائشة بلفظ : «إِنَّا لَا نَسْتَعِينُ بِمُشْرِكٍ».

(2) تقدم في هامش قبل هذا.

(3) البيان والتحصيل، 2 : 575.

ومن كتاب ابن سحنون: قال سحنون: وليس في السرية توقيت لا يُتعدى، وإنما ذلك على اجتهاد الوالي بقدر ما يرى من شدة الخوف وكثرة العدو وقلة ذلك، فيقابل ذلك بما يراه على حياة المسلمين.

ومن العُتبية⁽¹⁾: روى أصبغ عن ابن القاسم قال: لا بأس ببغث السرايا وانتشارها سرّاً وعلانيةً، وهي من أمر الجهاد قديماً. قال النبي ﷺ: يردُّ على المسلمين أقصاهم⁽²⁾. ولا أرى أن يكون إلا كتيبة وذوي⁽³⁾ شجاعة وإن قلوا. ورُبَّ رجلين خَيْرٌ من مائة ما لم يبتعثوا القلّة على الحصون وشبهها، ولا ينبغي أن تكون السرية غرراً ولا إلى موضع غريّ وغرة، فإنَّ وهنّها وهنُّ العسكر.

ومن كتاب ابن سحنون، قال سحنون: وأصحابنا يرون في سرية تخرُج في قلّة وغررٍ بغير إذن الإمام فغنموا: فلإمام منْعُهم الغنيمة أدباً لهم. قال سحنون: فأما جماعة لا يخاف عليهم فلا يَحْرِمُهم الغنيمة / وإن لم يسأذنوه، يريد: وقد أخطأوا. قال ابن القاسم عن مالك في القوم يأتون المصيصة فيجدون الوالي قد أخرج سرية فيدعون دُخولَ القرية لئلا يمنعهم الخروج معهم فيلحقون بهم، فلا بأس بذلك إن شاء الله إن لم يخافوا على أنفسهم ضيعة. قال سحنون: فلذلك قُلْتُ في أولئك لا يُمنَعوا الغنيمة.

قال ابن الماجشون في سرية خرجت بغير إذن الإمام: فإن أمنت حصناً على مالٍ أو على غير مالٍ خوفاً على أنفسهم، فإن كان غلب عليهم الشُّرك فلم يخلوهم حتّى أعطوهم الأمان فذلك باطل. وإن كان على غير ذلك طلباً للمال فلا يَفْجَأُهم الإمام بشيء حتّى يُنذِرَهم أنّه لم يُجزِ أمان أولئك.

وروي أنّ النبي ﷺ قال: إنّ الله أعزّ هذا الدين بالعمائم والألوية⁽⁴⁾. قال يزيد بن أبي حبيب أوّل من عقّد الكلواء الأبيض معاوية، وكانت الرايات سوداء.

(1) البيان والتحصيل، 3: 78-79.

(2) في كتاب الديات من سنن ابن ماجه، في باب المسلمون تتكافأ دماؤهم.

(3) في الأصل «وذو» ولعله تصحيف.

(4) هناك في كتب السنن أحاديث كثيرة في العمام والألوية وألوان عمائم النبي عليه السلام وألوانه في غزواته ويوم دخل مكة لكن لم أقف على لفظ الحديث المدرج هنا.

قال يحيى بن سعيد : أوَّل من عقد الألوِيَّة لإبراهيم عليه السلامُ . قال زهير : وكان لواؤه أبيضَ . وأَعْتَمَ النبي ﷺ يوم الأحزابِ بعمامةٍ سوداءَ قد أسدَلها بين كَتفيه على قِطيفةٍ حمراءَ . وروى ابن حبيب أنه عَمَمَ عَلِيّاً وأسَدَلها بين كَتفيه .

ومن كتاب ابن سحنون : قال مالك : والعمائم من لباس العرب . قال ربيعة : وهي تزيد في العقل ، وكان من أدركت يلبسونها ، وكان الإمام يخطب بها في الشتاء والصيف . قال مالك : ولم / أثركها إلا منذ ولي بنو هاشم ، فتركها خوفاً من خلافهم لأنهم لا يلبسونها .

وكان من أدركت لا يُرَخِّي بين كَتفيه منها شيئاً ولكن بين يديه يسدِّل منها ، ولا أكره إسَدَلها من خَلِيف لأنه غير جائز إلا أنَّ هذا أجمل . قال غيره : وقد أسَدَل أبْنُ عُمَرَ بين كَتفيه بعمامةٍ سوداءَ . وكانت عِمامةُ النبي ﷺ يوم أَلْفَتَح سِوَاءَ (1) .

قال ابن شهاب : أوَّل رايةٍ عُقِدَتْ على آلِ حَقٍّ يوم خَيْبَر (2) . وعَقَدَ النبي ﷺ لِعَمْرُو بن العاصِ لواءَ في غزوةِ ذات السلاسل (3) . قال الحسن : كانت رايةُ النبي ﷺ سوداءَ تُسَمَّى الْعُقَاب . قال غيره : وكانت رايةُ خَالِدٍ يوم دِمَشْق سِوَاءَ .

قال ابن القاسم في الغنيَّة (4) : ولا بأس أن يتَّخَذَ رايةً من حرير .

ومن كتاب ابن حبيب : روي أنَّ النبي ﷺ قال : إنَّ اللهَ أكرمَ هذه الأُمَّةَ بالألوِيَّةِ والعمائمِ ، وكان عليه السلامُ يعقِدُ الألوِيَّةَ يوم الخميسِ . وإنَّ جَبْرِيلَ أتاهُ في بعض الكَمَازي وعليه عِمامةٌ سوداءُ قد أسَدَلها بين كَتفيه ، وقيل : حمراءَ . وفي الباب الذي يلي هذا شيءٌ من ذِكرِ العمائم .

(1) في كتاب الجهاد من سنن ابن ماجه .

(2) عقدت لعل بن أبي طالب . الذي فتح خيبر . وهي مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع بينها وبين المدينة مسير ثلاث أيام . خرج إليها رسول الله ﷺ في أواخر الحرم عام سنة للهجرة .

(3) غزوة ذات السلال كانت في السنة الثامنة من الهجرة بعد غزوة مؤتة . هزم فيها عمرو بن العاص جموع أهل الشام الذين أرادوا محاربتة .

(4) البيان والتحصيل ، 2 : 526 .

في اتخاذ السلاح والعدة ورباط الخيل والنفقة عليها وذكر الفروسية والرماية والعموم وزِيَّ العرب

116/و

من كتاب ابن حبيب : قال ابن عباس في قول الله تعالى ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ (1) : / فالقوة : السلاح كله والعدة في سبيل الله، ومن القوة تعلم الرمي. وروي أن النبي ﷺ قال : ألا إن من القوة الرمي (2)، قالها مرتين. قال أبو معاوية الضريع : ومن القوة اتخاذ الحُجُور. قال عكرمة : القوة الحصون ورباط الخيل الإناث. قال عمر : ومن السلاح توفير الأظفار في الغزو. وقال النبي ﷺ : من ثقل سيفاً في سبيل الله، ألَبَسَهُ اللهُ وشاح الكرامة (3)، وكان يأمر بالقوس العربية ويكره الفارسية (4)، وأمر بالعمية وعمم علياً بعمامة سوداء أسدل منها بين كتفيه، وقد بعثه في سرية وقال : من أعد عدة في سبيل الله كانت له في زمانه كل غداة (5).

ومن العتبية (6) : قال ابن القاسم : قال مالك : لا بأس أن يحمل الرجل رُمحه وسلاحه في الغزو ومعه من يحمله له من غلام وغيره. قيل : أفيجمله غلامه ؟ قال : لا بأس به، ولعل ذلك يكون خيراً له إن احتاج إلى القتال ألا يُتعب نفسه، فذلك حسن أن يحمله غلامه.

ومن كتاب ابن حبيب، قال : وكان في ذرع النبي صلى الله عليه وآله وسلم حلقتان عند الكتف (7) ومثلها في ظهره. قال محمد بن علي : ليستها فحطت في الأرض، وكان له مغفر وثرس.

- (1) الآية 60 من سورة الأنفال.
- (2) هذا آخر حديث أخرجه أبو داود وابن ماجه في كتاب الجهاد من السنن عن عقبة بن عامر الجهني وفيه : قالها ثلاث مرات.
- (3) لم أقف عليه بهذا اللفظ.
- (4) في كتاب الجهاد من سنن ابن ماجه، عن علي.
- (5) في مسند أحمد : فمن ربطها عدة في سبيل الله. وفي الأصل يياض مكان الكلمة الأخيرة (غداة).
- (6) البيان والتحصيل، 2 : 524.
- (7) التثنية : المُقَلَّم.

ومن كتاب آخر : وكان لِعَلِيٍّ رضي الله عنه ذِرْعٌ وهو الَّذِي أَصْدَقَ فاطمة .
وكان ذِرْعُ عُمَرَ تَامَةً وكان لها ساقان كساقَيْ (1) الْكِسْرَاوِيلِ ، وما بينهما مرفوعٌ
مفتوحٌ يُلَبِّسُ منه ، ثم يُزَيِّطُ / بشرّاكين فيصير كَمَقْعَدَةِ الْكِسْرَاوِيلِ ، وكان له مِعْفَرٌ
من نحوها . وكانت قبيلةُ سيفِ النَّبِيِّ ﷺ فِضَّةً وفي وسطِهِ حَلَقَةٌ من فِضَّةٍ وفي
جَفْنِهِ حَلَقَتَانِ من فِضَّةٍ ، وأَتَخَذَ عُمَرُ مثله ، وزاد فيه ابن عمر بَعْدَهُ بكرات فضة ،
وكان عريضاً فيه قِصَرٌ طوله أربعة أشبار من نَعْلِهِ إلى قَبِيعَتِهِ .

116/ظ

وروي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يُعْجِبُهُ أَنْ يكونَ الرَّجُلُ سايحاً رامياً فارساً .
وكتب عمر إلى أهل حِمص : عَلِّمُوا أَوْلَادَكُمْ الْكِسْبَةَ وَالرَّمَايَةَ وَالْفَرُوسِيَّةَ
وَالْإِخْتِفَاءَ بَيْنَ الْأَغْرَاضِ . وقال : آخَتَفُوا وَتَجَرَّدُوا وَأَخْشَوْشِنُوا وَتَمَعَّدُوا وَأَقْطَعُوا
الْكُرْبَ وَأَنْزُوا عَلَى الْخَيْلِ نَزْواً وَأَرْمُوا الْأَغْرَاضَ ، وَلِبَاسَكُمْ الْعَجَمَ ، أَلْبَسُوا الْأَزَرَ
وَالْأَرْدِيَّةَ وَالْقَوَا الْكِسْرَاوِيلَاتِ وَاسْتَقْبِلُوا حَرَّ الشَّمْسِ بِوُجُوهِكُمْ فَإِنَّهَا سَامَاتُ الْعَرَبِ ،
وَأَطْرَحُوا الْخِفَافَ وَأَلْبَسُوا الْكِنْعَالَ .

قال أَسْلَمَ مَوْلَى عُمَرَ : ورأيتُ عُمَرَ يُنْسِكُ بِأَذُنِ فَرَسِهِ ثم يَنْزُو عَلَيْهِ . وقال
النَّبِيُّ ﷺ : كُلُّ لَهْوٍ يَلْهُو بِهِ الْمُؤْمِنُ بِاطِلٍ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ : تَأْدِيَةُ فَرَسِهِ وَرَمِيَّةُ
عَنْ كَبِدِ قَوْسِهِ وَمَلَاعِبَتُهُ آمْرَأَتُهُ فَإِنَّهُنَّ حَقٌّ (2) . وقال : من ترك الرمي بعد أن
تَعَلَّمَهُ فَقَدْ عَصَانِي (3) . وروي أَنَّهُ عليه السلام قال : لَهْوَانِ تَحْضُرُهُمَا آلاَمٌ كَتُمَةُ
الْكُرْمِيِّ وَاسْتِيقَ الْخَيْلِ . وقال : الخيلُ معقودٌ في نواصِيهَا الْخَيْرُ إلى يومِ الْقِيَامَةِ (4) . /
وقال : أَرَبِّطُوهَا ، فَإِنْ بُطُونَهَا لَكُمْ كَنْزٌ وَظُهُورُهَا لَكُمْ عِزٌّ ، وَأَصْحَابُهَا مُعَانُونَ
عَلَيْهَا ، قَلَدُوهَا وَلَا تُقْلِدُوا الْأَوْتَارَ (5) . قال ابن حبيب : يعني : الدماء والفساد ،
ونهى عن جَزْ نواصِيهَا وَأَعْرَافِهَا وَأَذْنَابِهَا (6) . وقال : مَثَلُ الَّذِي يَزَيِّطُ فَرَساً كَمَثَلِ

117/و

(1) في الأصل ساقان... - بالفاء -

(2) في كتاب الجهاد من سنن الترمذي وابن ماجه والدارمي ومسنند أحمد بألفاظ متقاربة .

(3) في باب الجهاد من سنن ابن ماجه بلفظ : من تعلم الرمي ثم تركه فقد عصاني .

(4) أخرجه مالك في الموطأ عن عبد الله بن عمر .

(5) في كتاب الجهاد من سنن أبي داود ، عن أبي وهب الجشمي .

(6) في نفس المصدر السابق عن عتبة بن عبد السلمي .

الصلائم نهاره القائم ليله الباسيط بالصدقة كفه فلا يقبضها. والفضل في رباط الخيل والترغيب فيها في النفقة عليها كثير جداً.

وكثير مما ذكر ابن حبيب من هذا مثله في كتاب ابن سحنون. وكره عليه السلام خصاء الخيل، وشدد الكراهية فيه ونهى عن ذلك. وقال في الخيل : تحضرها صلبيها. وكتمتها ديباجها، وشقرها جياؤها، وبارك في الشقر ثلاثاً، وروي عنه أنه قال : خير الخيل الحر. وكان يكره منها الكشكال، وهو الذي برجله اليمنى بياض ويده اليسرى بياض أو في يده اليمنى ورجله اليسرى، ونهى عليه السلام عن إنزاع الحمير على الخيل⁽¹⁾، ونهى عنه عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز.

في الدعوة قبل القتال

من كتاب ابن سحنون وكتاب ابن الموز : روى ابن وهب أن النبي ﷺ كان إذا غزا قوماً لم يغز عليهم حتى يصبح، وأمر علياً بالدعوة ثلاثاً⁽²⁾، وفعله علي رضي الله عنه.

وقال نافع : إنما كان هذا قبل ظهور الإسلام. قال ابن الموز : يقول : قبل أن يفسو وينتشر. قالوا : وقد أعار النبي ﷺ على بني مُصْطَلِقٍ، وهم / غارون⁽³⁾، ويعد في قتل أبي الحقيق وأبي الأشرف وصاحب بني لحيان غيلة⁽⁴⁾، واحتج بذلك يحيى بن سعيد وقال : لا بأس أن تبغى غرتهم إلا من ترجى إجابته من أهل الحصون، فليدعوا، وقاله عمر بن عبد العزيز. وقال ربيعة : من لم تبغهم الدعوة، فليدعوا ويقرأ عليهم القرآن ويعرض عليهم الإسلام

(1) في المصدر السابق كذلك وفي سنن ابن ماجه أحاديث متعددة بألفاظ متقاربة في ألوان الخيل وما يكره منها.

(2) أخرجه البخاري في باب الأذان من صحيحه، وأحمد في المسند، بألفاظ متقاربة.

(3) أخرجه البخاري في كتاب العتق، ومسلم وفي كتاب الجهاد من صحيحيهما، وأبو داود في السنن، وأحمد في المسند.

(4) في كتاب الجهاد من سنن أبي داود.

وَيُضْطَرُّ لَهُمُ الْأَمْثَالُ وَالْعِبَرُ. وَإِنْ أَبَوْا جَازَ الْتِمَاسُ غَرَّتْهُمْ، ثُمَّ تُصِيرُ الدَّعْوَةُ تَحْذِيرًا لَهُمْ. وَقَالَ النَّحْعِيُّ فِي الْعَدْوِ : قَدْ عَلِمُوا مَا يُدْعَوْنَ إِلَيْهِ، وَقَالَ الْحَسَنُ. وَقَالَ أَبُو عِثْمَانَ الْنَهْدِيُّ : كُنَّا نَدْعُو أَوْ نَدْعُ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِذَا لَقِيمَ الْعَدُوَّ فَأَدْعُوهُمْ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ الْمَوَازِ : قَالَ أَشْهَبُ : الدَّعْوَةُ لِأَهْلِ الْكُفْرِ حَسَنَةٌ، وَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ. قَالَ ابْنُ الْمَوَازِ : وَإِنَّمَا الدَّعْوَةُ فِي مَنْ بَعُدَ عَنْهُمْ خَبَرُ الْإِسْلَامِ. وَقَدْ قَالَ مَالِكٌ فِي أَهْلِ الْكَنِيسَةِ⁽¹⁾ وَمِنْ دَنَا مِنْهُمْ مِنَ الْمَصِیْصَةِ وَالثُّغُورِ : إِنَّ الدَّعْوَةَ فِيهِمْ سَاقِطَةٌ. قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ : دَعْوَةُ هَؤُلَاءِ تَحْذِيرٌ لَهُمْ وَتَحْرِیْضٌ لَأَنْ يَسْتَعِدُّوا. وَأَمَّا مَنْ لَمْ يَكُنْ مِثْلَهُمْ فَالدَّعْوَةُ أَخْوَطٌ. وَلَعَلَّ الْإِجَابَةَ سَتَكُونُ، فَلْيُدْعُوا بَلَعَتْ الدَّعْوَةُ مَا بَلَعَتْ.

قِيلَ لِسَحْنُونٍ : أَتَجِبُ الدَّعْوَةَ الْيَوْمَ فِي مَنْ بَعُدَتْ دَارُهُ أَوْ قَرِبَتْ ؟ قَالَ : قَدْ قَالَ مِنْ ذِكْرِنَا : إِنَّ الدَّعْوَةَ الْيَوْمَ قَدْ بَلَعَتْ جَمِيعَ الْأُمَمِ.

قِيلَ لِأَصْبَغٍ فِي الْغُثَيَّةِ⁽²⁾ وَغَيْرِهَا : أَرَأَيْتَ مَنْ دُعِيَ إِلَى الْإِسْلَامِ / أَوْ الْجَزِيرَةِ، فَأَبَوْا فَقَاتَلُوا عَلَى هَذَا مِرَارًا، أَيْدَعُونَ كُلَّمَا غَزَوْنَاهُمْ ؟ قَالَ : أَمَّا الْجِيُوشُ الْغَالِبَةُ وَالصَّوَائِفُ، فَلَا يِقَاتِلُوا إِلَّا بِدَعْوَةٍ لَأَنَّهُمْ ظَاهِرُونَ. وَأَمَّا السَّرَايَا فَلَا دَعْوَةَ عَلَيْهِمْ، وَدَعْوَتُهُمْ لِنَذَارِ الْعَدُوِّ. وَهُمْ مَعَ الْإِخْتِلَافِ فِي الدَّعْوَةِ، وَقَدْ قَالَ جُلُّ النَّاسِ : إِنَّ الدَّعْوَةَ بَلَعَتْ جَمِيعَ الْعَالَمِ. وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ : لَا يُقَاتِلُوا حَتَّى يُدْعُوا لِأَنَّهُمْ يُحْتَمِلُ إِلَيْهِمْ وَإِلَى كَثِيرٍ مِنَّا أَنَّا نُقَاتِلُهُمْ عَلَى الْعَلْبَةِ، فَيَنْبَغِي أَنْ يُبَيِّنَ، فَإِنَّمَا نُقَاتِلُ عَلَى الدِّينِ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ سَحْنُونٍ، قَالَ : وَلَمْ يَفِرْقَ سَحْنُونُ بَيْنَ الْجِيُوشِ وَالسَّرَايَا وَقَالَ : إِنْ وَجَبَتْ فَعَلَى الْجَمِيعِ، وَإِنْ لَمْ تَجِبْ سَقَطَتْ فِي الْوَجْهَيْنِ. قَالَ ابْنُ سَحْنُونٍ : اخْتَلَفَ فِي الدَّعْوَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ، فَقِيلَ : لَا تَلْزَمُ فِي كُلِّ أَحَدٍ لَبْلُوغُ الدَّعْوَةِ، وَقَالَ الْحَسَنُ وَغَيْرُهُ. وَقِيلَ : الدَّعْوَةُ وَاجِبَةٌ فِي كُلِّ أَحَدٍ بَعُدَتْ دَارُهُ أَوْ قَرِبَتْ، وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَغَيْرُهُ. وَقَالَ مَالِكٌ وَأَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ. قَالَ ابْنُ

(1) فِي الْأَصْلِ : دَلَسَ. وَفِي الْمَطْبُوعِ «الْكَنِيسَةُ» وَهِيَ مِنَ الثُّغُورِ الْمَعْرُوفَةِ فِي مَنَاطِقِ الْمَصِیْصَةِ. (بِاقُوتِ).

(2) الْبَيَانُ وَالتَّحْصِيلُ، 3 : 82-83.

الماجشون عن مالك : لا دعوة فيمن قرب منا مثل المَصْبِيصة والكَنِيسة وطرَسُوس.

قال ابن حبيب : قال المدنيون من أصحاب مالك : إنما الدعوة اليوم في من لم يبلغه الإسلام ولا يعلم ما يقابل عليه. وأما من بلغه الإسلام وعلم ما يُدعى إليه وحارب وهورب كالروم والإفريق ومن دنا من أرض الإسلام وعرفه، فالدعوة فيهم ساقطة. قال ابن حبيب : فليُغز (1) عليهم ويُلتَمَس منهم الفُرصة. وقد بعث النبي ﷺ خالد بن الوليد إلى خالد بن يليم فأغتناله. وكذلك فعل بابن الأشرف وابن أبي الحقيق.

ط/118 ومن الغُتبية (2)، وهو في كتاب ابن المَوَاز / وغيره : قال ابن القاسم عن مالك : وإذا أغار أهل المَصْبِيصة في أرض الروم فأتوا حصناً لهم، فأحب إليّ ألا يغيروا حتى يدعوهم، قيل : قد بلغتهم الدعوة. قال : وإن.

قال ابن سحنون : وقال أيضاً مالك : الدعوة أصوبُ إلا أن يعاجلوكم. قال ابن القاسم : غزوناهم أو جاءونا. وقد قال أيضاً مالك : لا يُدعى من قُرب من الدُروب، وأما من بُعدٍ وخيف ألا يكونوا كهؤلاء فليُدعوا. قال سحنون : ولو أن أهل الحرب ممن يُظن أن الدعوة قد بلغتهم قوتلوا بغير دعوة فغنموا وقتلوا، فذلك ماضي وليس عليهم ردّه، وقد أساءوا.

(1) في الأصل وص «فليغار»، فكون اللام والألف إحداهما زائدة.

(2) البيان والتحصيل، 2 : 546.

ذكر ما يُدْعَوْنَ إليه^(١)، وذكر من تُقْبَلُ منه الجزيةُ وكيف إن بذلوا مالا على هُدنة أو صلح وهل تُقبل الجزيةُ من العرب ؟

من كتاب ابن حبيب : روي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ أَنْ يُدْعَوْا إِلَى الْإِسْلَامِ وَالصَّلَاةِ الْخَمْسِ وَصَوْمِ الشَّهْرِ وَحَجِّ الْبَيْتِ وَالزَّكَاةِ : فَإِنْ أَجَابُوكَ^(٢) وَإِلَّا فَقَاتِلْهُمْ^(٣). وَأَمَرَ الصَّدِيقُ خَالِدًا أَنْ يُقَاتِلَ مَنْ أَتَى وَاحِدَةً مِنْ هَذِهِ الْخَمْسِ مِنْهَا الشَّهَادَةُ. وَفِي حَدِيثٍ رُوِيَ لِلنَّبِيِّ ﷺ، ذَكَرَهُ ابْنُ سَحْنُونٍ وَابْنُ حَبِيبٍ، وَمَعْنَى مَا فِيهِ : وَإِنْ أَجَابُوكَ إِلَى الْإِسْلَامِ فَأَذْعُوهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ وَلَهُمْ مَا لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَيْهِمْ. فَإِنْ أَبَوْا فَأُخْرِجُهُمْ / أَنَّهُمْ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ تَجْرِي عَلَيْهِمْ أَحْكَامُهُمْ، وَلَا شَيْءَ لَهُمْ فِي الْكَفْيَةِ وَلَا فِي الْغَنِيمَةِ إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ. فَإِنْ أَبَوْا الْإِسْلَامَ وَبَذَلُوا الْجَزِيَّةَ، فَكَفَّ عَنْهُمْ وَإِلَّا فَقَاتِلْهُمْ.

119/

قال سحنون : أمّا الدعوة إلى الإسلام فهي قائمة. قال ابن القاسم : يُدْعَوْنَ إلى الله وإلى رسوله، فيُسَلِّمُونَ أو يُؤَدُّونَ الجزية. قال سحنون : كانوا أهل كتاب أو غيرهم من مَجُوسٍ أو عِبْدَةِ أَوْثَانٍ. وأمّا ما ذُكِرَ في الحديث من التحول من دارهم إلى دار الهجرة فقد ذهب هذا بعد الفتح، ولكن إن كانوا الذين أسلموا في القرب من سلطان الإسلام وحيث يَأْمَنُونَ أَنْ يَفْتِنَهُمُ الْكُفَّارُ عَنْ دِينِهِمْ فَلَا انْتِقَالَ عَلَيْهِمْ. وإن بعدوا من سلطاننا^(٤) بحيث لَا يُؤْمَنُ عَلَيْهِمْ مِنْهُمْ وَأَنْ تُجْرِيَ عَلَيْهِمْ أَحْكَامُهُمْ فعليهم الانتقال، ولا تُقبل الجزية من هؤلاء إن بذلوها ولم يسلموا حتّى ينتقلوا إلى دار الإسلام. وكذلك أمر الصَّدِيقُ رضي الله عنه يزيد ابن أبي سفيان وعمر بن العاص وشرحبيل بن حسنة. قال ابن سحنون : وإنّما

(١) في الأصل «ما يُدْعَوُ» والعربية تقتضي ما أثبتنا.

(٢) كذا في الأصل. وفي ص : «أجابوا لذلك».

(٣) في باب الجهاد من سنن أبي داود.

(٤) في الأصل : «من السلطان هنا» وكأن الناسخ رام إصلاحه فلم يمْ.

كانت الدعوة من النبي ﷺ إلى الإسلام وحده حتى أمره الله جل وعزّ بأخذ الجزية في غزوة تبوك⁽¹⁾ من أهل الكتاب، قاله مُجاهد.

وقال النبي ﷺ في المَجُوسِ : سَتُوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ⁽²⁾، وأخذها من مَجُوسِ هَجَرَ وَمَجُوسِ الْبَحْرَيْنِ. وأخذها عُمَرُ من مَجُوسِ الْسَّوَادِ، وَقِيلَ مِنْ مَجُوسِ فَارِسٍ. / وأخذها عُثْمَانُ مِنَ الْبَرَبَرِ⁽³⁾.

ط/119

ومن كتاب آخر : وقال ابن شهاب : ومن لم يتعلّق من العرب يدين فلا يُقْبَلُ منه إلّا الإسلام. ومن تعلّق منهم بدين قُبِلَتْ منه الجزية لقول الله سبحانه : ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾⁽⁴⁾.

قال ابن سحنون : قُلْتُ لسحنون : روي عن ابن وهب قال : إنّما قاتل النبي ﷺ قُرَيْشًا على الإسلام أو السيف. فمن كان اليوم من العرب من تغلب وتثوخ وغيرهم لم يدخل في مِلَّةٍ فلا تُقبل منهم جزية ويقاثلون على الإسلام. ومن دخل منهم في دين أحد أهل الكتابين قُبِلَتْ منه الجزية. قال سحنون ما أعرف هذا، وقد قال النبي ﷺ في المَجُوسِ : سَتُوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ. وَكُتِبَ إِلَى هَجَرَ إِلَى عَظِيمٍ غَطَفَانَ الْكُنْدَرِ بْنِ سَاوَى يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وقال : مَنْ أُنِيَ فَعَلِيهِ الْجِزْيَةُ. فما فَرَّقَ بين عَرَبِيٍّ وَغَيْرِهِ، وكان فيهم مَجُوسٌ وَغَيْرُهُمْ.

وقال أشهب في الأمم كلّها إذا بذلوا الجزية قُبِلَتْ منهم، فأهل الكتابين بكتاب الله وَمَجُوسِ بِالسُّنَّةِ. وقال ابن القاسم : يُسْتَرْقَى الْعَرَبُ إِنْ سُبُّوا كَالْعَجَمِ، وَلَمْ يُفَرَّقَ بَيْنَهُمْ، وَأَرَى ابْنَ وَهْبٍ ذَهَبَ فِي هَذَا إِلَى مَذْهَبِ أَهْلِ الْعِرَاقِ.

ومن كتاب ابن المَوَازِ ذكر أصبغ أنّ ابن وهب قال : إنّ النبي ﷺ قَاتَلَ مُشْرِكِي قُرَيْشٍ / على الإسلام أو السيف، وكذلك سبيل ثَنُوحٍ وَتَغْلِبٍ وَشَبِيهِهِمْ. وَإِنْ دَخَلُوا فِي دِينِ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ قُوتِلُوا عَلَى أَنْ يَسْلَمُوا أَوْ يُؤَدُّوا الْجِزْيَةَ. قال ابن عَبَّاسٍ : ومن دخل في مِلَّةٍ قوم فهو منهم. وَقَدْ أَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ الْجِزْيَةَ مِنْ

و/120

(1) كانت في أول رجب عام 9 من الهجرة ضد الروم بين وادي القرى والشام. وتسمى أيضاً غزوة العسرة.

(2) في الموطأ، في كتاب الزكاة عن عبد الرحمن بن عوف.

(3) في الموطأ أيضاً عن ابن شهاب. وفي الأصل «بربر» دون أداة تعريف.

(4) الآية 193 من سورة البقرة.

مَجُوسٍ هَجَرَ. وَأَخَذَهَا عُمَرُ مِنْ مَجُوسِ الْسَّوَادِ وَعُثْمَانُ مِنَ الْبَرْبَرِ. وَمَنْ لَمْ يَدْخُلْ فِي مِلَّةِ قَوْمٍ لَمْ يُقْبَلْ مِنْهُ غَيْرُ الْإِسْلَامِ أَوِ السَّيْفِ، وَلَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ الْجِزْيَةُ.

قال ابن حبيب : وإذا وَجِبَتِ الدَّعْوَةُ فَإِنَّمَا يُدْعَوْنَ إِلَى الْإِسْلَامِ جُمْلَةً مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ الشَّرَائِعِ، إِلَّا أَنْ يَسْأَلُوا عَنْهَا فَتُبَيَّنَ لَهُمْ. وَكَذَلِكَ إِلَى الْجِزْيَةِ مُجْمَلًا بِلَا تَوْقِيتٍ وَلَا تَحْدِيدٍ، إِلَّا أَنْ يَسْأَلُوا عَنْ ذَلِكَ فَتُبَيَّنَ لَهُمْ، قَالَهُ مُطَرِّفُ وَابْنُ الْمَاجِشُونِ.

قال ابن حبيب : وإذا حَاصَرْنَا حَصَنًا لِلرُّومِ فَبَدَلُوا لَنَا الْجِزْيَةَ عَلَى الْإِنْصِرَافِ عَنْهُ، فَإِنْ كُنَّا عَلَى رَجَاءٍ مِنْ فَتْحِهِ لَمْ يَجْزُ قَبُولُ ذَلِكَ مِنْهُمْ، وَإِنْ كُنَّا عَلَى يَأْسٍ مِنْهُ مِنْ قِلَّةِ عَدَدِهِ أَوْ خَوْفٍ مَدَدِهِ لَهُمْ فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيمٍ لِلتَّرْتِيبِ⁽¹⁾ وَالصَّبْرِ عَلَى الْإِضْرَارِ بِهِمْ إِنْ كَانَ فِي الْجَيْشِ قُوَّةٌ عَلَى ذَلِكَ. قَالَ : وَإِذَا بَدَلُوا الْجِزْيَةَ قُبِلَتْ مِنْهُمْ إِنْ كَانُوا بِمَوْضِعٍ يَنَالُهُمْ سُلْطَانُ الْإِسْلَامِ وَحُكْمُهُ، أَوْ يَكُونُ الْمُسْلِمُونَ قَدْ حَازُوا مَا حَوْلَهُمْ وَخَلَفَهُمْ وَاخْتَرَوْا عَلَيْهِ، فَلْيَقْبَلْنَاهُمْ مِنْهُمْ. وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا بِهَذِهِ الصَّفَةِ، وَهُمْ فِي بُعْدٍ مِنْ سُلْطَانِنَا وَقُرْبٍ مِنْ سُلْطَانِهِمْ وَحَيْثُ يُمْكِنُهُمُ النُّكْثُ فَلَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ الْجِزْيَةُ / إِلَّا أَنْ يَنْتَقِلُوا إِلَى حَيْثُ سُلْطَانُنَا. وَيُسْتَحَبُّ إِذَا انْتَقَلُوا إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمْ فِي شَرْطِهِمْ وَجِزْيَتِهِمْ لِفِرَاقِهِمْ أَرْضَهُمْ، فَإِنْ أَبَوْا فَالسَّيْفُ.

ظ/120

وَمِنَ الْعُتْبِيَّةِ⁽²⁾ رَوَى عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ الْحَسَنِ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ : إِنْ كَانُوا بِمَوْضِعٍ لَا نَصِيلَ لِنَحْنُ إِلَيْهِمْ إِلَّا بِخَوْفٍ شَدِيدٍ، فَلَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ الْجِزْيَةُ إِلَّا أَنْ يَنْتَقِلُوا، فَإِنْ أَبَوْا قُوتِلُوا. وَإِنْ كَانُوا بِمَوْضِعٍ يَقْدِرُ الْمُسْلِمُونَ عَلَى الْإِخْتِلَافِ إِلَيْهِمْ وَلَا يَخَافُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَلتُقْبَلُ مِنْهُمْ الْجِزْيَةُ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ سَعْنُونٍ : وَقَدْ كَانَ هَارُونُ الْخَلِيفَةُ صَالِحَ قَوْمًا مِنَ الرُّومِ عَلَى ثَلَاثِينَ أَلْفًا، فَكَرِهَ ذَلِكَ أَصْحَابُنَا وَرَأَوْا أَنَّ الْجِزْيَةَ صَغَارٌ لَهُمْ إِنْ كَانُوا حَيْثُ يَنَالُهُمْ سُلْطَانُنَا. قِيلَ : فَقَدْ هَادَنَ النَّبِيُّ ﷺ أَهْلَ مَكَّةَ. قَالَ : نَعَمْ، وَذَلِكَ جَائِزٌ إِذَا لَمْ يَكُنْ بِالْإِمَامِ قُوَّةٌ عَلَى الْعَدُوِّ وَخَافَ الْوَهْنَ فَلَهُ أَنْ يُهَادِنَ حَتَّى يَكُونَ لِلْمُسْلِمِينَ قُوَّةٌ. وَكَانَ الْإِسْلَامُ قَلِيلًا يَوْمَ صَالِحَ النَّبِيِّ ﷺ وَالْأَرْضُ كُلُّهَا شِرْكًا.

(1) كَذَا فِي ص. وَفِي الْأَصْلِ : «لِلْمَرِيضِ».

(2) الْبَيَانُ وَالتَّحْصِيلُ، 3 : 64.

وسأله أهل الأندلس فقالوا : أرايت إن انقطعت عنا الجيوش وضيع أميرنا
الجهاد وبعد منا، وعدونا قريب في قوة، هل لأمر الثغر أن يصلحهم على غير شيء
يطراً إذ لا طاقة لنا بهم ؟ قال : نعم، فلا يُبعد في المدة لما قد يحدث من قوة
الإسلام.

في لقاء العدو ووقت قتالهم والبغته للقتال والسكينة والذكر
وذكر الشعار ولباس / الحرير وغيره في الحرب وتسويم الخيل
و121/ فيمن قاتل للفخر، والنية في الجهاد، وطاعة الإمام

من كتاب ابن حبيب : قال النبي ﷺ : لا تتمنوا لقاء العدو وأسألوا الله
العافية، فإذا لقيتموهم فاثبتوا وأذكروا الله⁽¹⁾. وفي حديث آخر : فإن صاحوا
فعليكم بالصمت والسكينة ﴿وَلَا تَنَارَعُوا فَتَفْشَلُوا﴾⁽²⁾، وإذا أثوكم فاثبتوا
وأكثروا ذكر الله وعليكم بالأرض، وقلوا : أَللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّنَا وَرَبُّهُمْ وَنَوَاصِينَا
وَنَوَاصِيَهُمْ بِيَدِكَ، وَإِنَّمَا تَعْلِيهِمْ أَنْتَ فَاهْزِمِهِمْ لَنَا. فإذا غشوكم فقوموا وغضوا أبصاركم
وأحمِلوا على بركة الله⁽³⁾

وكان النبي عليه السلام ينتهز إلى عدوه حين تزول الشمس، وكان يقول :
أَللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ، مُجْرِيَ السَّحَابِ، هَازِمَ الْأَحْزَابِ، اهْزِمْهُمْ لَنَا وَأَكْصِرْنَا عَلَيْهِمْ
وَرَزِّلْ بِهِمْ⁽⁴⁾. قال سحنون في كتاب ابنه : ويكره رفع الصوت عند اللقاء
بالجدال والمنازعة ويُعد ذلك فشلاً، وأما إن كان تحريضاً لقلوب المسلمين ونفعاً
لهم فلا بأس به. قال قيس بن عباد : كره الصحابة رفع الصوت عند الجنازة وفي
الصلاة وعند القتال. قال الحسن ويكره عند قراءة القرآن. وروي أن النبي ﷺ
قال : عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ⁽⁵⁾ ﴿وَلَا تَنَارَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾.

(1) في كتاب الجهاد من سنن أبي داود، عن سالم أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله.

(2) الآية 46 من سورة الأنفال.

(3) في كتاب الجهاد من سنن أبي داود ومسنده أحمد بالفاظ مختلفة.

(4) جزء من حديث في كتاب الدعاء من صحيح البخاري عن ابن أبي أوفى.

(5) في مسند أحمد.

قال ابن نافع عن مالك : لا بأس برفع الصوت بالتكبير في السواحل / 121 ط
بحضرة العدو وبغير حضرتهن إلا أن يؤذى به القارئ والمصلّي. وقد تقدّم هذا في
باب الرباط.

قال سحنون : وتكره الخِفة والطيش عند الفَرع في العسكر، وينبغي التثبت
والسكينة وترك العجلة حتّى تتبين الأمور. وروي نحوه للنبي ﷺ : وإذا سمعت
النداء في العسكر : أَسْلَاحَ السَّلَاحِ، فاليس سلاحك ولا تذهب نحو الصوت
ولكن إلى الإمام لتسمع أمره أو نهيّه إلا أن تخاف العدو على الموضع الذي ضربوا
فيه فأقصد الموضع. فإن كان النداء ليلاً فامض إلى مضرب الإمام. وإن نادى
مُنَادِيهِ الصَّلَاةَ جامعة فلا يتخلف أحد إلا من يحفظ الرّحال، رجُل أو اثنان في
كلّ رخل. وإن نادى الرّموا كسافة لزم ذلك كلّ أمرىء إلا من ضعّف.

قال سحنون. والدعاء والتضرّع إلى الله سبحانه عند اللقاء حسن ومن فعل
الماضين. وكان من دعاء النبي ﷺ يوم حُنين : يا حيّ يا قيّوم لا إله إلا أنت،
برحمتك أستغيث، فأكفني كلّ شيء ولا تكليني إلى نفسي طرفة عين. وروي
بلفظ آخر. ومن دعائه عليه السلام يوم الأحزاب : اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ، ومُجْرِي
السَّحَابِ، سَرِيعَ الْحِسَابِ، هَازِمَ الْأَحْزَابِ، أَنْصِرْنَا عَلَيْهِمْ وَزَلْزِلْ أَقْدَامَهُمْ. وروي
أنّه يقول عند اللقاء : اللَّهُمَّ أَنْتَ عَضْدِي وَنَصِيرِي، بكَ أُوْجُوْءُ وَبِكَ أَصُوْءُ وَبِكَ
أَقَاتِلُ (1). وقال : اللَّهُمَّ إِنَّا نَجْعَلُكَ فِيْ نُحُوْرِهِمْ وَنَعُوْذُ / بكَ مِنْ شُرُوْرِهِمْ. وقال : 122 و
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وحده لا شريك له، أَعَزُّ جُنْدَهُ، وَنَصَرَ عَبْدَهُ، وَغَلَبَ الْأَحْزَابَ
وَخَذَهُ، فلا شيء يَغْلِبُهُ (2).

ومن سماع ابن القاسم، قال ابن القاسم : قلت لمالك : هل بلغك أن النبي
ﷺ كان يتحرّى قتال العدو بعد الزوال ؟ قال : ما بلغني ذلك، وما كان قتال
النبي ﷺ أهل خيبر إلا أوّل النهار حين خرجوا لما أصبح بمساحيهم
ومكاتيلهم، وما كان قتاله يوم أحد إلا أوّل النهار.

(1) في كتاب الجهاد من سنن أبي داود، ومسنّد أحمد.

(2) في كتاب المغازي من صحيح البخاري.

قال ابن حبيب : ولم يزل الشعر من أمر الناس. قال ابن عباس : كان شعار يوم بدر : يا منصور، ويوم حنين : حم لا يُنصرون، يريد : اللهم، وشعارهم حين انهزموا : يا أصحاب سورة البقرة، وكان ذلك تحضيضاً ليكروا فكروا.

قال سحنون في كتاب ابنه : والشعار من الأمر القديم، وينبغي أن يتخذ كل قوم شعاراً ليَهْتَدِيَ به مَنْ ضلّ أصحابه يُناديهم به، وكذلك في القتال لكل راية شعار، فمن ضل منهم ناداهم بشعارهم. قال مالك : كان شعار الصحابة يوم حنين : يا أصحاب سورة البقرة، قال غيره : وشعارهم يوم بيئتهم هوازن : أمث أمث. وقال عليه السلام : إِنْ لَقِيتُمُ الْعَدُوَّ، فَشِعَارُكُمْ حم لا يُنصرون⁽¹⁾.

قال ابن حبيب، قالت عائشة : كان للنبي ﷺ جبة من سيجان مكففة بدياح، يلبسها في الحرب. قالت أسماء : وأعطى عليه السلام للزبير ساعدني / دياح كان يُقاتل بهما. ولم ير القاسم بن محمد لباس الحرير في الحرب بأساً. ولبسه أس بن مالك في قتال فارس، ونحوه عن عروة وعطاء. وقال ابن الماجشون : لا بأس بلبسه عند القتال، وأجازه مالك وغير واحد من أصحاب وتابع، وذلك لإرهاب العدو ومباهاة.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال مالك وهو في سماع أشهب : لا أحب لبس الحرير والذهب في الغزو، وما سمعت أن أحداً ممن يُقتدى به لبس شيئاً من ذلك في الغزو، وقد كانت المغازي على عهد رسول الله ﷺ.

ومن الغنيّة⁽²⁾ من سماع ابن القاسم : وعن رجال بالإسكندرية يهتفون يوم العيد بالسلام ويلبسون عليها ثياباً حريراً يتباهون بها. قال : ما يُعجبني لبس الحرير. قال ابن القاسم : لا بأس أن يتخذ منه راية في أرض العدو. جهاد 12 ومن كتاب ابن سحنون : ولا بأس باتخاذ التجافيف⁽³⁾. من جلود السباع

(1) في كتاب الجهاد من سنن أبي داود.

(2) البيان والتحصيل، 17 : 207.

(3) في الأصل ما يشبه «الحافيف». والتجفاف - بالكسر - آلة للحرب يلبسه الفرس والإنسان ليقه في الحرب (القاموس). وفي حديث أخرجه الترمذي في كتاب الزهد من سننه : إن كنت تحبني فأعد للفقر تجفافاً.

تُعلّق على الخيل للتهيب بها. وإن كان فيها أجراس فلا بأس به. قال ابن سحنون :
ونهى عن ذلك الأوزاعي وخالفه سحنون واحتج بأن أبا دُجانة لما عَصَبَ رأسه
بِعَصَابَةِ حُمْرَاءٍ وَتَبَخَّرَ بَيْنَ الصَّفَيْنِ يَوْمَ أُحُدٍ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنَّهَا لِمِشْيَةٌ
يُبَغِضُهَا اللَّهُ إِلَّا فِي مِثْلِ هَذَا كَمَوَظِنٍ، فَأَجَازَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيهِ مَا لَا يَجُوزُ فِي غَيْرِهِ.

وقال ابن حبيب : واستحب أهل العلم تسويم الخيل عند القتال لقول الله
تعالى : ﴿يُمِدِّدْكُمْ رُكُومَ بَحْمَسَةٍ / آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾⁽¹⁾، يعني :
مُعَلِّمِينَ فِي أَذْنَابِ خَيْوَلِهِمْ وَنَوَاصِيهِمْ بِالصُّوفِ، قاله مُجَاهِدٌ. وقال غيره : وسيما
الملائكة العمائم وسيما خيلهم الصوف الأبيض.

وقال النبي ﷺ : مَنْ قُتِلَ وَهُوَ يُرِيدُ وَجْهَ اللَّهِ فَذَلِكَ الشَّهِيدُ⁽²⁾. قال
عمر : من الناس من يُقَاتِلُ لِلدُّنْيَا وَمَنْ يُقَاتِلُ رِيَاءً وَمَنْ يُقَاتِلُ إِنْ ذَمَّهُمُ الْقِتَالُ
لَا يَسْتَطِيعُ غَيْرَهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُقَاتِلُ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ فَأُولَئِكَ الشُّهُدَاءُ. وقال النبي
ﷺ : رُبُّ قَتِيلٍ بَيْنَ أَصْفَيْنِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِنَيْتِهِ⁽³⁾.

وقال عليه السلام : شَرُّ مَا فِي أَرْجْلِ شُعْطٍ هَالِعٍ وَجُبْنٍ خَالِعٍ⁽⁴⁾. وَأَرْجَزُ
النَّبِيِّ ﷺ، وَهُوَ يُقَاتِلُ :

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ أَنَا عَبْدُ الْمَطْلِبِ

وكان الصَّدِيقُ سَالَا سَيْفَهُ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ ﷺ يَشْرَعُ الْقَتْلَ فِي الْمَشْرِكِينَ،
فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : أَعْمِدْ سَيْفَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ لَا تُفْجَعْنَا بِنَفْسِكَ⁽⁵⁾

(1) الآية 125 من سورة آل عمران.

(2) كثيرة هي الأحاديث بهذا المعنى في كتاب الصحاح والسنن. منها : «مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ
شَهِيدٌ» فِي بَابِ الْإِمَارَةِ مِنْ صَحِيحِ مُسْلِمٍ.

(3) أخرجه الإمام أحمد في المسند.

(4) حديث حسن أخرجه البخاري في التاريخ عن أبي هريرة بلفظ : شَرُّ مَا فِي رِجْلِ رَجُلٍ...

(5) حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين وأحمد في المسند، والنسائي في السنن، كلهم
عن البراء.

في الفرار من الزحف والانحياز إلى فئة ومن حُصِرَ فخاف الهلاك ومن يُلقِي بنفسه من خوف النار إلى غرق أو قتل

قال ابن حبيب : اختلف في قول الله سبحانه : ﴿الآن خَفَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾ الآية⁽¹⁾. فقليل : وهم الأكثر، يعني : ضعفاً في العدد لا في القوة ولا الجلد، فلا يحل أن يفر الرجل من رجلين ولا المائة من مائتين من العدو وإن كانوا أشد منهم سلاحاً وأظهر جلداً وقوة، إلا أن / يكونوا بأرض العدو وموضع مادتهم ولا مادة للمسلمين، فيخافون من استجاشة العدو عليهم فلهم حينئذ في الانحياز عنهم والتولية منهم سعة.

ظ/123

وقيل : إنما ذلك في القوة والجلد، فلو أن مائة مسلم لقوا ثلاثمائة أو خمسمائة ليسوا مثلهم في القوة والجلد، لم يجز لهم التولية عنهم، فإنما الضعف في القوة والجلد لا في العدد. وهذا قول ابن الماجشون وروايته عن مالك وبه أقول. ولم يأخذ مالك بقول عمر : أنا فئة لمن انحاز إليّ وهو بالمدينة، وإنما ذلك إلى رأس الجيش وولايته دون والي الطائفة.

وإذا دخل والي الجيش المستعظم فانحياز السرية أو الخيل إلى الجيش دون من هو أبعد منه، وانحياز الطوائف والجيش إلى من هو أقرب إليها من المسلمين ومن إذا دنا منه خيف منه وانتهى عنه.

وقال الحسن : لم يكن الفرار من الزحف كبيرة إلا يوم بدر، لأن تلك العصابة لو أصيبت ذهب الإسلام. فلما نصره الله صار الجهاد تطوعاً، فلو جاء المسلمين عدو لا يطيقونه تحيزوا إلى البصرة. فإن جاء ما يغلبهم تحيزوا إلى الكوفة. فإن جاء ما يغلب فإلى الشام. فإن جاء ما يغلب فإلى المدينة، ثم إن جاء أمر غالب، فلا تحيز لهم وصار قتالهم فريضة.

(1) الآية 66 من سورة الأنفال.

قال يزيد بن أبي حبيب : أَوْجَبَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِمَنْ قَرَّ يَوْمَ بَدْرَ النَّارِ. ثُمَّ كَانَتْ أَحَدٌ، فَقَالَ جَلَّ وَعَزَّ : ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ، إِلَى قَوْلِهِ : وَلَقَدْ / عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ (1). ثُمَّ كَانَتْ حُنَيْنٌ، فَقَالَ فِيمَنْ تَوَلَّى : ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾، إِلَى قَوْلِهِ : ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ (2)، فَنَزَلَ الْعَفْوُ فِيمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ يَوْمِ بَدْرٍ.

124/و

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ الْمَوَازِ، قَالَ : لَا يَجُوزُ الْفِرَارُ مِنَ الْمُتَلَانِ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتَّةٍ، كَمَا قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ. وَلَمْ يَرَّ مَالِكٌ مَا جَاءَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : لَا أُحِبُّ أَنْ يَتَحَرَّفُوا إِلَّا إِلَى فِتْنَتِهِمْ إِذَا كَانَ عَلَى خَوْفِ التَّهْلُكَةِ وَالضَّعْفِ عَنْ قِتَالِهِمْ، وَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ مَالِكٍ.

قَالَ ابْنُ الْمَوَازِ : وَإِنَّمَا الْإِنْخِيَازُ إِلَى وَالِي جَيْشِهِ الْأَعْظَمِ الَّذِي دَخَلَ مَعَهُ، وَرَبَّمَا تَكُونُ سَرِيَّةٌ دُونَ سَرِيَّةٍ، فَتَنْحَازُ الْمُتَقَدِّمَةُ إِلَى مَنْ تَخْلُقُهَا مَعَهُ يَلِيهَا، ثُمَّ تَنْحَازُ إِذَا جَاءَهُمَا أَكْثَرُ مِنْ مِثْلَيْهِمَا إِلَى مَنْ يَلِيهِمَا حَتَّى يَبْلُغَ الْإِنْخِيَازُ إِلَى الْجَيْشِ الْأَعْظَمِ وَوَالِيهِمُ الْأَكْبَرُ، وَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُخْرِجُ مِنْ سُخْطِهِ.

وَقَالَ عَنْ مَالِكٍ : لَا يَجُوزُ الْإِنْخِيَازُ إِلَّا عَنْ خَوْفٍ بَيْنَ وَعَنْ جَيْشٍ مُسْتَطَلَعٍ وَضَعْفٍ مِنَ السُّلْطَانِ، فَأَمَّا عَنْ أَمْرِ مُتَنَاصِفٍ فِي الْغَلْبَةِ لَهُمْ طَمَعٌ فَلَا. وَلَا يَكُونُ لِأَمِيرِ الْجَيْشِ مَا يَكُونُ لِلْسَّرَايَا مِنَ الْإِنْخِرَافِ وَالتَّوَلَّى عَنْهُمْ. قَالَ : وَلَهُمْ سَعَةٌ أَنْ يَثْبُتُوا لِقِتَالِ أَكْثَرِ مِنَ الضَّعِيفِينَ وَالثَّلَاثَةِ وَأَكْثَرِ مِنْ أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ، وَهُمْ يَجِدُونَ مَصْرُفًا عَنْهُمْ.

قُلْتُ : فَإِنْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ مُقْتُولُونَ إِنْ ثَبِتُوا ؟ قَالَ : وَأَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَنْصَرِفُوا عَنْهُمْ إِنْ وَجَدُوا إِلَى ذَلِكَ سَبِيلًا، فَإِنْ لَمْ يَجِدُوا [فَلَهُمْ أَنْ يِقَاتِلُوا حَتَّى يُقْتَلُوا]. فَمَنْ احْتَسَبَ نَفْسَهُ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ. وَمَنْ ثَبِتَ حَتَّى قُتِلَ وَهُوَ يَجِدُ (3) مُنْصَرِفًا / وَقَدْ عَلِمَ أَنَّهُ إِنْ ثَبِتَ قُتِلَ، فَإِنَّهُ يُرْجَى لَهُ أَفْضَلُ الشَّهَادَةِ، وَإِنَّمَا الشَّهَادَةُ لِمَنْ أَيْقَنَ

124/ط

(1) الآية 155 من سورة آل عمران.

(2) الآيات 25-27 من سورة التوبة.

(3) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل.

بالموت قبل أن يموت، فاحتسب كما قال عمر. وروى أشهب عن مالك الكراهية لذلك، ثم ذكر الرواية.

وذكر العنبي⁽¹⁾ قال : قال أشهب عن مالك في الرجل يحمل وحده على الجيش، قال : أخاف أن يكون ألقى بيده إلى التهلكة وليس ذلك سواءً مَنْ كان في الجيش الكثيف، فيحمل وحده على الجيش، وآخر تحلف خلفه أصحابه بأرض الروم أخطأوه⁽²⁾، فهو يخاف الأسر فيحمل عليهم، فهذا خفيف. والأول مضطرب، ويختلف إن حمل احتساباً بنفسه، [وآخر يريد السمعة والشجاعة. قال عمر : والشهيد من احتسب نفسه]⁽³⁾ قال عنه أشهب في الجيش بأرض العدو يصاح فيهم : السلاح، فيأخذ الرجل سلاحه، ثم يتوجه فيلقى جيشهم : فلا بأس أن ينحاز راجعاً إلى أصحابه.

ومن كتاب ابن سحنون : قال عتبة بن عاير : الفرار الأعظم من الزحف الفرار إذا ألتفت الفئتان. قال عطاء : من قر من مراماة من حصن⁽⁴⁾، فلا بأس عليه ما لم يفر من الزحف، وللواحد أن يفر من الثلاثة، وقاله ابن عباس.

قال سحنون : لا يفر من المثليْن ولهم أن يفرّوا الواحد من الثلاثة والمائة من ثلاثمائة. وإذا دهمهم من العدو الأمر الذي لا فراق معه فلهم الفرار ولهم أن يقاتلوه. وقال في قول الله تعالى ﴿وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ ذُبُرُهُ﴾، الآية⁽⁵⁾، إنه إنما كان ذلك في / يوم بدرٍ خاصة. قال محمد : لأنه لم يكن لهم فئة غير النبي ﷺ. ^{125/و} قال إسماعيل بن موسى : أول ما أمر النبي عليه السلام بالقتال، كان مَنْ قرّ عنه قرّ إلى غير فئة. فأما اليوم فحيثما قرّ فإلى فئة يفرّ.

(1) البيان والتحصيل، 2 : 564.

(2) في الأصل «أحوط».

(3) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(4) في الأصل : «حصن».

(5) الآية 16 من سورة الأنفال.

وقال أهل العراق : لا يفرّ اثنا عشر ألفاً من العدو وإن كثروا، لقول النبي ﷺ : ولن يُغلبَ اثنا عشر ألفاً من قِلة. قال سحنون : لا أعرف هذا، ولم يقل النبي ﷺ : لا يفرّوا. وقد كان المسلمون يوم اليرموك ثلاثين ألفاً والعدو مائة ألف، فرأى أبو عبيدة وخالد القتال. وقال غيرهم من الصحابة كثيرٌ ننحازُ⁽¹⁾ إلى فقهٍ ويُشاوِرُ أمير المؤمنين، ثم عزم أبو عبيدة على القتال.

قيل للملك : أسمعْتَ أن عمر قال : أنا فِقهٌ لكلِّ مسلمٍ ؟ قال : قد سمعته ولكن لا أحبُّ أن يتحرّفوا إلى فتهم إلا عن هلكة وضعف. قال مالك في السرية القليلة يلقون أضعافهم فلهم الإنحيازُ إلى عسكرهم. قال عنه عليّ : إن علموا أنهم لا يُنكون العدو لقلّتهم فلينحازوا ولا يلقّوهم فيستأسد العدو إذا قتلوهم. وذكر قول عبد الملك الذي ذكره ابن حبيب أوّل الباب، وحكاها ابن الموّاز وأجاز قول عبد الملك في ذلك كلّهُ واستحسنه.

ومن كتاب ابن حبيب : ولا بأس أن يحمل الرجل وحده على الكتيبة وعلى الجيش إذا كان الله وكانت فيه ~~في~~ شجاعةٌ وقوّة، وليس / من الإلقاء بيده إلى الهلكة، فلا يفعل ذلك لغير الله ولا يفعله الضعيف وإن كان الله سبحانه، قال القاسم بن محمّد والقاسم بن مُخَيَّمَة : لا بأس أن يحمل الرجل وحده على عشرة آلاف إذا كانت به عليهم قوّة، وليس من الإلقاء إلى الهلكة، وإنّما ذلك ترك الإنفاق والجهاد في سبيل الله. وقال أبو أيّوب الأنصاريّ : نزَلْتُ حين أُرَدُّنا أن نُقيمَ في أموالنا نُصلِحَها ونُدعِ الجهادَ بعد ما نصّر الله نبيّه وظهّر الإسلام، فأُنزل الله هذا.

ومن كتاب ابن الموّاز : وقال أشهب في قوم نفروا في طلب عدوّ فأدركهم واحدٌ من المسلمين أيحمل عليهم ؟ قال : إن احتسب ولم يُردِ الفُحْرُ فذلك حسن، وإلاّ فلينصرف إلى أصحابه أو يتكعكع إليهم. وقال عن مالك في رجل لقي من العدو عشرة أو أكثر أوقاتلهم أو ينصرف إلى عسكره إذا أمكنه ؟ قال :

(3) في الأصل : «ينحازوا» وهو تصحيف.

ذلك واسع، وأحبُّ إليَّ أن ينصرف إن لم تكن به قوَّة على قتالهم. قال محمد :
ومن أحاط به العدو وهو وحده، وهو يُدعى إلى الأسر، فله أن يقاتل وله أن
يَسْتَأْذِنَ.

ومن كتاب ابن حبيب ومن كتاب ابن سحنون، رواه ابن وهب عن
رَبِيعَة : وسُئِلَ رَبِيعَة عن مدينةٍ حاصرها العدو فضعفوا عن قتالهم وليس عندهم ما
يكفيهم : أَيْخُرُجُونَ فيقاتلونهم أَمْ يصبرون حتَّى يموتوا جوعاً أو يُقْتَلُوا ؟ قال : بَلْ
يَخْرُجُونَ للقتال أحبُّ إليَّ. قال في كتاب / ابن سحنون : وإن بلغ بهم الجُوعُ
والعَطَشُ مَبْلَغاً لا قوَّة بهم على القتال، فإن طمعوا أنَّ في الأسر نِجاةً ومفاداةً وقد
عُرِفَ ذلك من العدو في غيرهم، فيلخرجوا إليهم، وإن كانوا يَقْتُلُونَهُمْ فليصبروا
للموت جوعاً وعطشاً.

قال ابن القاسم : ولا يحلُّ للناس إن قرَّ إمامهم أن يفروا من مثلي عددهم.
قال ابن القاسم : ومن قرَّ من الزحف وقرَّاه من مثليين لم تُقبل شهادته إلا أن
يتوب وتظهر توبته.

وذكر مسألة المركب يُرْمَى بالنار فيُلْقِي الرجل نفسه في الماء : فإن أيقن
بالغرق إذا فعل ذلك فلا يفعل. وإن طمع بنجاة فذلك له. وكذلك سمعتُ
الفقهاء. وقال عن ربيعة : إن أيقن أنه يُلْقِي نفسه إلى ما فيه قَتْلُهُ فلا يجوز له.
وإن رجا النجاة فذلك له. قال ابن المَوَّاز : وهذا أحبُّ إلينا.

في المُبارزة وقَتْل الرجل ذا مَحارِمِه وذكر الحَرْبِ خِدْعَةً، والقتال في الشهر الحرام

من كتاب ابن المَوَّاز روى أشهب عن مالك : سُئِلَ عن الرجل ⁽¹⁾ بين
الصفين يدعو إلى المِبارزة وقال : إن صَحَّ نَيْتُهُ فلا بأس. وقد فُعِلَ فيما مضى.

(1) في الأصل : الرجلين.

قال ابن حبيب : وسمعتُ أهل العلم يقولون لا بأس بالمُبَارَزة، وذلك على قدر النية، ولا يكون ذلك إلّا بإذن الإمام، فربَّ ضعيف يُقَتَّلُ فيهذا الناس، فلا بأس أن يُعْضَدَ إذا خيف عليه العَلَبَةُ. / وقيل : لا يُعْضَدُ لأنّه لم يُوفَ بالشرط ولا يُعْجَبنا، لأنَّ العِلَجَ إذا أُسْرَه، يَحِقُّ علينا أن نستنقذه إن قدرنا. وقد ضرب شَيْبَةُ رَجُلَ عُبَيْدَةَ بن الحارث بن عبد المطلب في المِبارزة فقطعها، [فكّر عليه حَمْزَةُ وعليّ فاستنقذه من يده.

126/ظ

ومن كتاب ابن سحنون : قال سحنون :⁽¹⁾ وكره مالك وغيره من أصحابنا أن يبارز الرجل أباه المشرك، وكره أن يُقَتَّلَ، ويفتديه أو يَعْتَقَلَهُ. قالوا : ولا بأس أن يُقَتَّلَ ذوي رحمه مُبارزةً وغير مُبارزة. قال سحنون : وإن اضطّرّه أبوه المشرك وخافه فلا بأس أن يقتله. وليس الجَدُّ كالأب عندنا في هذا، والجَدُّ للأُمِّ كسائر القربات. وقال غيرنا⁽²⁾ : إنَّ الجَدَّ للأب أو للأُمِّ كالأب في كراهية قتلِهِ، وليس كذلك. وقد تنازع الناس في الأب. وقد أتى أبو عُبَيْدَةَ النَّبِيُّ ﷺ بِرَأْسِ أَبِيهِ، وقد نَزَلَتْ ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ إِلَى قَوْلِهِ : أَبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ﴾، الآية⁽³⁾. قال مالك : ولا بأس بالمِبارزة. قال سحنون : وقد مضى ذلك من أمر الناس، ولا ينبغي أن يبارز إلّا مَنْ يثق بنفسه لما يُتَّقَى أن يدخل من الوهن على الناس.

وقد بارز أنس بن مالك مَرْزُوبَانِ الواره من البَحْرَيْنِ فقتله وأخذ مِنْطَقَتَهُ وسوارِيَه فَقَوَّمَا بثلاثين أو أربعين ألفاً. قال لي مَعْنُ عن مالك : إذا دعا العدو إلى المِبارزة فَأَكْرَهُ أن يبارز أحدٌ إلّا بإذن الإمام واجتهاده. واختلف قول سحنون إذا بارَزَ مشركاً فخيف عليه هل يُعان ؟ فقال : لا يُعان، وقال : لا بأس أن يُعان، ولا يُقَتَّلُ الكافر لأنَّ مبارزته / كالعهد إلّا يُقَتَّلُ إلّا واحداً، وقاله أشهب : كما لو أسره جاز لهم خلاصه منه. قال سحنون : وقد قيل لمالك : إذا خيف عليه أُيْعِضَدَ ؟ قال : إن خاف الضعيف فلا يبارز.

127/و

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل، ثابت في ص.

(2) كذا في ص. وفي الأصل «وقال عندنا».

(3) الآية 22 من سورة المجادلة.

قال سحنون : ولو أن ثلاثة أو أربعة بارزوا مثلهم جاز معاونة بعضهم بعضاً مثل أن يفرغ أحدهم من صاحبه من الكفار فلا بأس أن يعين أصحابه، كما فعل حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث يوم بدر. وقال علي : سئل مالك أيأمر أن يخرج من الصف يطلب الشهادة ؟ قال : لا يعجبني.

قال سحنون : وتأويل ما روي عن النبي ﷺ : الحَرْبُ خُدْعَةٌ⁽¹⁾، إنما هو المَكْرُ لا الكِذْبُ، ولا يجوز الكذب في الحرب ولا في غيره، ولكن المكر مثل أن يُكْنِيَ عن الجهة التي يريد الخروج إليها ويُخَبِّرُ أنه يريد غيرها، ويقول القول وليس الأمر كما قال من غير كذب، ولكن يُري أصحابه أنه قد ظفر⁽²⁾ أو أمراً يُقَوِّي به أصحابه. وكان النبي ﷺ يَخْرُجُ على طريق وهو يريد غيرها يعني بما يؤمل فيهم. لا يتحرجه، أو يقول أريد الخروج إلى موضع كذا مكرماً بما أظهر من ذلك يريد أن يخرج إلى موضع ماكر ويرجع إلى موضع آخر. وكان بعض أهل الصائفة⁽³⁾ يقف في الناس فيحمد الله ويثني عليه ثم يقول : إني أردتُ إن شاء الله ذرباً كذا، ثم يأخذ إلى غيره.

قال سحنون : وأجمع العلماء أن القتال في الشهر / الحرام جائز. قال مالك : خَرَجَ النبي ﷺ حين صُدَّ عَامَ الْحُدَيْبِيَّةِ في أشهر الحَرَامِ، ولم أسمع أحداً قال : لا يقاثل في الشهر الحرام. قال سحنون : كان الكفَّ⁽⁴⁾ عنه في أول الإسلام حتى قُتِلَ ابن الحضرمي، فأنزل الله سبحانه ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ﴾، إلى آخرها⁽⁵⁾.

-
- (1) حديث صحيح، أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين عن أبي هريرة، وأخرجه كذلك أصحاب السنن، وأحمد في المسند من طرق مختلفة.
 - (2) سقط من الأصل : «أنه ظفر».
 - (3) كذا في نص. وفي الأصل : أهل الصحابة.
 - (4) كذا في نص. وفي الأصل : كان الصف.
 - (5) الآية 217 من سورة البقرة.

في قتل النساء والولدان والعسيف والشيخ الفاني وذوي الزمانة وكيف إن قاتلوا هم أو الرهبان

من كتاب ابن سحنون وابن حبيب وغيره : روي أن النبي ﷺ نهى عن قتل النساء والصبيان، وفي حديث آخر : والشيخ الهرم والرهبان⁽¹⁾. وفي حديث آخر : نهى عن قتل الذرية والعسيف. قال ابن حبيب : يعني : الأجير الذي لا يقاتل. قال سحنون : لم يثبت نهى النبي ﷺ عن قتل العسيف وهو الأجير، وهو عندنا وغيره سواء. قال ابن حبيب : وروي النهي عن قتل الأكارين والفلاحين. قال ابن حبيب : وهم الحرثون الذين لا ينصبون حرباً ولا يحشون منهم غور عداوة أو تدير رأي. قال سحنون : ونحن نرى قتال الزراع والحرث ببلد الحرب. قال ابن حبيب : إلا أن تقتل المرأة بالسيف أو الرمح وشبه ذلك فلتقتل، لقول النبي ﷺ في المرأة المقتولة فأنكر ذلك وقال : ما كانت هذه تقتل⁽²⁾. قال ابن حبيب : / إلا أن يكون قتلها بالرمي من فوق الحصن وشبه ذلك فلا تقتل إلا أن تكون قتلت فقتل وإن أسرت، إلا أن يرى الإمام استحياءها كما يستحيي من شاء من الأسارى. وكذلك الصبي المراهق مثل ذلك سواء.

ومن كتاب ابن سحنون : وقال عمر بن عبد العزيز في قول الله تبارك وتعالى ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا﴾⁽³⁾، قال : قتل النساء والصبيان من ذلك، ومن لم ينصب الحرب منهم. قال سحنون : روي أن النبي ﷺ قال فيما أصيب في غشم الغارة من الذرية، فقال هم من آبائهم.

ومن الغنيبة⁽⁴⁾ : قال يحيى بن يحيى عن ابن القاسم في المرأة والصبي لم يحتلم من العدو يقتلان، ثم يؤسران : فإن قتلتهما جائز بعد الأسر كما جاز قبل ذلك، فقد استوجب القتل.

(1) أحاديث في كتب السنن والمسنند بألفاظ مختلفة.

(2) في كتاب الجهاد من سنن ابن ماجه عن حنظلة الكاتب.

(3) الآية 190 من سورة البقرة.

(4) البيان والتحصيل، 3 : 30.

ومن كتاب ابن سحنون : وإذا قاتل الشيخ الكبير والمرأة والصبي المطبق للقتال فليُقتل. وإذا لم يُطَقِ الصبي القتال لطُفولته فليس قتاله قتالاً وإنما ذلك وَلَعٌ فلا يُقتل. وإذا قاتل الراهب والشيخ والمرأة والصبي ثم أُسِرُوا، فأما الراهب فيُقتل، وأما المرأة والصبي فلا يُقتلان إلا في حال القتال ولا يُقتلان بعد الأسر. قال ابن سحنون لأبيه : بلغني أنك قلت : ثم إن أُسِرَ الصبي أن الإمام فيه مُحَيَّرٌ في قتله وتُركه، فأنكره وقال : لا يُقتل إلا أن يثبت الشعر. قال محمد : وقاله الأوزاعي : إلا في حال القتال، وكذلك / المرأة. وقال سُفيان : تُقتل المرأة ويُكره قتل الصبي. وقال الأوزاعي في المرأة والصبي يخرسان على الحصن : فلا بأس أن يُقتلا ويُرْمَيان. وقال سحنون : لا يُقتلان في الحراسة وليس ذلك كالقتال.

128/ظ

وأخبرني ابن نافع عن مالك في نساء العدو وصبيانهم يرمون الحصن فيه المسلمون بالحجارة أيقتلون ؟ قال : نهى النبي ﷺ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ. قال سحنون : أرى أن يرميهم المسلمون كما يرمونهم وإن قتلوا في ذلك.

قال سحنون : وإذا دعا الشيخ الكبير إلى المُبَارَزة فلا بأس أن يبارز. وإذا دعا إلى ذلك الصبي والمرأة فلا يبارزان. وقال في الأَجْدَمَ الَّذِي يُقْتَلُ وَيُدْبِرُ فليُقتل، وأما مَنْ أَبْطَلَهُ الْجُدَامُ فهو كالشيخ ولا يُقتل. وكذلك المفلوج الذي لا حَرَاكَ به إلا أن يكون فيه العقل والتدبير. قيل له : روى عبد الملك عن مالك في الرهبان أن فيهم التدبير والاجتهاد والبغض على دينه فهو أُنْكَى مِنْ غَيْرِهِ، والشيخ الفاني الذي لا يَدْعُ السرايا والجيوش فليُقتل بعد استخباره، وهو من أهل التدبير والحمة في دينه. قال : ما أعرف هذا وما سمعت مَنْ يذكره عن مالك. وإنما ذكر ابن وهب عن مالك في قتل الأسارى قال : أما من يخاف منه فقتله أمثل. قال : وكذلك الكبير السن إن خيف منه.

قلت : قال ابن أبي زائدة : لا يُقتل العسيف⁽¹⁾، قال سحنون :/ يُقتل العسيف وهو يقوى على القتال. قال ابن أبي زائدة والأوزاعي : ولا يُقتل الأعْمَى والمُقْعَد. وقال سحنون : يُقتلان، وقد يقودان الجيوش وفيهم المكر والتدبير.

(1) في ص : الضعيف.

والذَّهاب والمَجِيء. وأما المَجْنُون فإن كان مُطْبِقاً لا يُفِيق لم يُقْتَل. وأما من يَجَنُّ ويفيق فليُقْتَل. وأما الزَّمانَةُ فيُحْتَلَفُ وقد وصِفَتْ لك ذلك. وقيل عن الأوزاعي في المُقْعَد إن كان عنده معونة على قتال أو ذَلْ فليُقْتَل. وصَوَّب ذلك سحنون. قال سحنون : ويُقتل المريض الشاب من العدوِّ والدِّنفِ لأنَّه قد يَبْرأ. ويُقتل المجروح المَلْحُوق إلَّا أن يكون مُنْفَذَ المَقَاتِلِ فهو كالمَيِّت. وأنكر سحنون قول الأوزاعي في أَقْطَعَ اليَد والرَّجْل أنَّه لا يُقْتَل، وقال سحنون يُقْتَل.

قيل : فإن خيف من الشيخ الكبير والمرأة والراهب والصبي أن يدلَّ على العدو، قال : لا يُعْرَضُ للراهب. وأما الصبي والمرأة فقد صار فيهما. فإذا غُنيما لم يُعْرَضْ لهما بِقَتْلِ ولا وثاق، ويُجْتَنَّهُ في الشيخ الكبير.

قال سحنون : وإذا أُسِرَ رَضِيعٌ مع أمِّه، فلم يقدر المسلمون إلَّا على حمل أحدهما، وفي ذلك هلاك الصبي، قال : يُتْرَكَان إلَّا أن يُقْدَرَ على حملهما. واختلف أصحابنا في الصبي إذا أثبت الشعر ولم يحتلم فأكرمهم يرى أن يُقْتَل. وذهب ابن القاسم وغيره أنَّه لا يُقْتَل حتَّى يحتلم. قال : وَمَنْ قَتَلَ مَنْ نُهِيَ عَنْ قَتْلِهِ مِنْ صَبِيٍّ أو امرأةٍ أو شيخٍ زَمِنَ، / فَإِنْ قَتَلَهُ بدار الحرب قبل أن يصير في المَعْنَم، فليستغفر الله سبحانه، وإن قتلته بعد أن صار مغنماً فعليه قيمته يجعل ذلك في المَعْنَم.

ومن كتاب ابن حبيب قال : أما الشيخ الكبير فإن كان مَمَّنَّ له رأيٌ وتدييرٌ قَتِلَ وإن كان حَرِفاً فانيأ. وكذلك إن كان فيه بُعْيَةٌ ومثله يخاف فليُقْتَل وإن كان لا رأي له ولا تديير. وإِذَا الَّذِي لا يُقْتَلُ الْفَانِي الْحَرْفُ الَّذِي لا بُعْيَةَ فِيهِ ولا رأي له ولا تديير يُتَّقَى فهو الَّذِي جَاءَ أَنَّهُ لا يُقْتَل. قال : ولا يُقْتَل الضَّمْنَى ولا الزَّمْنَى، فمن الضَّمْنَى المعتوه والمجنون والمُحْتَبَلُ وشبههم، ومن الزَّمْنَى المُقْعَد والأَعْمَى والأَشْلُ والأَعْرَجُ الَّذِينَ لا رأي لهم ولا تديير ولا نكاية فيهم. وأما المريض الشاب فيُقْتَل ويُتْرَكُ الشيخ. وكذلك من مرض من الأُسْرَى بعد الأَسْرِ، فالشاب منهم يُقْتَل إلَّا أن يرى الإمام إبقاءه نظراً للمسلمين.

وأما الحصن والمركب فيه الذرية فمذكور في باب بعد هذا.

في الرهبان والنبي عن قتلهم وهل يُترك لهم أموالهم ؟ والشيخ الكبير، وفي قتل الشَّمامسة، وهل تؤخذ الجزية ممن ترهب عندنا منهم ؟

من كتاب ابن حبيب وغيره : روي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ قَتْلِ الرَّهْبَانِ.
[وفي وصية الصَّدِّيق ليزيد بن أبي سُفْيَان أَنَّهُ نَهَاةٌ عَنْ قَتْلِ الَّذِينَ حَبَسُوا أَنْفُسَهُمْ
لِلَّهِ، يَعْنِي : الرَّهْبَانِ.]⁽¹⁾ وقال في الذين فحَصَّوْا عَنْ أَوْسَاطِ رُؤُوسِهِمْ : فَأَضْرِبْ
مَا فَحَصَّوْا عَنْهُ بِالسَّيْفِ⁽²⁾، يَعْنِي الشَّامِسَةَ.

قال ابن حبيب : ولم يَنْتَهَ عَنْ قَتْلِ الرَّهْبَانِ لِفَضْلٍ عِنْدَهُمْ / مِنْ تَرْهَبِهِمْ
وَتَبَتُّلِهِمْ، بَلْ هُمْ أَبْعَدُ مِنَ اللَّهِ مِنْ غَيْرِهِمْ مِنْ أَهْلِ دِينِهِمْ لَشِدَّةِ بَصِيرَتِهِمْ فِي الْكُفْرِ،
وَلَكِنْ لَاعْتِزَالِهِمْ أَهْلَ دِينِهِمْ عَنْ مَحَارِبَةِ الْمُؤْمِنِينَ بِيَدٍ أَوْ رَأْيٍ أَوْ مَالٍ. فَأَمَّا إِنْ عَلِمَ مِنْ
أَحَدِهِمْ أَنَّهُ دَلَّ الْعَدُوَّ عَلَى غِرَّةٍ سَرِيَّةٍ مَنَا أَوْ دَلَّاهُمْ عَلَيْهِمْ⁽³⁾ وَشَبَّهَ ذَلِكَ فَقَدْ حَلَّ
قَتْلَهُ. وَكُلٌّ مِنْ تُهَيَّيَ عَنْ قَتْلِهِ مِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ فَلَمْ يَنْتَهَ عَنْ سَبَاهِ وَإِخْرَاجِهِ مِنْ أَرْضِ
الْحَرْبِ إِلَّا الرَّهْبَانُ فَلَا يُقْتَلُوا وَلَا يُخْرَجُوا مِنْ مَوَاضِعِهِمْ مَا لَمْ يُخْدِثُوا مَا ذَكَرْنَا.
وهذا في رهبان الصَّوَامِعِ وَالدِّيَارَاتِ سَوَاءً. فَأَمَّا رَهْبَانُ الْكَنَائِسِ فَلَا، وَيَجُوزُ قَتْلُهُمْ
وَسَبَاهُهُمْ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَعْتَزِلُوا. قال سحنون : وَيُقْتَلُ الْقِسِّيسُ وَالشَّامِسَةُ بِخِلَافِ
الرَّهْبَانِ.

ومن كتاب ابن سحنون : وَإِذَا وَجَدَ الرَّاهِبَ مِنْ غَيْرِ صَوْمَعَةٍ فِي دَارٍ أَوْ
غَارٍ فَهُوَ كَأَهْلِ الصَّوَامِعِ. قيل : فَمَاذَا يُعْرَفُ أَنَّهُ رَاهِبٌ ؟ قال : لَهُمْ سِيمَا يُعْرَفُونَ
بِهَا. وَإِذَا قَاتَلَ الرَّاهِبَ قُتِلَ.

قال العُتْبِيُّ⁽⁴⁾ قال أَشْهَبُ عَنْ مَالِكٍ : وَسَوَاءٌ كَانَ الرَّاهِبُ فِي صَوْمَعَةٍ أَوْ
دِيَارَاتٍ فَلَا يُهَاجَرُ. قيل : فَالرَّهْبَانُ مِنَ النِّسَاءِ ؟ قال : النِّسَاءُ أَحَقُّ إِلَّا يُهَجَّنَ.

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل ثابت في ص.

(2) في كتاب الجهاد من الموطأ. عن يحيى بن سعيد.

(3) في الأصل : دَلَّاهُمْ عَلَيْهِ.

(4) البيان والتحصيل، 2 : 558.

ومن كتاب ابن سحنون : ومن وُجِدَ من النساء في الصوامع والديارات رَاهِبٌ فلا بأس أن يُسَبِّحَنَّ بخلاف الرجال. وإذا وُجِدَ العَلَجُ ببلد العدو وقد طَئِنَ على نفسه في بيت في غير صومعة وله كَوَّةٌ يَنْظُرُ منها، فهذا راهبٌ لا يُعْرَضُ له. وإذا مَرَّوا براهبٍ / فلا يستخبروه عن شيء من أمر عدوهم.

130/ظ

قال الأوزاعي : لم يَزَلْ المسلمون يَقْتُلُونَ الشَّمَامِسَةَ وَيَسْبُونَهُمْ، ولا يَعْرِضُونَ للرهبان الذين في الصوامع والغيران والديارات قد خرجوا إليها من ديارهم وتخلَّوا من الدنيا. قال سحنون : هذا كَلَّهُ قول مالك.

قال : وإذا أصابوا بأرض العدو حَبَشِيًّا قد ترهَّب في صومعة فلا يُعْرَضُ له، وهو كغيره، فإن علموا أنه كان عبداً لمسلم أُنْزِلَ. فإن كان مسلماً اسْتَشْيَبَ، فإن تاب رُدَّ على مولاه إن عُرِفَ وإلا صار مَعْنِماً. وإن لم يَثْبُ قُتِلَ. وإذا أدركت حَبَشِيًّا بأرض العدو وقد ترهَّب فلا تَقْتُلْهُ وَخُذْهُ إن خِفْتَ أن يكون مسلماً. فإن قَاتَلَك فَاقْتُلْهُ.

قال سحنون : ونحن نرى قَتَلَ الزَّرَّاعِ والحَرَاثِ ببلد الحرب. قال : ويُقْتَلُ السائح في بلد الحرب. وقيل له روى عبد الملك عن مالك في الرهبان : أن فيهم التدبير والبغض على دينه فهو أُنْكَى من غيره. والشيخ الفاني الذي لا يدع السرايا والجيش فَيُقْتَلُ بعد استخباره. قال : ما أعرف هذا، ولا سمعتُ من يذكره عن مالك. قال أبو محمد : وقد تقدَّم هذا.

قال سحنون : وإن صحَّ عن راهب أن أهل الحرب يأخذون عنه الرَّأْيَ عن حَرْبِهِمْ فليُقْتَلْ.

ومنه ومن العُتْبِيَّة⁽¹⁾ : من سماع ابن القاسم : وقال في أموال الرهبان : إنَّه يُتْرَكُ لهم ما يصلحهم، والبَقَرَاتِ بِكُفَايَةٍ⁽²⁾. ولو قُبِلَ قوله لادَّعَى الشيء الكثير.

قال في كتاب ابن سحنون : ولكن / يُتْرَكُ لهم ما يصلحهم مثل المَزْرَعَةِ والبقرات لأنهم إذا تُرِكُوا لا يَدُّ من مصلحتهم وعيشتهم. قال سحنون وما وُجِدَ عند

131/و

(1) البيان والتحصيل، 2 : 525.

الراهب من المال والحلي والبزّ والحيل والبغال فليؤخذ منه كلّه ويترك له من الكسوة ما يستر عورته ويُرَدُّ عنه البرد، ومن الطعام ما يعيش به. وأمّا ما سيوى ذلك من الأموال فلا يُترك له منه شيء. وكذلك يُترك للشيخ الكبير مثل ما يُترك للراهب من العيش والكسوة.

قال ابن نافع عن مالك في الراهب له الغنّيمة والزريع في أرض الروم، قال : لا يُعرضُ له وذلك يسير، ولا يُعرض لبقره ولا لغنمه إذا عُرف أنّها له ولذلك وجه يُعرفُ به، وما أدرى كيف يُعرف. قال سحنون : يعني إذا كان قليلاً قدّر عيشه. وأمّا ما جاوز ذلك فلا يُترك له.

قال أشهب عن مالك في الغنّية⁽¹⁾ في أموال الرهبان وعبيدهم وزروعهم : إن عَلِمَ الجيش أنّ ذلك للرهبان فلا يمسّوا منه شيئاً.

ومن كتاب ابن المواز قال : ولا يُعرض للراهب ولا لماله. قيل : فإن وُجد له المال والأحكام والبقر والغنم ؟ قال : أمّا ما لا يشبه أن يكون للرهبان فلا يُترك له ولا يصدّق فيه. قال مالك : أمّا مثل البقرتين والغنّيمات وما يكفيه ويقوم بعيشه ومثل المبقلة والنخيلات فليترك له، ويؤخذ ما بقي أو يخرب أو يُحرق. وإذا لم يترك له ما يعيش به فقد قتله. وأهل الديارات كأهل الصوامع.

قال : قال / ابن القاسم ومن ترهب منهم في أرض الإسلام فلا تُؤخذ منهم جزية إذا حبسوا أنفسهم في الصوامع.

ومن كتاب ابن سحنون : وإذا وُجد راهبٌ قد نزل من صومعة وهو منهزم مع العدو فأخذ فقال : إنّما نزلتُ وهربتُ خوفاً منكم، قال : لا يُعرض له. قال ابن نافع عن مالك قيل له : وربما أسرى المسلمون سريّةً فيعلمُ بهم الراهب فيخافون أن يدلّ عليهم فليُنزلوه يكون معهم، فإذا أمنوا أرسلوه. قال : ما سمعتُ أنّه يُنزل من صومعته.

(1) البيان والتحصيل، 2 : 526

قال سحنون : وإذا وجدوا في صومعته طعاماً واحتاجوا إليه، فليأخذوا منه ويتركوا له قَدْرَ عيشه لِأَشْهُرٍ. وأما إن وجدوا معه مالاً ناضباً أو غير ناضبٍ حَبَّاهُ عنده الروم فليأخذوه منه ولا يَسْتَحِلُّونَ بذلك دمه.

وفي باب قتل الأسارى شيء من معاني هذا الباب.

في إخراج بلد الحرب وقطع الشجر وخراب أموالهم وما يذبح لما كله وهل يُحرق ما فضل من الغنيمة ما لا يُطاق حمله ؟

من كتاب ابن المَوَاز : قال ابن القاسم فيما أوصى به أبو بكرٍ يَزِيدُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ في نبيه إياه عن قَطْعِ شجر العدوِّ وتحريق النخل وتغريقها وعَقْرِ بَيْمَةٍ إِلَّا لِمَأْكِلٍ⁽¹⁾، وفي كتابات ابن حبيب : وخراب العامر، إنما ذلك فيما يُرى ظهورُ الإسلام عليه. وأما ما لا يُرجى ذلك فيه من داخل / أرض العدو فلا بأس بقطع شجرهم وخراب حصونهم وإفساد أموالهم وعقر دوابهم وتحريق النخل وتغريقها، وقاله مالك واحتج بقول الله تعالى ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا﴾⁽²⁾، وقال : ﴿وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيْلًا﴾⁽³⁾، وقال ابن وهب. قال أصبغ : وخراب ذلك أفضل من تركه.

قال مالك : ويُحرق زرعهم وحصونهم بالنار، وكره تحريق النخل وتغريقها. وما فضل من الغنيمة لا يُطاق حمله فليحرق بالنار وتُغرَق الدواب، وقاله ابن القاسم. قال مالك : وإذا طَلَبَ أَخَذَ العسل فخاف لَدَغِ النَّحْلِ فله أن يغرقها لأخذ العسل. قال ابن حبيب قال مالك وأصحابه : إنما نهى الصديق عن تحريق الشام وخرابه لأنه عَلِمَ مصيرها للمسلمين. فأما ما لا يُرجى الظهور عليه فخراب ذلك الذي ينبغي، مثلما تقدّم من الخراب وعقر الدواب والأنعام وإفساد

(1) سبق أنه في كتاب الجهاد من الموطأ.

(2) الآية 59 من سورة المائدة.

(3) الآية 120 من سورة التوبة.

الطعام، وذكر أن تُحَرَّق النخل وتُعْرَق. قال وسمعتُ أهل العلم يقولون : وإذا لم يقدروا على أكل أنعامهم إلَّا بعقرها فذلك لهم إذا ذكَّوها بعد العقر ولم يبلِّغ العقر منها مَقْتَلًا، ما لم يكن نَهْبًا، فَقَدْ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ النَّهْبِ⁽¹⁾، وهذا فيما في داخل أرض الكفر. فأما في بلد الإسلام أو بموضع يُؤْمَنُ أن يأخذه العدو فلا يُعَقَّر هناك خيلٌ ولا حيوان من الأنعام وغيرها. وكره بعض العلماء أن يُفدوا منهم الأسارى بالخيال إذا وجدوا الفداء بغيرها، فكيف يُترك لهم ؟

وَاتَّفَقَ مَالِكٌ وَأَصْحَابُهُ عَلَى عَقْرِ دَوَابِّهِمْ / إن لم يجدوا النفوذ بها. واختلفوا كيف العقر، فقال المصريون : تُعْرَقُ أَوْ تُذْبَحُ أَوْ يُجْهَرُ عَلَيْهَا، وقال المدنيون : يُجْهَرُ عَلَيْهَا وَكَرَهُوا أَنْ تُذْبَحَ أَوْ تُعْرَقَ، وبه أقول لأنَّ الذبح مُثَلَّةٌ وَالْعَرَقَةُ فِيهِ تَعْذِيبٌ.

ومن كتاب ابن سحنون روى ابن وهب عن مالك : وَتُعْرَقُ الدَوَابُّ إِذَا خَافُوا أَنْ يَأْخُذَهَا الْعَدُوُّ وَيَحْرِقَ الطَّعَامَ وَقَرَأَ ﴿وَلَا يَطَّأُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ﴾، الْآيَةُ⁽²⁾. ومن وقف له فرسٌ بأرض العدو فليُعقره. وقال عنه ابن نافع : تحرق بيوتهم، ووقف عن تحريق النخل، ولا بأس بقتل خنازيرهم.

قال سحنون في كتاب ابنه مثل ما تقدّم عن مالك في التحريق والحراب. قال : وَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَسَامَةَ أَنْ يَذْهَبَ إِلَى الْبَلْقَاءِ⁽³⁾، فَيَحْرِقَ فِيهَا. قال لي الوليد قال الأوزاعي : وإذا ظَهَرَ عَلَى أَهْلِ مَدِينَةٍ أَوْ حَصْنٍ فَلْتُحْرَبْ بِيوتهم وكنائسهم، وكره تخريب الكنائس في القرى وتحريقها، ويُؤَخَذُ ما فيها من سُتُورٍ وَحِجَالِ الْقَنَادِيلِ وَصَلِيبٍ مِنْ حَدِيدٍ أَوْ نُحَاسٍ. قال : ولم يكن مَنْ عِنْدَنَا يَكْسِرُونَ صُلْبَانَ الْخَشَبِ، فَإِنْ كَسَرَ فَلَا بَأْسَ. قال سحنون : وَقَوْلُنَا إِنَّهَا تُكْسَرُ وَلَا تُتْرَكُ.

(1) في باني المظالم والذبايح من صحيح البخاري، وفي باب الجهاد وغيره من سنن النسائي وابن ماجة والدرامي، ومسنده أحمد.

(2) جزء من الآية قبلها.

(3) في الأصل وهي ما يشبه «بيتنا» والمثبت من المطبوع.

قال سحنون في البقر والغنم : تُذْبَحُ في أرض العدو للحاجة إلى جلودها لا للحم. فإن كانت الجلود تراد لشيء من أمر الحرب من الدَّرَق والدَّبَابَات فلا بأس به. وأما لحاجة الذابح في نفسه فلا إلا للحاجة للحم. قيل : فإن نَزَلْنَا بيوتهم في ثلج وبرد فنعدو أبوابهم ؟ قال : نعم، / ويطبخون بذلك وَيَشْوُونَ. قال 133/ ابن القاسم عن مالك : تُعْقَر بقرهم وغنمهم من غير حاجة إن أُريدَ بذلك نكابة العدو. وإذا بقي من الغنيمة ما لا يقدر على النفوذ به ولا يَبِيعُهُ ولا يريدونه، وإن ترك فلا قُوَّة فيه للعدو في الحرب ولكن ينتفعون به، قال : فليحرق بالنار. قال : وهذم كنانس بلدهم أحب إلي من تركها، وتكسر صُلْبَانُهم التي في بيوتهم وأصنامُهم، وتُهْرَاقَ خُمُورهم وتُكْسَر خِرائِبهم وأزقاقهم ويحرق زرعهم وكلأهم.

قال ابن سحنون عن أبيه : وكره الأوزاعي وسفيان لمن وقف فرسه أن يَعْقَرَهُ وتَأُولَا قول أبي بكر : إلا لِمَا كَلَهُ، وليس هذا من ذلك، هذا مال المسلمين. وقد ذَكَرْتُ لك قول مالك في معنى قول أبي بكر. وقال ابن وهب كقول الأوزاعي وسفيان، وروى هو عن مالك فيمن وقف فرسه قال : إن كان ينتفع بها العدو فليُعْرِقْهُ. قيل : ولا يذبحه لئلا يُعَذَّبَهُ. قال : فليبيعجه أو يضرب عنقه وكره ذبحه، وبهذا أخذ سحنون.

ومن كتاب ابن المواز قال مالك : ولا بأس أن يُعْقَر بقرهم وغنمهم وإن لم يُحْتَجَ إلى ذلك.

ومن كتاب ابن سحنون قال مالك : وما ظفروا به من المَطَامِر فأخذوا منه حاجتهم للعلف. فإن كان الإمام عازماً على الرجوع إلى دار الإسلام من ذلك الموضع فلا بأس أن يحرقوا ما بقي أو يغرّقوه. وإن كان يريد التقدّم ورجوعه على هذا الموضع فليُبْقُوهُ / إلا أن يأخذوا على طريق آخر فليحرقوه إن قدروا أو يغرّقوه. 133/ظ

في رَمِي العدو بالنار والمَجانيق وهل يَغرقون أو يُقَطع عنهم الماء وشبه ذلك؟ أو يُسَمُّ لهم الحديد أو الطعام وفي طرح الحَسَك

من كتاب ابن حبيب، قال : وقد جاء النهي عن التعذيب بعذاب الله، فقيل : إن ذلك فيمن أُسِرَ أو قُتِلَ صَبْرًا. فأما إن تحصَّن العدو في حصن فلم يُوصَلْ إليهم إلَّا بالنار فلا بأس بذلك. وروى نحوه عن أبي عُبَيْدَةَ. قال ابن حبيب : ما لم يكن فيهم النساء والأطفال أو أسارى من المسلمين من غير نساء ولا ذرية فلا يُرْمَوُ بالنار. قال الله سبحانه : ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾^(١). وكذلك لا بأس أن يُلقَى عليهم في مراكزهم أتوا بها أو لم يأتوا بها، وإن كان فيهم الذرية والنساء إلَّا أن يكون معهم مسلم أسير. ولا بأس أن يُرْمَوُ بالمجانيق في حصونهم ويُلقَى عليهم الماء ليغرقوا به ويُقَطع عنهم مَجْرَاهُ ويُقَطع عنهم المَيرُ وإن كان فيهم النساء والذرية، ما لم يكن فيهم أسارى للمسلمين.

ومن العُنْيَةِ^(٢) : روى سحنون عن ابن القاسم في الحصون، قال : يُرْمَوُ بالمجانيق وفيهم النساء والذرية. وأما بالنار فلا أَحَبُّ ذلك بخلاف المراكب، إلَّا أن يرمونا به فحائز لنا أن تُرْمِيَهُمْ به، إلَّا أن يكون معهم مسلمون فلا ينبغي ذلك. وقال أشهب : لا بأس أن يُرْمَوُ بالنار إذا رمونا به.

ومن كتاب ابن سحنون قال ابن القاسم عن مالك في مركب للعدو ومعهم ذرية المسلمين، / فلا يُلقَى عليهم النار لقول الله تعالى : ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾. قال ابن القاسم عن مالك : وكذلك إن كان معهم أسارى المسلمين. وإذا كان في الحصن النساء والذرية فلا يُلقَى عليهم النار. وإن لم يكن فيهم غيرُ الْمُقَاتِلَةِ فلا بأس بذلك. وقال سحنون : لا يُلقَى عليهم النار وإن كان الرجال فقط. وقال عبد العزيز بن أبي سَلَمَةَ : ولا يُلقَى على مراكزهم النار إلَّا أن يبدأونا بذلك.

(١) الآية ٢٥ من سورة الفتح.

(٢) البيان والتحصيل، ٣ : ٤٤.

قال سحنون : وإذا كان العدو في مَظْمُورَةٍ (1) فلا أرى أن يُلقَى عليهم النار وإن لم يكن معهم ذريرة. وأما الدخان يُضطرون به للخروج فلا بأس بذلك. قال أشهب : وإن كان معهم في المظمورة (2) الذريرة أو أسارى المسلمين فلا يدخن عليهم، وقاله سحنون. وقد روي أن النبي ﷺ نهى أن يُعَذَّبَ الْعَدُوُّ بِالنَّارِ (3).

وقال عمر بن عبد العزيز : وددت أن لو عاهدونا أن لا يقتلونا (4) بالنار ولا تقتلهم به. وأجاز بعض أصحابنا رمي العدو بالنار وإن كان فيهم الذريرة كما يسيئون معهم. وقال : إنما قال الله سبحانه ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٌ﴾ (5)، فلم يرفع إلا الرجال ولم يذكر الذريرة، فأنكر هذا سحنون وقال : لا يؤرموا بالنار، وحجته بالسبني (5) لا وجه له، لأن قتل الولد دون الولد.

قيل له روي عن ابن القاسم : أنه لا بأس أن يُرسل على حصونهم الماء ليغرقوا وإن كان فيهم النساء والذريرة، ويؤرموا بالمجانيق ويُقطع عنهم / الماء والمير. 134/ظ قال : لا أعرف إرسال الماء عليهم، ولا بأس أن يُقطع الماء والمير عنهم إلا أن يكون فيهم أسارى المسلمين يخاف هلاكهم بذلك، وأجازه الأوزاعي. وخالفه سحنون وقال : لا بأس أن يُذبح في مائهم البقر والغنم لِيُفْسِدُوهُ عَلَيْهِمْ، ولا يُطرح على الحصن النار كان معهم أسارى المسلمين أو لم يكن وإن كان لا يؤخذ (7) إلا بذلك. قيل له : روي عنك أنك قلت إن كان إذا دخلوا بلادنا ألقوا علينا النار فلا بأس أن يُلقَى عليهم إن لم يكن معهم أسارى المسلمين، فأنكره وقال : إنما قلت هذا في المراكب إذا رمونا به. قال : ولنا أن نحرق طعامهم الذي خارج الحصن لأنه قوة لهم.

(1) في الأصل : «مظمورة».

(2) كرر التصحيف في الأصل : «المظمورة».

(3) في كتابي الأدب والجهاد من سنن أبي داود، وكتاب السير من سنن الدارمي.

(4) في الأصل : أن لا يقتلوا.

(5) الآية 25 من سورة الفتح.

(6) في الأصل : وحجته بالنساء، وفي ص : بالسبا.

(7) كذا في الأصل، وفي ص : «لا يوجد» وهو تصحيف.

قلت : قال الأوزاعي إن كانت غارة لا يحرقوه وإن كانوا إنما يريدون حصارهم فقدروا⁽¹⁾ أن يمنعوهم منه فليفعلوا ولا يحرقوه. قال : لا أرى ذلك وليحرقوه في الغارة وفي الحصار. وإنما نحل⁽²⁾ الأوزاعي أنه لا يكره قطع البحر إليهم.

قلت : فإن حصرناهم فقالوا إن لم ترحلوا عنا قتلنا أسراركم عندنا وسألهم⁽³⁾ الأسارى الرحيل ؟ قال : إن كانوا على إياس من فتحه فليرحلوا. وإن كانوا أشرفوا عليهم وهم منه على شبه اليقين فلا يرحلوا وإن قتلوا الأسارى، وقاله الأوزاعي وسفيان. وإذا بذلوا لنا مالا على أن لا نقتل خنازيرهم ولا نفسد خمرهم لم يجز لنا أخذ شيء على ذلك إن قدرنا عليه.

ومن كتاب ابن المواز : قال في الغار أو الحصن فيه العدو ومعهم الذرية / 135 و
أو المركب، فلا يُقدر على ذلك إلا بحرق المركب والتدخين على الغار والحصن أو تغريقهم فلا بأس بذلك كله، واجتناب النار أحب إلينا في ذلك كله، وهذا إن لم يكن معهم مسلمون، فإن كانوا فلا يحرقوا ولا يدخن عليهم. وقال في المظمورة⁽⁴⁾ فيها النساء والصبيان، فإن كان التدخين يقتلهم ولا خلاص لهم به غير القتل فلا يدخن عليهم. [وإن كان لهم خلاص فلا بأس بذلك. وذكر عن أشهب مثل ما تقدم من رواية سحنون في المظمورة فيها الذرية أو أسارى فلا يدخن عليهم.]⁽⁵⁾ وذكر ما تقدم ذكره عن مالك وابن القاسم في الحصون فيها الذرية أو أسارى فلا تحرق. وقال : وإنما تحرق أو تغرق إذا كان فيها الأعلاج فقط.

ومن كتاب ابن سحنون : وكره مالك أن يُسمّ النبل والرماح يُرمى بها العدو وقال : ما كان هذا فيما مضى. وروى مثله ابن حبيب.

(1) صحفت العبارة في ص فكتبت : «قد روى».

(2) كذا في الأصل. وفي ح : نحا.

(3) في الأصل وص : وسألهم.

(4) في الأصل أيضاً : المظمورة.

(5) ما بين معقوفين ساقط من ص.

ومن كتاب ابن سحنون قال الأوزاعي : بلغني أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يُلْقَى
الْكُفْرُ فِي آبَارِ الْعَدُوِّ وَمِيَاهِهِمْ. قال الأوزاعي : ولا يفعل ذلك المسلم في طعام ولا
سلاح، وهو قول مالك. قيل لسحنون : فإن أخذ المسلمون قِلَالاً مملوءة خمرًا
فجعلوا فيها سَمًّا ونصبوها للعدو فشربوها منها فماتوا ؟ فكره أن يعمل بهذا.

قال : ولا بأس أن يُلْقَى المسلمون الحَسَك حول عسكرهم إذا نزلوا
يتحصّنون به. وكذلك إذا أَلْتَقَوْا فَأَلْقَى المسلمون أمامهم / الحَسَك يردعونهم به،
فلا بأس بذلك. 135/ظ

ومن كتاب ابن المَوَاز : قال ابن القاسم وأشهب : لا بأس أن يُقَطَّع عن
حصنهم المِثْر والماء ويرموا بالمَجَانِيق. وقال مالك : ولا بأس أن يُغْفَر بقرهم
وَعَنَتهم وإن لم يُخْتَبَج إلى ذلك. وكل ما قدر أن يهلكهم به فعل.

في قتال الحَبَشَةِ وشراء النوبة⁽¹⁾

من كتاب ابن سحنون : قيل لمالك : أبلغك أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال : ذَرُوا
الْحَبَشَةَ مَا ذَرَّكُمْ؟ قال : أَمَا عن النَّبِيِّ ﷺ، فلا، ولكن لم أزل أسمع ذلك
يُقال. قيل : قد كانوا خرجوا بذهلك. قال يُنْظَر في أمرهم، فإن فعلوا وإلا لم
يُهْجَم عليهم إلا بأمر بَيْن. وقد خلا له دَهْرٌ ما فعلوا مثل هذا. ولكن أخاف أنه
ارْتَكَبَ منهم باطلًا. ولم يزل الناس يغزون الروم وغيرهم وتركوا هؤلاء. فما أرى ترك
قتالهم إلا لأمر، فلا أرى أن يُخْرَج إليهم حتَّى يُسْتَبَانَ أمرهم. فإن كان عن ظُلْم
صَنَعَ بهم لم أر أن يقاتلوا وألا يعجل في أمرهم.

ومن العُتْبِيَّة⁽²⁾ : روى أشهب عن مالك، وسئل عن أسير النوبة والبُجَّة،
وبيننا وبينهم هُدنة : يعطينا النوبة رقيقاً ونعطهم طعاماً ويُعطوننا البُجَّة إبلًا ونعطهم
طعاماً⁽³⁾، فهل نشترى شيئاً من رقيقهم ؟ فقال : دَغ ما يريئك إلى / ما 136/و

(1) في الأصل ما يشبه : وشرائنا للنوبة.

(2) البيان والتحصيل، 4 : 171-172.

(3) هنا في البيان والتحصيل إضافة : «وهم يتساون».

لا يَرِيكَ، قاله ابن عمر. قيل : فَيُشْتَرَى رَقِيقُهُم الَّذِينَ يَبْغُونَهُمْ إِلَيْنَا لِلصَّلَاحِ الَّذِي
بَيْنَنَا / وَبَيْنَهُمْ ؟ قال : لا أدري ما هذا التفصيل الَّذِي يَفْصِلُ بَيْنَ هَذَا وَهَذَا.

في قتل الأسارى واسترقاقهم والتَّحْيِيلُ بِالْعَدُوِّ وَحَمْلُ الرُّؤُوسِ وَفِدَاءُ الْأَسَارَى وَاسْتِرْقَاقَهُمْ وَمَنْ لَا يُقْتَلُ مِنْهُمْ فِي أَمَانِ الْأَسِيرِ

من كتاب ابن سحنون، قال : روى ابن وهب أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَتَلَ سَبْعِينَ
أَسِيرًا بَعْدَ الْإِنْتِخَانِ مِنْ يَهُودٍ. وَقَتَلَ عَقَبَةَ ابْنَ أَبِي مُعَيْطٍ صَبْرًا بَعْدَ أَنْ رُبطَ. وَلَمْ
يُقْتَلْ يَوْمَ بَدْرٍ مِنَ الْأَسْرَى غَيْرُهُ، وَكَثُرَ يَوْمُنَا الْفِدَاءُ، وَأَكْثَرُ مَا فُودِيَ بِهِ الرَّجُلُ
أَرْبَعَةُ آلَافٍ. وَبِمَا فُودِيَ الرَّجُلُ عَلَى أَنْ يَعْلَمَ عِنْدَنَا الْخَطَ لِأَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ لَمْ يَكُونُوا
يَحْسِنُونَ الْخَطَ. وَقَتَلَ أَبُو بَكْرٍ أَسِيرًا بَعْدَ أَنْ أُعْطِيَ فِي فِدَائِهِ مَالًا فَقَالَ : أَقْتُلُوهُ.
فَقَتَلَ رَجُلًا مِنْهُمْ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كَذَا. وَقَدْ قَتَلَ الْأَسْرَى غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ.
وَقَتَلَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَسَارَى مِنَ الرُّومِ وَقَتَلَ أَسِيرًا مِنَ التُّرْكِ، وَأَمَرَ بِفِدَاءِ مَنْ
أُسِرَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَإِنْ كَانَ قَدْ هَرَبَ إِلَيْهِمْ مِنْ حَرٍّ أَوْ عَبْدٍ.

قال سحنون : والإمام مخير في أسرى العدو في قتلهم أو استرقاقهم قبل أن
يستحييهم، فإذا استحياهم لم يجز له قتلهم. قيل : فما معنى الحديث : إنَّ عبد
الرحمان بن عوف أسر أُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ أَرَادَ بِهِ الْفِدَاءَ، فَحَرَضَ⁽¹⁾ بِلَالٍ عَلَى قَتْلِهِ
حَتَّى قَتَلَهُ غَيْرُهُ. قال : ما أدري، ولعلَّ عبد الرحمان لم يُؤْمَنَهُ.

136/ظ

وقال مالك : إِنْما يُقْتَلُ مِنَ الْأَسْرَى مَنْ يُخَافُ مِنْهُ، / وَقَدْ كَتَبَ عُمَرُ : أَلَّا
تُجْلِبُوا إِلَيْنَا مِنْ غُلُوجِهِمْ أَحَدًا. قال مُجَاهِدٌ : إِذَا أَسْلَمَ الْأَسِيرُ لَمْ يُقْتَلْ. قال
بُكَيْرٌ : وَمَنْ قُسِمَ لَمْ يُقْتَلْ. قال سحنون : لِأَنَّهُ قَدْ اسْتَحْيِيَ فَلَا يُقْتَلْ. قال
الْأَوْزَاعِيُّ : وَلَا يُقْتَلُ الْحَرَاثُ وَالزَّرَّاعُ وَشَبِهُهُ وَلِيُقْسَمَ. قال سحنون : إِنْ خِيفَ مِنْهُ
قُتِلَ.

(1) في الأصل : «فحرم» وفي ط : فخرج.

وكذلك في كتاب ابن المَوَازِ مثل ما ذَكَرَ عن الأوزاعيِّ ومَكحول وبُكَيْرٍ وغيره. وقال مُجَاهِدٌ : ومن ثَرَكٍ لِيُقْسَمَ لم يُقْتَل. قال بُكَيْرٌ : ومن قُسِمَ لم يُقْتَل. قال مُحَمَّدٌ : وإن كان من الحسيء⁽¹⁾.

ومن كتاب ابن سحنون وابن المَوَازِ قال مَكحول : إذا اسْتَأْسَرَ أسيرٌ لم يُقْتَل إِلَّا أن لا يُقْبَلَ ذلك منه. قال سحنون وابن المَوَازِ : إنَّما هذا إن كان في مَنعَةٍ أو حصنٍ، فإن قُبِلَ منه حُرْمَ دَمِهِ. وإن لم تُقْبَلْ منه رُدُّ إلى مَأْمَنِهِ. فأَمَّا أسيرٌ قُبِرَ عليه فبخلاف ذلك.

ومن كتاب ابن حبيب قال : وإذا اسْتَأْسَرَ، وهو مِنك في مَنعَةٍ، فهو آمِنٌ لا يُقْتَل ولا يُسْتَرْق. وإن اسْتَأْسَرَ وقد رَهَقَتْهُ فلا أمان له. وإذا أسلم الأسير حُرْمَ دَمِهِ وصار مملوكاً.

ومن كتاب ابن سحنون : وأُتِيَ عمرُ بِأَسْرَى فضلوا⁽²⁾، فقسَّمهم ولم يَقْتُلْهم. قال ابن شهاب : إن طُعِنَتْه فتَشَهَّدَ فقد حُرْمَ دَمُهُ، وقاله سحنون. قال : وأخبرني ابن نافع عن مالك أَنَّهُ لا يُقْتَل إذا أسلم. قيل : فَيُقْتَل من مرض ؟ قال : نعم، ومن يَشْكُ في هذا. قال عنه ابن وهب، قيل : يُدْعَى الأسير إلى الإسلام قبل أن يُقْتَل ؟ قال : نعم. قيل : فإن حُمِلَ الأسير فمَرَض ؟ قال : أخاف أن يكون ذلك أماناً، ولهذا وجوه. وإذا أخذ المسلمون أسارى فأرادوا قَتْلَهم، فقال أحدهم : أنا مسلمٌ، فإن ثبت إسلامه / قبل الأسير فهو حَرٌّ. وإن لم يكن غير دعواه فهو فيءٌ ويُسْأَل عن الإسلام. فإن عرفه فهو مسلم ولا يُقْتَل وهو فيء. وإن تَزَيَّأَ بِزَيِّ المسلمين لم يخرج من الرقِّ بذلك حتَّى يثبت إسلامه قبل ذلك. قال ابن سحنون : وإن قال أنا مسلم ولم يصف الإسلام وُصِفَ له. فإن قبله فهو مسلم ويسترق. [قال سحنون : وإن طلب الإسلام فلا يعجَّل عليه بِقَتْلِ ويعرض عليه الإسلام، فإن أسلم لم يَجْزُ قتلُه]⁽³⁾.

(1) في الأصل ما يشبه «الحسا» وفي ص «الحميا». والحسيء الرديء.

(2) سقطت نقطة الضاد من الأصل وح فكتب : «فضلوا».

(3) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

ومن كتاب ابن المَوَاز، قال : وإذا تُرِكَ عن الأسير القتل لرجاء فداءٍ أو بيعٍ أو دَلالةٍ أو سببٍ سقط عنه القتل. وكذلك إن صَلَّى. وإذا أخذوا إنساناً يستخبرونه الخبر فلا يُقتل وهو رقيق لهم لأنهم استبقوه لصنعةٍ ظنوها فيه ولم يكن ذلك.

قال سحنون : ولالإمام قتل الأسارى ممّن حضر القتال أو غيره، ما لم يُعرض فيترك عنه القتل لما ذكرنا فإنه لا يُقتل. وأمّا مَنْ تُرِكَ ليعاود فيه رأيه فله قتله إن رأى ذلك. وكذلك في المُختَصَر. وكذلك السرية تُبْعَث فلتنقط الأعلاج من القرى والجلال وغيرها، فمَنْ جِيءَ به إلى الإمام فإمّا قُتِلَ أو تُرِكَ لفداءٍ أو بيعٍ أو لصنعةٍ، أو ليُطْلَقَ لما يرى في ذلك من الصلاح والاستلاف، ثم ليس له ولا لغيره معاودة القتل. في مَنْ تُرِكَ لما ذكرنا. وليس لمن أسَرَ أسرى قتلهم حتّى يأتي بهم الإمام فيجتهد فيهم رأيه. وقد أجزَّ أميرُ آلِ هُرْمُزَانَ حتّى قَدِمَ على عَمَرَ، فكلّمه فاستعجَمَ، فقال : هلُمّ نكلّم ولا تخف. فلما تكلم أراد قتله، فقال له : قَدْ قُلْتَ لَا تَخَفْ فتركه. وقد عفا النبي ﷺ عن مَنْ أسَرَ بيدٍ إِلَّا عُقْبَةَ بن أبي مُعَيْطٍ / أمر بقتله. ولا ينبغي للإمام أن يدع قتل مَنْ يخاف منه إن بيع أو استنقِيَ ضرراً على المسلمين ممّن يحامي على دينه. ولم يُقتل عمر بن عبد العزيز في خلافته غير أسير من الحَزَر. وكان أبو عُبيدة وعياض بن عُقْبَةَ يَقْتُلَانِ كُلَّ مَنْ أُتِيََا به من أسير.

وأمر النبي ﷺ بأبي أمامة⁽¹⁾ سيّد أهل الكيمامة فخيرهُ بين أن يُعْتَقَ أو يُفَادِيَهِ أو يقتله. فقال : إن تُقْتَلَ تُقْتَلَ عَظِيماً، وإن تُفَادِيَ تُفَادِيَ عَظِيماً، وإن تُعْتَقَ تُعْتَقَ عَظِيماً، وأمّا أن أسلِمَ فلا والله أسلِمَ قَسْراً أبداً. فقال : فقد أَعْتَقْتُكَ، فقال : أشهدُ أن لا إلهَ إِلَّا اللهُ وأَنَّكَ رسولُ اللهِ.

ومن كتاب ابن حبيب : ولا بأس أن تُقْتَلَ المُشْرِكُ قبل طَفَرِكَ به بأيّ قَتْلَةٍ أَمَكَنَّكَ. فأما بعد الظفر فلا ينبغي أن تمثّل به، ولا تُعَبِّثَ عليه ولكن تُضْرِبَ عُقْبَةَ.

(1) كذا في الأصل وح. وفي ص : فمامة.

قال سحنون : أخبرني مَعْن عن مالك، قيل : أَيْضَرِب وسطه بالسيف ؟ قال : قال الله سبحانه : ﴿فَضْرَبَ الرَّقَابَ﴾⁽¹⁾ ولا خير في العيث. قيل : أَيْعَذِب إن رُجِيَ أن يدلّنا على عورة العدو ؟ قال : ما سمعتُ ذلك.

قال ابن حبيب : وَقَد أَمَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُمَثَّلَ بِحَيٍّ بِنِ أَخْطَبَ. وَلَئِنَّمَا مَثَلُ الْمُشْرِكُونَ بِالْمُسْلِمِينَ يَوْمَ أُحُدٍ، فَتَوَاعَدَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِأَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾⁽²⁾، الآية. فقال النَّبِيُّ ﷺ : نَصْبِرُ. وَقَدْ كَرِهَ أَبُو بَكْرٍ إِذْ حُمِلَ إِلَيْهِ رَأْسُ الْبِطْرِيْقِ مِنَ الشَّامِ وَقَالَ : هَذَا فِعْلُ الْكَعْجَمِ.

ومن كتاب ابن سحنون : قال سحنون / لا يجوز حمل الرؤوس من بلد إلى بلد ولا حملها إلى الولاء. وذكر ما أنكر الصّدّيق وقال : اسْتِنَانٌ بِفَارِسَ وَالرُّومِ، يُكْتَفَى بِالْكِتَابِ وَالْخَبَرِ.

ومن كتاب ابن حبيب : وإذا أمر الإمام بتوقيف الأسير فيمن يرتد ولم يُعْطِهِ أَمَانًا فَصِيحٌ بِهِ، ثُمَّ رَأَى قَتْلَهُ فَذَلِكَ لَهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْأَسِيرُ هُوَ سَأَلَهُ الْبَيْعَ فَأَجَابَهُ إِلَيْهِ فَذَلِكَ أَمَانٌ مِنَ الْقَتْلِ.

ومن كتاب ابن المَوَازِ : وعن عليّ أُسِيرَ فَأَمَرَ الْإِمَامُ بِالْتَّدَاءِ عَلَيْهِ فَبَلَغَ أَحَدَ عَشَرَ دِينَارًا ثُمَّ أَرَادَ قَتْلَهُ، قَالَ : ذَلِكَ لَهُ. قَالَ أَصْبَحَ : هَذَا إِنْ عَرَضَهُ يَجْتَبِرُ مَا يَنْتَلِعُ فَيَرَى رَأْيَهُ وَإِلَّا فَلَا. وَيَنْبَغِي لِلْإِمَامِ إِذَا أَرَادَ قَتْلَ أُسِيرٍ أَنْ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَيَسْأَلُهُ هَلْ لَهُ عِنْدَ أَحَدٍ عَقْدٌ مِمَّنْ أُسِرَهُ. قَالَ : وَقَتْلُ الْبَالِغِينَ مِنَ الْأَسَارَى أَحَبُّ إِلَى الْعُلَمَاءِ مِنْ إِحْيَائِهِمْ. وَكَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَمْرَاءِ الْجُيُوشِ أَنْ يَقْتُلُوا كُلَّ مَنْ جَرَتْ عَلَيْهِ الْكُمُوسِي وَلَا يُحْمَلَ إِلَيْهِ مِنْ غُلُوجِهِمْ أَحَدٌ.

قال ابن حبيب : ومن لا يُخْشَى عَوْرَتُهُ⁽³⁾ وعداوتُهُ من الشباب المراهقين فليأعوا ويُقسَموا.

(1) الآية 4 من سورة محمد.

(2) الآية 126 من سورة النحل.

(3) في الأصل وح : عورة.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال ابن القاسم : وأتقى مالك قتل الشيخ الفاني ومن لا يُخاف منه ومن له صنعة والحراث والعامل بيده. وقال عبد الملك : يُقتل الشيخ الكبير إن كان ممن له الكيد. قال محمد : إذا عُرِفَ بذلك، وإلا تركه أحب إليّ للنبي عن قتل مثله. وكذلك الصُّناع مَنْ لم يكن من مُقاتلتهم فيؤسّر. وأما مُقاتلتهم فيُقتل إلا أن يسلم، ولا يؤخر لمرضي أو غيره.

ومن العُتْبِيَّة⁽¹⁾ : روى يحيى / بن يحيى عن ابن القاسم : ولا يُقتل من الأسارى إلا من يُخاف منهم، مثل من يُعرف بالنجدة والفروسيّة، فله قتله.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال أصبغ عن أشهب : إذا أسرَتْ سرية فغنموا أعلاجاً، ثم أدركهم أمرٌ فخافوهم أيقُتلونهم ؟ قال : إن لم يستحيوهم فذلك لهم. وإن استحيوهم فليس ذلك لهم إلا أن يقاتلوهم. والاستحياء أن يتركوهم على أُنْهم رقيق للمسلمين أو فيئاً لهم. فأما إن تركوهم ليأتوا بهم الإمام فيرى فيهم رأيه فليقتلوهم إن خافوهم، وقاله أصبغ.

وفي الباب الذي يلي هذا شيء يشبه بعض معاني هذا الباب.

ومن كتاب ابن سحنون : ومن اشترى عِلْجاً من المغنم فأراد أن يُدْخِلْهُ المركب فيأبى ويريد الحرب إلى العدو وهو قريب منه ولا يَقْوَى الرجل على حبسه ولا معه عَوِيْنٌ أيقُتله ؟ قال : لا، لأنّه لم يحارب إنما أراد الحرب. ولو سار به في البرّ فضعف عن المشي فلا يقتله لأنّه قد استُخِييَ.

ومن كتاب ابن سحنون : قال سحنون في مراكب الإسلام لقوا مراكب العدو في البحر فقاتلوهم، ثم طلب الروم الأمان فأمنوهم واستأسروا فجاءوا بهم إلى أرض الإسلام : فإن آمنوهم على أن يكونوا ملكاً أو ذِمّة فالشرط لازم. وإن كان أمانٌ مُسَجَّلٌ لم يجز قتلهم ولا رَقْمهم، وليردّوا إلى مأمَنهم إلا أن يرضوا بالمقام على الجزية أو يسلموا.

(1) البيان والتحصيل، 3 : 69.

في الأمان وذكر الإشارة بالأمان / وما يَجْري من قول أو عمل فيُظنُّ أنه أمان وما يكون منه على الحديعة

قال أبو محمد⁽¹⁾: وقد أمر الله سبحانه ورسوله عليه السلام بالوفاء بالعهد والذمة، والأمان من ذلك.

كتاب ابن سحنون وابن حبيب : وذكر حديث مالك عن عمر فيمن يقول للمشرك : لا تُخَفْ ثم يقتله : فَمَنْ فعل ذلك ضُرِبَتْ عَنْقُهُ. قال سحنون، قال مالك : ليس هذا الحديث. بالاجتماع⁽²⁾ عليه. وقال ابن حبيب، قال مالك : ذلك تشديد من عمر ولا ينبغي أن يُقتل. وينبغي للإمام أن يقدم للجيش ألا يقتلوا من أشاروا إليه بالأمان فإنه كالأمان.

قال ابن حبيب : سمعتُ بعض أهل العلم يقولون فيمن رهِق مشركاً بالقتل فأثَقاهُ المشركُ فقال له المسلم لا تُخَفْ أو لا بأس عليك ثم أسره فأراد قتله، فإن كان أراد بقوله تأمينه من الضربة التي أشرف بها عليه لا مِنَ القتلِ فله قتله. وإن أراد تأمينه من القتل فلا سبيل إلى قتله. فإن فعل فعليه قيمته يجعلها في المغنم. قال سحنون قال ابن وهب عن مالك : والإشارة بالأمان كالكلام، وليتقدم إلى الناس في ذلك. وذكر ما روي عن عمر في القاتل للعلج : مَتْرَس، وهو بالفارسية : لا تُخَفْ، قال سحنون : فهو أمان. وكذلك إن ناداهم المسلمون بالأمان بأي لسان مِنْ قِبْطِيَّة أو فارسيَّة أو بالروميَّة أو غيرها، / فذلك أمان. وإذا كان ذلك اللسان لا يعرفه العدو فهو أمان لهم وإن لم يعرفوه. وهو معنى حديث عمر في : مَتْرَس. جهاد 21

قال ابن المَوَاز : ونَزَلَ عندنا أَنَّ مَرْكَباً من المسلمين لقي مَرْكَباً للعدو، فقاتلوهمْ يَوْمَهُمْ، ثم طلب العدو الأمان، فنَشَرَ المسلمون المصحف وحلفوا بما فيه

(1) سقط من الأصل وص. عبارة «قال أبو محمد».

(2) في ص : بالاجتماع.

لَتَفْقُلَنَّكُمْ، فاستسلموا وطلبوا أمان، ثم طلبوا بئعهم، فأجمع فقهاؤنا أنه أمان لهم. قال : وإذا طلبوا مركباً للعدو فصاحوا به : أُرْخِ قِلْعَكَ، فِيرْخِيهِ، فَيَأْسِرُونَهُمْ، فهذا أمان إذا كان قبل الظفر بهم وهم على رجاء من النجاة.

ومن المَجْمُوعَة⁽¹⁾ : قال مالك في قوم من العدو يأتون فيطلبون الأمان فينزلون فيقولون : الأمان الأمان، قال : إِمَّا أَنْ يُقْبَلَ مِنْهُمْ أَوْ يَرُدُّوا إِلَى مَأْمَنِهِمْ.

قال سحنون : وإذا أشار مسلم إلى مشرك في حصن أن تعال، وأشار مع ذلك إلى السماء، أو أشار إلى أهل الحصن أن اقتحوا، فظنَّ مَنْ ذَكَرْنَا أَنَّ ذَلِكَ أمان ففعل، أو كان عُرِفَ عندهم أَنَّ مثل هذا أمان أو لم يُعْرَفْ، فهذا أمان كالإفصاح به. وكذلك إن أشاروا إليهم أن تعالوا وأشاروا بأصابعهم إلى السماء. وكذلك إن أشار إليَّ قَاتِلُكَ فَأَتَى كَمَا رَوَى عَنْ عُمَرَ. قال سحنون : إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْمَشْرِكُ فِيهِمْ قَوْلُهُ : إِنِّي قَاتِلُكَ، فَأَتَى فَبُذِلَ فِيهِ الْإِمَامُ رَأْيُهُ. قال سحنون في موضع آخر : لَا تُكَادِ / الْعَجَمُ تَفْهَمُ هَذَا. وَقَدْ رَوَى عَنْ عُمَرَ فِي مَنْ أَسَارَ إِلَى مَشْرِكٍ : إِنِّي قَاتِلُكَ إِنْ نَزَلْتَ فَيَنْزِلُ يَظُنُّهُ أَمَانًا فَأَمَّنَهُ عُمَرُ.

قال ابن سحنون عن أبيه في المسلم يأسر المشرك فيقول المشرك : الأمان الأمان، فأمنه فإنه لا يحل له ولا لغيره قتله، ولكن يتعقب الإمام ذلك. فإن رآه نظراً أمضاه وصار فيئاً، وإن كان أصلح للإسلام قَتَلَهُ قَتْلُهُ لِأَنَّهُ أَمَّنَ بَعْدَ أَنْ صَارَ أَسِيرًا وَفِيئًا. ولو أسلم حَرَمَ دَمُهُ وَكَانَ فِيئًا. ولو قال أَكُونُ ذِمَّةً لَكُمْ فَلَيْسَ لَهُ ذَلِكَ وَلِلْإِمَامِ قَتْلُهُ. ولو كَتَفُوهُ أَوْ ضَرَبُوهُ حَتَّى يَسْلَمَ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُفْعَلَ ذَلِكَ بِهِ لِهَذَا. وَإِنَّمَا يَجُوزُ أَنْ يُفْعَلَ ذَلِكَ مَخَافَةَ أَنْ يَهْرَبَ. فَإِنْ خِيفَ أَنْ يَمْنَعَهُ ذَلِكَ مِنَ الْإِسْلَامِ فَلْيَقْتَدِ وَيَدْعِ التَّعْكِيمَ⁽²⁾. وَإِنْ رَامَ قَتْلَهُ فَقَالَ لَهُ الْعُلُجُ : الْأَمَانُ الْأَمَانُ، فَأَجَابَهُ الْمُسْلِمُ : الْأَمَانُ الْأَمَانُ، رَدًّا عَلَيْهِ وَتَغْيِطًا كَالْقَاتِلِ : أَتَطْلُبُ الْأَمَانَ ؟ فَلَيْسَ هَذَا بِأَمَانٍ وَيَجُوزُ قَتْلُهُ. وَلَكِنْ إِنْ سَمِعُوا ذَلِكَ أَصْحَابَهُ رَفَعُوهُ إِلَى الْإِمَامِ يَرَى فِيهِ رَأْيَهُ. وَلَوْ

(1) سقط من الأصل : ومن المجموعة.

(2) كذا في الأصل. والتكيم : شد فم البعير ليلاً بعضاً أو بأكمله.

قال لهم : إنا أُرِدْتُ تعجباً ومنعاً فلا يصدّقوه وليرفعوا أُمّره. ولو زاد من القول ما يوضح قوله فقال : الأمان الأمان تُطَلَّبُ ؟ أو : لا تُعَجَّلْ حَتَّى تَرَى ما تُلْقَى، ونحو ذلك ممّا يكشف الأمر فله ولهم قتله. وقد يأتي أمر ظاهر إنّما يُراد به التهديد كالمقاتل : أفعِلْ كذا إن كنت رجلاً، أو : أفعِلْ ما شِئْتَ إن كنت صادقاً، ونحو هذا ممّا يدلّ على القصد. ولو قال عالج على الحصن : الأمان الأمان، فأجابه مسلم / من الجيش بِمِثْلِ ذلك، أو ابتداءً⁽¹⁾ المسلم هذا القول، فنزل العالج فقال المقاتل : إنّما أُرِدْتُ التهديد فلا يُقبل منه فإنما أُمّنهُ⁽²⁾ الإمام وإنما رَدَّهُ إلى مَأْمِنِهِ. وكذلك لو قال له ذلك الإمام فهو كالحديعة. فإنما أُمّنهُ أو رَدَّهُ إلى مَأْمِنِهِ. ولو أبان ذلك فقال : الأمان الأمان أنزل إن صدقت ونحو هذا فإنه لا يُقتل. وإنما أُمّن أو رَدَّ إلى مَأْمِنِهِ. وكذلك لو قاله له الإمام. ولو قرن مع ذلك كلامه بِكَشْفِ أَسْمَعَةِ المِشْرِكِ بلساننا أو بلسان الروم وعِلِمَ أَنَّ المِشْرِكَ فِهْمُهُ، فهو فيءٌ إلّا أن يشاء الإمام قتله، مثل أن يقول له : الأمان ما أُبْعَدُهُ ! أو : أنزل إن كنت صادقاً ونحوه، كمن قال لرجل : لي عليك ألف درهم⁽³⁾، فأجابه : لك علي ألف درهم؟ ما أُبْعَدُكَ من هذا ! فليس بإقرار.

وإذا أتى المسلمون حصناً للروم فأظهروا أنّهم رُسُلُ الخليفة وجاؤوا بكتاب منه وذلك كلّهُ كِذْبٌ فأدخلوهم، فلا يجوز لهم قتل أحدٍ وليفوا بما أظهروا ممّا دخلوا عليه، والإشارة عند مالك بالأمان أمانٌ، ولينة الإمام عن قتل من أشاروا إليه بالأمان. وكذلك لو صدّقوهم من غير كتاب استظهروه⁽⁴⁾ بهم، أو قالوا نحن تُجَارٌ فأدخلوهم فلا يجوز لهم قتل أحدٍ ولا أُخَذَ شيء. وكذلك لو تحلّوا بِحِلْيَةِ أهل الروم ولباسهم أو كانوا منهم ثم أسلموا وقالوا : كنّا بأرض الإسلام / بأمان، وانتسبوا إلى قوم من الروم معروفين ذكروهم، فدخلوا على هذا، فلا يجوز أن يؤذوا أحداً. وكذلك لو قالوا لهم نحن أهل ذِمّةٍ أُرِدْنَا نَقْضَ العهد فأدخلوهم.

(1) في الأصل «الابتداء».

(2) ساقط من هـ : فإنما أُمّنهُ.

(3) سقط من هـ كذلك، لفظ درهم.

(4) ساقط من الأصل وهـ : استظهروه.

قُلْتُ : فَإِنَّ كَعْبَ بْنَ الْأَشْرَفِ وَسَفْيَانَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَتَلَا غِيلَةً بِأَمْرِ النَّبِيِّ ﷺ، وَأَظْهَرَ إِلَيْهِمَا مَنْ جَاءَ هُمَا غَيْرَ مَا جَاءَ فِيهِ، وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ أَمَانًا لَهُمَا⁽¹⁾.
قال : هَذَا قَتْلًا بِأَمْرِ النَّبِيِّ ﷺ لِأَدَاةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَلَا أَمَانَ لَهُذَيْنِ.

ومن الغُثَيَّةِ⁽²⁾ : قال سحنون في مراكب الإسلام حاربوا مراكبَ للعدوِّ، فَجَرَّتْ بَيْنَهُمْ جِرَاحٌ، فَطَلَبَ الْعَدُوُّ الْأَمَانَ فَأَعْطَوْهُمْ، فَاسْتَأْسَرُوا فَقَدَمُوا بِهِمْ بَرَّ الْإِسْلَامِ، هَلْ يَجُوزُ قَتْلُهُمْ ؟ قال إن أَمَنُوهم على أن يكونوا مُلْكًا أو ذِمَّةً فَالْشَّرْطُ جَائِزٌ. وَإِنْ لَمْ يَكُنْ الْأَمَانُ مَسْجَلًا فَلَا يَجُوزُ مُلْكُهُمْ وَلَا قَتْلُهُمْ، وَلْيُرَدُّوا إِلَى مَا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يَقِيمُوا عَلَى الْجِزْيَةِ⁽³⁾.

في أمان العبد والمرأة والصبي والمُعَاهِد والمجنون وغيرهم وكيف إن أَمَنَهُم أَحَدٌ بَعْدَ أَنْ نَهَى الْإِمَامُ عَنِ التَّأْمِينِ وَمَنْ حَكَى الْأَمَانَ عَنْ غَيْرِهِ

من كتاب ابن سحنون وابن حبيب⁽⁴⁾ : روي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : يُجِيرُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَدَانُهُمْ وَيُرَدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ⁽⁵⁾. قال ابن حبيب : فَأَدَانُهُمْ يَقُولُ : الدُّنْيَى مِنْ خُرٍّ أَوْ عَبْدٍ أَوْ امْرَأَةٍ / أَوْ صَبِيٍّ يَعْقِلُ الْأَمَانَ يَجُوزُ أَمَانُهُ، وَلَا يَنْبَغِي لِلْإِمَامِ وَلَا غَيْرِهِ أَنْ يَغْدِرَهُ، وَلَكِنْ يُوْفِي لَهُ بِذَلِكَ أَوْ يَرُدَّهُ إِلَى مَأْمَنِهِ. وَقَوْلُهُ : وَيُرَدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ، أَيُّ : مَا غَنِمُوا فِي أَطْرَافِهِمْ. يُجْعَلُ خُمُسُهُ فِي بَيْتِ مَا لَهُمْ.

ط/141

-
- (1) صحفت العبارة في الأصل فكتبت : «أدان أمان لهما».
 - (2) البيان والتحصيل، 3 : 56.
 - (3) في ص : «الحرية» وهو تصحيف.
 - (4) «ابن حبيب» ساقط من ص.
 - (5) حديث صحيح أخرجه أحمد في المسند، والحاكم في المستدرک بلفظ «يجير على أمتي»، كلاهما عن أبي هريرة.

قال : ولا ينبغي لأحد من الجيش أن يؤمن أحداً غير الإمام وحده، ولذلك قدّم، وينبغي أن يتقدّم إلى الناس بذلك، ثم إن آمن أحداً قبل نبيه أو بعده، فالإمام مخير إما آمنه أو رده إلى مأمنه.

ومن كتاب ابن سحنون، قال : وإذا آمن المسلم قوماً من أهل الحرب فهم آمنون، لكن ينظر الإمام فيما أتم ذلك أو تبذ إليهم. فإن تبذ إليهم ثم آمنهم ذلك الرجل فلا يحل قتالهم حتى يتبذ إليهم. وهكذا كلما آمنهم إلا أن يُنذَرهم الإمام فيقول : إن عاد هذا الرجل فأمنكم فلا أمان لكم، فها هنا إن آمنهم جاز قتالهم بغير تبذ. وإذا آمن رجل حربياً فأدخله دار الإسلام فكره ذلك الإمام، فليعذر⁽¹⁾ إليه أن يرجع إلى بلده ويؤجل له أجلاً يمكنه فيه ذلك ويحتاط له، فإن تعدى ذلك جعله ذمّة ومنعه الرجوع. وهذا في من يقدر أن يرجع، وإلا على الأمير إبلاغه مأمنه. ولو قال الإمام لحربي : لا تقبل أمان فلان، فإن دخلت إلينا بأمانه فأنت فيء، ففعل وتعدى فإنه فيء ولا أمان له، ويؤذّب المسلم. ولو قال الإمام لأهل الحرب : من دخل إلينا بأمان فلان أو بأمان أحد من المسلمين فهو ذمّة لنا لا ندعه / يخرج، أو : فهو رقيق فهو على ما قال وذلك نافذ. وكذلك لو قال في 142/ حصار حصن : من خرج منكم بغير أمان الأمير إلى عسكرنا فهو فيء أو مباح الدم فهو كذلك.

ومن الكتابين : وقال النبي ﷺ : قَدْ أَجَرْنَا مَنْ أَجَرْتَ يَا أُمّ هَانئٍ⁽²⁾. قال ابن الماجشون وسحنون : لم يجعل ذلك بيد أدناهم ليكون له دون نظر الإمام بالصلحة، كما أنه إنما أتم أمان أم هانئ ﷺ : قَدْ أَجَرْنَا مَنْ أَجَرْتَ.

ومن كتاب محمد بن سحنون : وروي عن عمر أنه قال : أمان العبد أمان. وقال سفيان : وإذا آمن العبد من في الحصن فهو أمان وليذهبوا حيث شاؤوا. قال

(1) كذا في ح وهو الأنسب، وفي غيرها : فليقتل.

(2) في باب صلاة الضحى من الموطأ عن أبي مرة مولى عقيل بن أبي طالب عن أم هانئ. وهو أيضاً في الصحيحين وفي كتب السنن.

سحنون : إذا أشرَفُوا على فتحه قَاهِرِينَ له فلا يُقْبَل قولُ العبد بعد أن صاروا بأيدي المسلمين ولا قول لهم. وكذلك لو قال ذلك رجل حرّ مسلم حتّى يثبت ذلك برجلين أنّ العبد أو الحرّ آمنهم، فيكون الإمام المقدم في إجازة ذلك أو ردّه. وإن ثبت أنّ العبد آمنهم فردّه الإمام فأبوا إلا أن يقتلهم الإمام أو يسبّهم أو يؤتّم آمنهم، قال : يُقال لهم تحوّلوا إلى بلد الإسلام أو ودّوا الجزية. فإن أبوا فهم فيء يرى فيهم الإمام رأيهم فيمن يقتل أو يستحيي. وإن لم يكن المسلمون مقتدرين عليهم، وهم في تحصين هذه شبهة : فإمّا أن يردهم إلى حصنهم أو يؤتّمهم. فإن أبوا سألهم النقلة إلى بلد الإسلام. فإن أبوا فهم فيء.

142/ظ

وأجاز ابن القاسم أمان العبد والذمّي. قال ابن القاسم : / إن قالوا : طننا الذمّي مسلماً رُدّوا إلى مأمّنهم. فإن علموا أنّه ذمّي فهم فيء. قال سحنون : لا يجوز أمان الذمّي بحال. وأمّا الصبّي فليس أمانه بأمان إلا أن يجيزه الإمام للقتال فيصير له سهم، فالإمام مخير إمّا أجاز أمانه أو ردّه. فأما إن لم يُجزه للقتال فأمانه باطل. قال : وأخبرني مَعْن بن عيسى عن مالك : سئل عن رجل من الجيش يؤمن الرجل أو الرجلين بغير أمر الإمام قال ذلك جائز. قيل له : فالعبد ؟ قال : لا، وما سمعت فيه شيئاً. قال ابن وهب : قال إسماعيل بن عيّاش قال أشياخنا : لا أمان للمُعاهد والصبّي إلا أن يجيزه الإمام، وقاله اللَّيْث. قال اللَّيْث : إذا آمن العبد رجلاً من العدو فليردّه إلى مأمّنه.

قال ابن المَوَاز قال الأوزاعيّ واللّيْث : لا أمان للذمّي. قال سحنون : وأمان الخوارج جائز.

ومن كتاب ابن المَوَاز : قال مالك وأصحابه : أمان المرأة جائز على جميع الجيش وعلى جميع المسلمين. قال ابن المَوَاز : ويجوز أمان العبد. قال ابن القاسم : ويجوز أمان الصبّي إن كان مسلماً كان عبداً أو حرّاً. قال محمد : إذا بلغ سنّاً يعرف به الأمان ما هو. وأمّا من ليس بمسلم فليس بشيء لأنّ النبي ﷺ قال : يُجبرُ على المُسْلِمِينَ أذْنَاهُمْ، يقول : من هو منهم. فأما الصبّي فكالمراة لا سهم لها وإن قاتلت، وهو إن قاتل فله سهمه، قاله مالك. وقال : إن آمنهم

الذَّمِّي فلا أمان لهم وهم فيء. / قال محمد : فإن قالوا ظننناه مسلماً، فأحبب إليّ 143/و أن يُردّوا إلى مأمَنهم إن أتى الإمام أن يؤمّنهم. واختلف فيه قول ابن القاسم، فقال هم فيء وقال يُردّون إلى مأمَنهم.

وقال ابن حبيب : إذا قال الحربيّ الذّمِّي آمنه الذّمِّي ظننّ أنّه مسلم فلا يُقتل⁽¹⁾. وإمّا آمنه الإمام أو ردّه إلى مأمَنه. ولو علم الحربيّ أنّه ذمّيّ فلا أمان له.

قال ابن الموّاز : وإذا قالوا : علمنا أنّه ذمّيّ وظننّا أنّ أمانه يجوز لذمّته منكم كما يجوز أمان عبدكم وصغيركم، قال لا أمان لهم وهم فيء.

ومن كتاب ابن حبيب وابن سحنون وابن الموّاز : ذكروا ما روي أنّ عمر كتب به إلى سعيد بن عامر في الأمان وفيه : مَنْ آمنه منكم حرّ أو عبد من عدوّكم فهو آمن حتّى يردّ إلى مأمَنه أو يقيم معكم على الجزية. وإذا نهيهم عن الأمان فأمن أحد منكم أحداً ناسياً أو عاصياً أو لم يعلم أو جاهلاً ردّ إلى مأمَنه. وكذلك إن أشار إليه : إني قاتلك فأقّ ظناً أنّه أمان. وكذلك إن جاء مطمئناً تعلمون أنّه جاء متعمداً. فإن شككم ولم تتيقنوا بجيئه إليكم فأضربوا عليه الجزية ولا تردّوه. ومن وجدتموه في عسكركم لم تعلموا به فلا أمان له ولا ذمّة. جهاد 23

قال سحنون : بهذا كلّه قال أصحابنا إلّا قوله : وإن شككم فإنّ هذا فيء للمسلمين.

ومن كتاب ابن سحنون : وإذا آمنهم الرجل المخالط العقل إلّا أنّه يصف الإسلام ويعرفه / فأمانه جائز، والإمام مخير في إمضائه أو ينبذ الحرب إليهم. وإذا 143/ط أمر أمير العسكر ذمّيّاً أن يؤمّنهم فذلك جائز وهو رسول. وكان ينبغي أن يرسل مسلماً إلّا أن يبعثه ليكلّمهم بلغتهم. وإن آمنهم الذّمّيّ عن رجل مسلم من العسكر فقال قد آمنكم فلان المسلم أو قال فلان، فإن علموا أنّه ذمّيّ فلا أمان لهم لأنّه لا أمان له على نفسه فكيف على غيره ؟ فإن قالوا : ما علمنا أنّه ذمّيّ فهي شبهة، وإن علموا فهم فيء.

(1) في الأصل وص : فلا يقبل.

ومن كتاب ابن المَوَّاز : ورَوَى ابن وهب عن فضل بن يزيد، قال : كَتَبَا مصافقين للعدوِّ، فكتب عبد في سهم أماناً للمشرِكين ورمَاهم به فأتوا واحتجَّوا بالسهم، فكتب إليهم عمر بإجازة أمانه. قال ابن القاسم : ومن أتى إلى العدوِّ يزعم أنَّ الوالي بعثه إليهم على أنَّه من أراد أن يخرج إليه فقد آمنه على دمه وماله ويؤدي الجزية فخرج واحد على ذلك فأنكر الوالي فإِنَّه يُقال له : إمَّا أن تُتِمَّ له ذلك أو فردّه إلى مأمّنه بما معه. قال ابن المَوَّاز : فَإِنْ أُخِذَ عِلْجٌ في العسكر فقال : جثُّ لأمان فلان⁽¹⁾ ولا يعلم ذلك أحد، فَإِنَّه يُسأل فلان ويصدّق فيما يقول، وقاله ابن القاسم وأصْبِغ، كان فيه بَيِّنَةٌ أو لم تكن. قال أصْبِغ : فَإِنْ أنكر المخكي عنه فالوالي مخيّر أن يؤمّنه أو يرده إلى مأمّنه. قال ابن المَوَّاز : لا يعجبني هذا، وقد صار في أيدينا بلا عهد له فللإمام أن يقتله أو يرى فيه رأيه، وكذلك روي عن عمر. /

144/و

في أمان الأسير من المسلمين بأيدي العدوِّ وأمان المُكْرَه من الأسارى وأمان من خرج من طاعة الإمام من الخوارج

من كتاب ابن المَوَّاز : وإذا كان بأيدي العدوِّ أسير مسلم خلّوه في بلادهم على أن أعطاهم الأمان، فما أظنُّ أنَّ ذلك كان منه لهم إلَّا لخوف غشبيهم في وقتهم ولذلك⁽²⁾ الجيش وحده فذلك جائز. فأما أمانه على أن لا يغزوه أحد من المسلمين فلا يجوز ذلك. وإمّا يجوز ذلك في الجيش الذي نزل بهم ما لم يخوفوه بالقتل.

ومن كتاب ابن المَوَّاز والعُتْبِيَّة⁽³⁾ من رواية أصْبِغ، ومن كتاب ابن سحنون: وقد قال أشهب فيمن شدَّ من سرية فأسر، فلمَّا خشوا السرية طلبوا من الأسير

(1) سقط من الأصل لفظ (فلان).

(2) في الأصل : وكذلك.

(3) البيان والتحصيل، 3 : 74.

الأمان فأمّنتهم، فإن كان آمناً على نفسه جاز أمانه. وإن كان خائفاً لم يجوز، والأسير مصدّق. قال ابن الموّاز : فإن اختلف قوله أخذ بقوله الأوّل. وقال سحنون : لا أرى أمانه أماناً ولا أصدقه أنّه أمّنتهم غير خائف، لأنّ المسلمين قدروا عليهم، وهذا ضرر على المسلمين، وهل يقدر الأسير إذا طلبوه الأمان إلّا أن يؤمّنهم ؟

قال في كتاب ابن الموّاز وفي العُتْبِيَّة⁽¹⁾ من رواية عيسى : قال ابن القاسم إذا أمّنتهم عن مهاديد بالقتل فلا أمان لهم. وأمّا إن قالوا له تُخليك وتؤمّننا فأمّنتهم فهو أمان جائز. قيل له : إنّه بأيديهم وخاف إن لم يفعل قتلوه واغتصموا. قال : وما يدريه.

قال في كتاب ابن الموّاز : / بل أمانه جائز إن كان ذلك منه بعد أن أشرف عليهم المسلمون، ولو شأوا أن ينقدوا قدروا على ذلك وتخلّصوا. قال في العُتْبِيَّة⁽²⁾ : ولو شأوا أن يُنفذوا نفذوا. وفي بعضها : بعد ما أشرف عليهم المسلمون ليس هذا بأمان إلّا أن يخلّوه ولا يشترطوا عليه شيئاً.

وفي كتاب ابن حبيب مثل ذلك : إن هدّوه بالقتل أو إمّا قالوا له : أمّنا ونخليك، ففعل وخلّوه فلا أمان لهم إلّا أن يخلّوه بغير شرط. فإن أمّنتهم وهو على نفسه آمن فذلك جائز. ويُقبل فيه قول الأسير، وقاله لي من أرضي.

ومن كتاب ابن سحنون قال سحنون في أسير بيد العدو أو أسيرين، أو دَخَلَا مدينتهم بأمان، فإن سألوهم الأمان فأمّنتهم، فإن كان على القاهرة لهما وأنهما لا يقدران على غير⁽³⁾ ذلك فالأمان باطل. وإن أمّنتهم على غير قهرة لكن نظراً للمسلمين فالإمام مقدّم في إجازة ذلك أو ردّه ويُؤذّنهم بحرب. وكذلك لو أسلم منهم أحد ثمّ أمّنتهم، اُفترق أمانه على القاهرة وعلى النظر على ما ذكرنا إذا ثبت أنّه أسلم في دارهم بيّنة مسلمين، وقاله الأوزاعي. ولا يميز أهل العراق أمانه ويرونهم فيعاً.

(1) البيان والتحصيل، 2 : 592.

(2) البيان والتحصيل، 2 : 593.

(3) سقط من الأصل لفظ (غير).

وقال الأوزاعي في حصن أو مطمورة نزل بهم المسلمون وفيه أسير مسلم، فلما خافوا قالوا للمسلم : أمتنا ونخلبك، فأمّتهم فخرجوا وخرج معهم : فالإمام مخير إن شاء أمّتهم أو ردّهم / إلى حصنهم أو تركهم حتّى يبلغوا مأمنهم؛ قال ¹⁴⁵ سحنون : إن أكرهوا الأسير حتّى أمّتهم فذلك باطل وهم فيء. وإن لم يُكرهوه وإلّا ففعل ذلك نظراً وحيطة فالإمام مقدّم أن يُمنّضيه أو يردهم إلى مأمنهم.

ومن العُقبية⁽¹⁾ : روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم فيمن خرج عن طاعة الإمام بالأنذلس وتغلّب على ناحية من الثغر واستعان بمن أمكنه من العدو، فنزل عنده ناس منهم فأمّتهم، قال : ذلك لهم أمان لازم ولكن ينظر فيه الإمام : فإنّ أمضاه أو ردّهم إلى مأمنهم. فإن طلبوا المقام على أداء الجزية، لم أحبّ أن يأبى لهم من ذلك. قال سحنون في كتاب ابنه مثله. 24

قال أصبغ في العُقبية⁽²⁾ في والي خرج عن جماعة المسلمين في حصن من حصونهم، فصالح من يليه من الروم واستمدّ بهم أيسّباحون ؟ قال : إن لم يغزوا ولا أعانوه فقاتلوا معه فلا يُستحلّوا. فإن فعلوا هذا فهم كمن نقض العهد وتلصّص، قاله سحنون. وقد تقدّم في باب آخر ذكر أمان الخوارج من المسلمين.

في تأمين الخوارج لأهل الكفر أو استعانوا بهم علينا

من كتاب ابن سحنون قال سحنون : وأمان الخوارج لأهل الحرب جائز. وكذلك لرجل⁽³⁾ حربيّ، وكذلك مُوَادّعتهم لهم، ولا ينكث لهم ذلك الإمام حتّى يُنبذ إلى الحربين إن كانوا في منعة، وإلّا فليُلبّسهم مأمنهم / ثمّ ينبذ إليهم إذا رأى الإمام نقض ذلك وكان عنده على غير نظر. وإن كان خوارج لهم منعة آمنوا قوماً

(3) البيان والتحصيل، 3 : 11.

(1) البيان والتحصيل، 3 : 87.

(2) سقط من الأصل : (لرجل).

حريتين على أن يخرجوا إليهم يكونون معهم بدار الإسلام يقاتلوننا. فظهرنا على الجميع بعد القتال أو قبل أن يقاتلونا، فلا يُستباح أولئك الحريون بسبي ولا أخذ مال، لأنه انعقد لهم أمان على الكون بدار الإسلام. ومن قتل منهم قتيلًا فليس له سلبه وإن كان الإمام قد نقل الأسلاب. وليسوا كالأذين آمنهم الخوارج على أن يخرجوا من دار الحرب ليقاتلونا معهم، هؤلاء على أصل الحرب ولم يذكروا أماناً فليس خروجهم أماناً.

ولو دخل الخوارج أرض الحرب فأمن بعضهم بعضاً ثم دخلنا عليهم، فإن كان الحريون في سلطانهم فما أصبنا منهم فيء، ويكون السلب للقاتل إن نفعه الإمام. وإن دخل إليهم الخوارج بموضع من بلد الحريين لا يمتنعون فيه إلا بمنعة الخوارج، فإننا لا ننال منهم شيئاً ولا غنيمة ولا فيثاً.

ولو جاء حريون إلى موضع لخوارج بأرضنا يسألونهم قتالنا معهم، فأنعموا ولم يفعلوا، فلا يحل لنا منهم قتل ولا مال حتى يقاتلونا، فيستحل منهم ما يستحل من الخوارج فقط. ولو قالوا لمسلم خارجي أو غيره أدخل إلينا إلى بلد الحرب وأنت آمن ففعل، فلا يحل له أن يستبيح منها شيئاً ولا يغدرهم. وإذا كان الخوارج يقاتلوننا ثم آمنوا قوماً حريين / فخرجوا إليهم فسألوهم قتالنا فأبوا إلا أن يكون الأمير منهم والحكم لهم فرضوا الخوارج أن يكون الأمير من الحريين وقاتلونا فظفرنا بهم، فإن كان الحريون في منعة فهم فيء وما معهم، ولا يؤخذ لأهل البغي شيء، وسلب الحربي لقاتله إن نقل السلب الإمام. ولو كان سلاح خارجي قتل أخذه عارية من حربي كان للقاتل لأن الأمير حربي. ولو كان الأمير خارجياً وقد آمنوا الحريين فلا يجوز سبي ولا غنيمة. ولو كان حربياً كان الحكم حكم الشرك. فإن قاتلونا نقضوا ما خرجوا عليه من دار الحرب فلا ينبغي أن ينال منهم الخوارج شيئاً ولا مالاً. ولو سبوا متاً وغنموا فعلى الخوارج قتالهم حتى يستنقذوا ذلك منهم. ألا ترى لو استأمن إلينا عددٌ لهم منعة مثل ألف رجل ثم أمروا أميراً منهم وقاتلونا، فلو ظفرنا بهم كانوا وأموالهم فيثاً. ولو آمنهم الخوارج وأمروا عليهم أميراً، فأمرهم بقتالنا من ناحية والخوارج من ناحية، فإن كان أمير الحريين منهم وهم في منعة بغير منعة

الخوارج فهم فيء إن ظفرنا بهم. ولو لم يكن منعة إلا بالخوارج فليحكموا فيهم
بحكم الخوارج إذا ظفروا بهم.

146/ظ ولو أنّ عشرة من الخوارج آمنوا عشرةً من الروم على أن يخرجوا من أرض الروم
فيغيروا علينا معهم ولا منعة لكل فريق فظفرنا بهم / حكم الخوارج، لا سبي
فيهم ولا غنيمة ولا ضمان. ولو لم يؤمنوهم ولكن قالوا آخِرجوا قاتلوا معنا فخرجوا
وحدهم لذلك فقاتلوا معهم كان ما ذكرنا من الحكم في الخوارج خاصةً وكان
الحريّون فيئاً، كان أميرهم حريّاً أو خارجياً.

وإذا وادع الخوارج حريّين فليس لنا نقض ذلك حتّى تُنبذ إلى أهل الحرب.
ولو استعانوا بهم ثمّ وادعوه على أن يأخذوهم من طريق كالأولئك من طريق ففعلوا
فظفرنا بهم، فالحريّون فيء إلا أن يؤمّروا أحد الخوارج فلهم حكم الخوارج في رفع
السبي ومنع المال. ولو أنّ المؤادعين أغاروا ببلدنا وحدهم فهو نقض للموادعة
وهم فيء.

وقال في الخوارج يستعينون على قتالنا بطائفة من الحريّين فظفرنا بهم فلنا
سبي أولئك الحريّين، ولا يكون استعانتهم بهم أماناً وهم فيء بجميع ما معهم. ولا
يكون للخوارج قتلهم لأنهم في أمان منهم. فإن تعدّوا فسبوهم فعليهم ردّ ذلك،
ولا يشتري منهم أحد ولا ممّا غنموه لهم من أملاكهم.

147/ قال ابن سحنون فإن اشترى منهم أحد كرهناه له⁽¹⁾ ولم يبلغ به الفسخ، وهو
كمسلم دخل بلادهم فغدرهم وسبى منهم وأخذ المال فإنما نأمره برّد ذلك ولا
يُقضى عليه،⁽²⁾ ويكره شراؤه منه ولا يبلغ به الفسخ. ولو قاتلوا مع من ساعدتهم
من الكفار وقد نقل الإمام السلب فقتل رجل ممّا مشركاً كان سلبه له / وليس له
سلب من قتل من الخوارج، ولا يسبون. ولو أخذ الحريّون الذين أعانوا الخوارج
مالاً مسلم فأخزّزوه في عسكر الخوارج ثمّ تاب الخوارج وأسلم الحريّون فليردّوا

(1) (له) ساقط من الأصل أيضاً.

(2) سقطت من الأصل وهي عبارة : «ولا يقضى عليه».

كل ما أخذوا للمسلم إذا لم يُخْرِزوه في دارهم. ولو أخذهم منهم أهل العقل قبل أن يُدْخِلوه دار الحرب رَدَّوه على أهلهم. ولو أَدْخَلوه دار الحرب ثم أسلموا عليه كان لهم. ولو أخذهم منهم المسلمون كان لربِّه ما لم يُقَسِّم فيكون له بالثمن، وما سبى هؤلاء الحربيون من المسلمين فعلى أهل الحرب استنقاذ ذلك منهم وقتالهم عليه. وكذلك ما أخذوا من أموالنا. ولو استهلكوا ذلك ثم أسلموا لم يضمنوا. ولو أعان الحربيين لصوصٍ كان كما ذكرنا في الخوارج.

في قتال الخوارج والحكم في أموالهم

قال سحنون في الخوارج : إِنَّمَا قُتِلُوا وَقُتِلُوا لِبِدْعَتِهِمْ، وَسَمَّاَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ مَارِقِينَ. قال غيره : وقال : وسماراً في الفرق⁽¹⁾. قال سحنون : فلم يُسَمَّهم كُفَّارًا. وَسَنَّ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قِتَالَهُمْ بِمَا كَانَ عِنْدَهُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْعِلْمِ فِيهِمْ، فَلَمْ يُكْفِّرْهُمْ وَلَا سَبَاهُمْ وَلَا أَخَذَ أَمْوَالَهُمْ، فَمَوَارِثُهُمْ قَائِمَةٌ، وَلَهُمْ أَحْكَامُ أَهْلِ الْإِسْلَامِ فِي ذَلِكَ. وَإِنَّمَا قُتِلُوا بِالسَّنَةِ وَبِمَا أَحْدَثُوا مِنَ الْبِدْعَةِ، فَكَانَ ذَلِكَ كَحَدِّ يِقَامُ فِيهِمْ، وَلَيْسَ قَتْلُهُمْ يَوْجِبُ تَكْفِيرَهُمْ، كَمَا لَمْ يَوْجِبْ قَتْلُ الْمُحَارِبِ تَكْفِيرَهُ، / وَلَا قَتْلُ الْمُخَضَّنِ تَكْفِيرَهُ، وَأَمْوَالُهُمْ لَهُمْ، وَلَهُمْ حُكْمُ الْمُسْلِمِينَ فِي 147 ظ
أُمَهَاتٍ⁽²⁾ الْأَوْلَادِ وَعَدَدُ النِّسَاءِ وَالْمُدَبِّرِينَ وَالْوَصَايَا، وَيَرَدُّونَ مَا أَخَذُوا لِلْمُسْلِمِينَ إِلَى أَرْبَابِهِ، وَلَا يُتَّبَعُونَ بِمَا سَفَكُوا مِنْ دَمٍ وَنَالُوا مِنْ فَرْجٍ، لَا قَوْدَ وَلَا دِيَّةَ وَلَا صَدَاقَ وَلَا حَدَّ، وَمَا لَمْ يُعْرِفْ رَبُّهُ مِنَ الْأَمْوَالِ فَيُوقَفَ لِأَهْلِهِ. وَإِنْ أَيْسَ مِنْهُمْ تُصَدَّقَ بِهِ. وَلَمْ يَثْبِتْ عِنْدَنَا أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَجَازَ الْإِنْتِفَاعَ بِسِلَاحِ الْخَوَارِجِ مَا دَامَتْ الْحَرْبُ قَائِمَةً.

(1) كذا في الأصل والصورة غير واضحة. وفي ص : «وسمار»، وفي ح : «وتجارى» وكلها غير ظاهرة المعنى.

(2) (أُمَهَات) ساقطة من ص.

في رجل من العسكر يؤمن العدو على مال أو على غير مال
وهل يُقبل قوله في ذلك بعد خروجهم ؟
وكيف إن اختلف فيه رجلان ؟

من كتاب ابن سحنون : وإذا آمنهم رجل من العسكر فللإمام أن يُمضي ذلك أو ينبذ إليهم ثم يقاتلهم. ولو كان قد خرجوا على هذا، فإن ثبت بالبينة أنهم إنما خرجوا لأمانه نظر الإمام : فإما أمضاه أو ردّهم إلى مأمئهم. فإن لم يكن غير قوله وقولهم، فهم فيء ويُقتل منهم من شاء، وقاله غيرنا ولكنهم كرهوا القتل. وإن شهد رجل مع الذي آمنهم، فقال سحنون : يجوز ذلك، ثم رجع فلم يجزه وجعلهم فيئاً. وقال الأوزاعي في السبي يرُدُّ العسكر فيقول المسلم : كُنْتُ قد أمتئتهم، قال : ذلك جائز وإن لم تُقَمْ بيّنة. وكذلك / لو قاله الإمام.

و/148

قال سحنون : يُقبل قول الإمام إنِّي كُنْتُ أمتئتهم. وأما غيره فلا يصدّق وهو يشهد على فعل نفسه وهم فيء. ولو آمنهم مسلم على ألف درهم أخذها ثم علم الإمام وهم في حصنهم فهو مخير : فإما أجاز ذلك وأخذ الألف وكانت فيئاً، وإن شاء ردّها إليهم ونابذهم. ولو كان قد خرجوا إلى العسكر وأخربوا حصنهم، فإن ثبت تأمينه لهم على هذا المال فالإمام مخير أن يميز ذلك والمال فيء، أو يرُدّهم إلى مأمئهم من بلد الحرب. وإن أرادوا إصلاح حصنهم ونَحَرهم لذلك، وقد يضعفون عن التحمّل إلى بلد آخر. ولو ادّعى هذا بعد أن فتح الإمام الحصن وصدّقه لم يُقبل ذلك وهم فيء، إلّا أن يكون قبل الفتح وهم ممتنعون⁽¹⁾ فيرى الإمام رأيَه في إمضاء ذلك أو ردّه.

قال الأوزاعي في مطمورة حاصرها المسلمون، فلما أشرفوا عليها جعلوا جُفلاً لمسلم على أن آمنهم : فإن كان قبل أن يدخلها المسلمون جاز أمانه وبولغ في عقوبته وله ما أخذ. وقال سحنون : بل للإمام إبطال ذلك ويردّ ما أخذ إليهم أو

(1) في الأصل : «إلا أن يكون بعد الفتح وهم يسعون» وهو تصحيف.

يُجيز ذلك والجُعل فيء. قال الأوزاعي : وإذا جاء رجلان بعلج فقال أحدهما أسرناه، وقال الآخر أَمَنَاه، قال : يوضع في المقاسم ولا يُقتل. ومن جاء بعلج فقال قد أَمَنْتُهُ، قال : يصدَّق. ولو قال العالج قد أَمَنَني أو لقيني على الطريق أريد إليكم فقال الرجل : / لقيته على الطريق وما أَمَنْتُهُ، فهذه شبهة ويُجعل في المقاسم ولا يُقتل. قيل : أيحلف ؟ قال : إن كان مُتَّهماً، حلف، وإن كان من أهل الصدق لم يحلف.

148/ظ

وفي مثل هذا المعنى (1) بابٌ بعد هذا قد تكرر منه كثير.

في المسلم يأتي إلى حصن يزعم أن الأمير أرسله إليهم بالأمان
بكتاب يخبر فيه أو بغير كتاب
فصدقه وفتحوا الحصن وقد كذب لهم.

وكيف إن جاء رسول من الطاغية هل يصدَّق في نكث أو غيره؟

من كتاب ابن سحنون عن أبيه : وإذا أرسل الأمير رسولاً مسلماً إلى حصن أو مدينة للروم في حاجة له، فأتاهم بكتاب افتعله أو بغير كتاب يزعم أن الأمير أرسله إليهم بكذا من أمانهم أو بأمر ذكره لم يؤمر به، ففتح الملك المدينة ودخل المسلمون فسيبوا، فذكر الملك ما قال الرسول عن الأمير فأقام عدلين مسلمين أن الرسول قال ذلك فأنكر الأمير ذلك، قال : ذلك يلزمه ولهم الأمان ويرد عليهم ما أخذ منهم لأنه رسول له معروف، فليس عليهم أن يعلموا ما أمره كما لو نادى : إن هذا رسولي وجب قبول قوله لأنه أمينه. وكذلك لو كان ذمياً أو مستأمناً، وإن كنّا نكره إرسال الكفار في هذا. فأما إن لم يُعرف أن الرسول قال لهم ذلك قبل الفتح بالبيّنة إلّا بقول الرسول بعد الفتح إني قُلْتُه لم يصدَّق على الإمام وهم فيء /. فإن وقع للرسول منهم سبّي (2) لم يُعتَق عليه لأن ذلك القول لم يعقد لهم أماناً.

149/د

(1) (المعنى) ساقطة من الأصل وص.

(2) في كل المخطوطات «شيء» والمعنى على «سبي».

وقال أهل العراق : يُعْتَقُونَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ مُقَرَّرَ أَنَّهُمْ أَحْرَارٌ، وَلَكِنْ لَا يُتْرَكُونَ يَرْجِعُونَ إِلَى دَارِ الْحَرْبِ. وَأَمَّا إِنْ جَاءَهُمْ بِهَذَا رَجُلٌ لَيْسَ بِرَسُولٍ لِلْأَمِيرِ بِكِتَابٍ افْتَعَلَهُ أَوْ قَوْلٍ بِلِسَانِهِ بِمَحْضَرِ عَدْلَيْنِ مُسْلِمَيْنِ بِمَا حَكَى مِنَ الْأَمَانِ وَنَحْوِهِ فَفَتَحُوا الْبَابَ فَسَبُّوا فِقَامُوا بِذَلِكَ، فَلَا سَبِيلَ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهَا شَبْهَةٌ، وَيُرَدُّ مَا أَخَذَ لَهُمْ مِنْ مَالٍ أَوْ سَبِيٍّ، وَلَا يِعَارِضُوا حَتَّى يَنْبِذَ إِلَيْهِمْ كَمَا لَوْ آمَنَهُمْ مُسْلِمٌ عِنْدَهُمْ فَهُوَ أَمَانٌ. وَلَوْ ادَّعَوْا أَنَّهُ قَالَ لَهُمْ ذَلِكَ أَوْ جَاءَهُمْ بِكِتَابٍ وَلَا بَيِّنَةٌ لَهُمْ فَهَمَّ فِيهِ. وَلَوْ قَالَ لَهُمْ هَذَا الَّذِي لَيْسَ بِرَسُولٍ هَذَا الْقَوْلَ فَفَتَحُوا لَكَانُوا آمِنِينَ حَتَّى⁽¹⁾ يَنْبِذَ إِلَيْهِمْ، وَلَا يَصْدُقُونَ أَنَّهُ قَالَ لَهُمْ ذَلِكَ إِلَّا بِشَاهِدَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَدْلَيْنِ. وَلَوْ قَالَ لَهُمْ رَسُولُ الْأَمِيرِ : إِنْ فَلَانًا الْقَائِدَ يُؤْمِنُكُمْ، أَوْ إِنْ الْمُسْلِمِينَ يُؤْمِنُوكُمْ - قَالَ ذَلِكَ بِمَحْضَرِ عَدْلَيْنِ - فَفَتَحُوا، فَهَمَّ فِي أَمْنٍ حَتَّى يَنْبِذَ إِلَيْهِمْ وَمَنْ أَخَذَ لَهُمْ شَيْئًا رَدَّهُ. وَمَنْ أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ مُسْلِمٍ أَوْ ذِمِّيٍّ أَوْ حَرْبِيٍّ بِالْأَمَانِ فَلْيَغْلِبْهُمْ، ثُمَّ رَجِعْ إِلَيْهِ فَأَخْبِرْهُ، فَلْيُفِ⁽²⁾ لَهُمْ وَهُمْ آمِنُونَ. وَلَوْ آمَنَهُمْ رَجُلٌ مُسْلِمٌ مِنَ الْعَسْكَرِ فَهِيَ شَبْهَةٌ وَهُمْ آمِنُونَ حَتَّى يَنْظُرَ الْإِمَامُ فَيَجِيزَ ذَلِكَ أَوْ يَرُدَّهُ. فَإِنْ رَدَّهُ فَأَرْسَلْ إِلَيْهِمْ رَجُلًا عَدْلًا لِيَأْخُذُوا حَذَرَهُمْ وَرَجِعْ إِلَيْهِ فَأَخْبِرْهُ أَنَّهُ بَلَغَ عَنْهُ، فَلْيَصْطَقْهُ وَيَحَارِبْهُمْ / إِنْ شَاءَ، وَرَجُلَانِ عَدْلَانِ⁽³⁾ أَحَبَّ إِلَيَّ فِي هَذَا. وَلَوْ بَعَثَ مُسْلِمًا غَيْرَ عَدْلٍ أَوْ ذِمِّيًّا فَأَخْبِرْهُمْ، فَلَا يُغَيِّرُ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ بِهَذَا. وَلَيْسَ نَقْضُ الْعَهْدِ وَالنَّبَذُ مِثْلُ الْأَمَانِ الَّذِي يَكْفِي عَنْهُمْ بِهِ لِأَنَّهُ فِي النَّبَذِ الْقَتْلُ وَالسَّبْيُ. وَلَوْ أَغَارَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ بِذَلِكَ فَسَبُّوا فَقَالُوا مَا عَلِمْنَا ذَلِكَ وَلَا تُبْذَلُ إِلَيْنَا، فَلْيُرَدِّ مَا أَخَذَ لَهُمْ وَيُؤْتِنَفَ إِلَيْهِمُ النَّبَذُ، وَمَنْ كَانَ قُتِلَ مِنْهُمْ فَلَهُمْ دِيَّتُهُ، وَلْيَبْعَثْ فِي النَّبَذِ عَدْلَيْنِ. وَإِنْ بَعَثَ أَجْزَاهُ.

وقال أهل العراق : يَرْسَلُ إِلَيْهِمْ رَجُلًا فِي النَّبَذِ مَعَهُ عَدْلَانِ يَشْهَدَانِ عَلَى نَبْذِهِ لِأَنَّهُ لَا يَشْهَدُ عَلَى فِعْلِ نَفْسِهِ، فَأَنْكَرَ هَذَا سَحْنُونَ وَقَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَبْعَثُ

(1) (حَتَّى) ساقطة من الأصل ووص.

(2) صحف في الأصل فكتب : فليغني.

(3) في المخطوطات الثلاث : «ورجلين عدلين» وما كتبناه هو ما تقتضيه العربية.

إلى ملوك العَجَم فما بلغنا أنه أرسل يَبْنَةَ على رسله ولا عمل به الخلفاء⁽¹⁾. وإذا جاء رجل من عند الطاغية بكتاب إلى الأمير فيه : إني نبذت إليك وناقضتك العهد الذي بيني وبينك فلا يعجل حتى يبعث من قبله عدولاً إلى الطاغية ويخبره بما جاء عنه، ثم يعمل على ما يأتونه به. جهاد26

وأهل العراق يقبلون ذلك إن جاء به حريّان ولا يقبلون واحداً لأنهم يميزون⁽²⁾ شهادة الكفار عليهم ولا يميزون عليهم شهادة ذمّيين ولا مسلمين غير عدلين، وهذا تناقض.

في من آمن على أن يدلّ على شيء أو يخبر بخبر فلم يفعل أو خدعهم أو آمنوا حصناً على أن يعرض عليهم الإسلام ليسلموا ثم أبوا ذلك

من كتاب ابن المَوَازِ⁽³⁾ قال عبد الملك فيمن استأمن / على أن يخبر فلم يخبر واستعجم وبان لدّده، قال يُكْرَهُ أبدأ على ما شرط، وهو كسريّة أخذت لساناً فاستخبروه فتبيّن أنه أخبرهم بباطل تعمّد التفرير بهم، أو لم يجدوا لما أخبرهم به أثراً فليُحمّل أمره على أنه غيّب على الإسلام أراد الغرة بهم، أو غرهم بقلة عدد فجاءهم أكثر منها، أو صرّفهم عن طريق عدوّهم ولولا ذلك ظفروا بهم، فهذا يُقتل لأنه عين وجاسوس. وذكرها ابن سحنون في كتابه عن عبد الملك، فقال : إذا استأمن إلى العسكر ببلد الحرب على نفسه وأهل بيته على أن يدلّ على العورة والغرة فاستعجم ولم يخبر فما تبين عليه فيه الظنة والكتمان، فإنه يُجَبَّرُ⁽⁴⁾ على الخبر، فإنما يبيّن للإمام ولألا رده إلى مأمّنه حتّى إذا ظهر أنه أخبر الإمام بكذب

(1) في الأصل : ولا عمل به الذي كان بيني وبينك» وهو خلط من الناسخ إذ أسقط هذه العبارة من السطر التالي : وناقضتك العهد... فلا يعجل.

(2) في الأصل وهي : «يميزون» وهو تصحيف.

(3) عبارة : من كتاب ابن المَوَازِ ساقطة من ح.

(4) في الأصل «يُخبر» وهو تصحيف.

قَرَبَهُ بِهِ إِلَى غَرَّة⁽¹⁾ أَوْ صَدَفَهُ عَنْ طَرِيقٍ إِلَى مَا يَضُرُّ بِالْمُسْلِمِينَ فَقَدْ أَخْفَرَ⁽²⁾ وَحَلَّ دَمَهُ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ سَحْنُونٍ : قَالَ سَحْنُونُ فِي الْحَصَنِ يَحَاصِرُ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ : أَمْنُونِي عَلَى أَنْ أَدْلَكُمْ عَلَى مِائَةِ رَأْسٍ بَقَرِيَّةٍ كَذَا أَوْ مِطْمُورَةٍ كَذَا، فَأَمَّنُوهُ عَلَى هَذَا، فَنَزَلَ فَذَهَبَ بِهِمْ إِلَى قَرْيَةٍ أَوْ مِطْمُورَةٍ فَلَمْ يَجِدُوا شَيْئاً فَقَالَ كَانَ ذَلِكَ بِهَا وَذَهَبَ، فَإِنْ عَلِمَ كَذِبَهُ وَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِلذَّكَاءِ أَثَرٌ فَلَا أَمَانَ لَهُ وَهُوَ فِيءٌ، وَإِنْ شَاءَ الْإِمَامُ قَتَلَهُ. وَإِنْ لَمْ يَتَبَيَّنْ كَذِبُهُ وَتَبَيَّنَ أَنَّهُ كَانَ ثُمَّ شَيْءٌ فَذَهَبَ فَلَهُ الْأَمَانُ حَتَّى يَرُدَّ إِلَى مَأْمَنِهِ. وَكَذَلِكَ لَوْ فَتَحُوا حَصَنَهُ لَرَدُّوهُ إِلَى مَأْمَنِهِ / مِنْ أَرْضِهِ. وَكَذَلِكَ لَوْ كَانَ ^{150/ظ} فِي شَرْطِهِ : فَإِنْ لَمْ أَدْلَكُمْ فَلَا أَمِنْ لِي فَإِنَّمَا يَكُونُ فَيْئاً إِنْ تَبَيَّنَ أَنَّهُ غَرَّهْمَ. وَكَذَلِكَ لَوْ كَانَ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ أُسِيرٌ شَرْطُ أَنْ يُؤْمِنَ عَلَى أَنْ يَدْلَهُمْ عَلَى مَالٍ فَدْلَهُمْ عَلَيْهِ فَلَا يَنْبَغِي، وَهُوَ كَفْدَاءِ الْأُسِيرِ بِالْمَالِ، فَإِنْ نَزَلَ ذَلِكَ وَفِيءٌ لَهُ. وَإِنْ لَمْ يَوْجَدْ مَا قَالَ وَتَبَيَّنَ أَنَّهُ غَرَّهْمَ فَلِلْإِمَامِ قَتْلُهُ أَوْ اسْتِرْقَاقُهُ. وَإِنْ تَبَيَّنَ أَنَّهُ لَمْ يَغَرَّهْمَ فَهُوَ أُسِيرٌ كَانَ لِلْإِمَامِ قَتْلُهُ إِنْ شَاءَ إِذَا لَمْ يَأْتِ بِمَا شَرْطُ. قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ : يَرِيدُ⁽³⁾ إِذَا لَمْ يَكُنْ أُبْقِيَ لِلْإِسْتِحْيَاءِ.

قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ : وَلَوْ قَالَ : أَدْلَكُمْ عَلَى عَشْرَةِ فَدْلَهُمْ عَلَى خَمْسَةِ، قَالَ : يَخْلُونَهُ وَلَعَلَّهُ قَدْ جَرَى فِيهِ حَدَثٌ. وَقَالَ غَيْرُهُمْ لَا يُخْلَى حَتَّى يَدْلَ عَلَى عَشْرَةٍ⁽⁴⁾.

قَالَ سَحْنُونُ : وَنَحْنُ نَنْهَى عَنْ هَذَا لِأَنَّهُ مِنْ فِدَاءِ الرِّجَالِ⁽⁵⁾ بِالْمَالِ. فَإِنْ نَزَلَ وَفِيءٌ لَهُ إِنْ دَلَّ عَلَى عَشْرَةٍ. فَإِنْ دَلَّ عَلَى أَقَلِّ لَمْ يُطْلَقْ. وَلَوْ شَرْطُ مِنْ حَصَنِهِ أَمَانَهُ عَلَى الدَّلَالَةِ عَلَى عَشْرَةِ فَدْلٍ عَلَى أَقَلِّ مِنْهَا، فَإِنْ دَلَّ عَلَى أَكْثَرِهَا فَهُوَ آمِنٌ. وَإِنْ دَلَّ عَلَى خَمْسَةِ فَأَقَلِّ فَلَا أَمَانَ لَهُ وَيَرُدُّ إِلَى مَأْمَنِهِ إِنْ تَبَيَّنَ أَنَّهُ لَمْ يَغَرَّهْمَ. وَإِنْ نَزَلَ فَقَالَ

-
- (1) بِالْأَصْلِ بِيَاضِ مَكَانِ هَذِهِ الْجُمْلَةِ : (قَرَبَهُ بِهِ إِلَى غَرَّة).
 - (2) فِي الْأَصْلِ «حَفَرَ» وَفِي ص : «خَضَرَ» وَكِلَاهُمَا تَصْحِيفٌ.
 - (3) يَرِيدُ سَاقَطٌ مِنْ ص.
 - (4) فِي ص : يَدْلُ عَلَى كَثُوفٍ.
 - (5) فِي ح : فِدَاءِ الْأُسِيرِ.

لا أدلكم على شيء فهو فيء وللإمام أن يقتله أو يسترقه. ولو شرط إن لم أدلكم على ما ذكرت فأنا فيء فلم يَفْ فهو فيء وليس للإمام أن يقتل هذا. وإن وقى فله شرطه، وكذلك في هذا. وإن تبين أنه لم يغزهم حين لم يجد شيئاً فإنه فيء لأنه لم يشترط إن لم أجدهم وزالوا فلا سبيل عليّ. وكذلك / إن قال إن لم أف فأنا ذمة لكم فهو كما قال.

151/و

وإذا قال لهم أهل حصن : نفتح لكم على أن تعرضوا علينا الإسلام فنسلم فرضوا وفتحوا ففرض عليهم الإسلام فأبوا فليُجبروا على الإسلام أبداً بالسجن والضرب ونحوه. ولو كان في الشرط : فإن لم تسلموا فلا أمان لكم، كانوا فيئاً إن لم يسلموا، وللإمام قتل من شاء من رجالهم. وإن أسلم بعضهم فهم أحرار والباقيون فيء. ولو قال هذا عالج فنزل ففرض عليه الإسلام فأبى فليُجبر عليه من غير قتل⁽¹⁾ ولا يُرد ولا يُسترق. وإن شرط عليه إن لم تُسلم فأنّت فيء فرضي فهذا إن لم يسلم فيء وللإمام قتله. ولو أسلم فقد صار فيئاً بامتناعه، ولا ينتظر حكم الإمام أنه فيء ولكن يبقى رقيقاً ولا يُقتل. وإن قال أمهلوني حتى أنظر لم يُمهّل إلى أجل، وإما أسلم أو صار فيئاً كما لا تؤثر المملّكة.

وقال غيرنا : يؤخر ثلاثاً كفعل عمر في المرتد، وتأخير المرتد لم ير مالك أنه أمر لازم ونحن نستحسنه. وقال قبل هذا سحنون : يؤخر المرتد. قال : وإن سكّت في عرض الإسلام عليه ولم يتكلّم فليعرّفه الإمام أنه إن لم يسلم صار فيئاً. فإن امتنع جعله فيئاً إما قتله أو تركه. ولو كان شرط أن يؤجل ثلاثاً فإن لم أسلم فأنا فيء، فله شرطه ويحسب من ساعة قال أسلم إلى مثل تلك الساعة من اليوم الرابع. فإن لم يسلم صار فيئاً ولا ينتظر فيه رأي الإمام. ولو قال على أن أسلم إلى ثلاثة أيام، فهذا إن مضت ولم يسلم جبر أبداً بالضرب والسجن / حتى يُسلم. ولو قال على أنني إن لم أسلم إلى ثلاثة أيام فأنا عبد لكم، فهذا إن لم يسلم فهو عبد ولا يُقتل، وإن أسلم كان حرّاً. وكذلك إن قال أكون لكم ذمة فهو كذلك، وكذلك أهل الحصون.

151/ظ

(1) (من غير قتل) ساقطة من الأصل.

وإن نزل على أن يدلّهم على مائة رأس في قرية ويؤمّنوه فدلّهم على قرية قد كان المسلمون يعرفونها أو رأوا ما فيها، فإن عُرف أنّه لم يعلم بذلك ولم يغرّمهم فهي شبهة ويردّ إلى مأمّنه. وإن كان بذلك عالماً فهو فيء إلا أن يدلّهم على قرية أخرى. وإذا وصف لهم مكان القرية ولم يذهب معهم فقد وفّى. وكذلك لو ذهب معهم فعرفها المسلمون قبل أن يصلوا إليها.

ولو نزل على أن يدلّهم على بطريق بأهله وولده وإن لم يفعل فلا أمان له، فنزل فوجد بطريقاً قد أخذه المسلمون قبل نزوله أو بعد أو عرفوا موضعه ولم يأخذوه فقال : هو الذي وَعَدْتُكُمْ، فإن عُرف صدقه رُدّ إلى مأمّنه. [وإن لم يُعرف، فهو فيء إلا أن يدلّهم على بطريق آخر بأهله وولده لم يعلموا به] (1). فأما إن وصف البطريق الذي شرط أن يدلّ عليه قبل نزوله المدينة أو الحصن، فلمّا نزل وجد أنهم قد علموا بذلك قبل نزوله أو بعد، فقد تبيّن أنّه لم يغرّمهم لأنّه شيء بعينه وليس عليه أن يدلّهم على غيره، وليردّ إلى مأمّنه. ولو كان ذلك بغير عينه، فأما دلّهم على ما قال وإلا صار فيئاً إلا أن تتبيّن براءته فيردّ إلى مأمّنه. ولو دلّهم على قرية كان دخولها مرّة ثمّ أشكل عليهم الآن مكائنها فهي دلالة تامّة. ولو نزل على أنّه إن لم يدلّ حلّ قتله لزمه ذلك.

قلت : لِمَ ذلك وأصل نزوله على أمان؟ قال : قد نَزَلَ أَهْلُ حَيِّيرَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ عَلَى أَنَّهُمْ إِنْ كَتَمُوا مَالاً، حَلَّتْ / دِمَاؤُهُمْ، فَظَهَرَ عَلَى مَا كَتَمُوهُ فَأَسْتَبَاحَهُمْ بِذَلِكَ. قال سحنون : وإذا قال الإمام لأسير من العدو دلّني على حصن كذا وأخليك فدله، قال : يرسل ويوفّي له بشرطه، ثمّ رجع فقال : لا يخلّيه لهذا، وكأنته فدي الرجل بمال، وإلّا له أن يفادي به أسارى المسلمين. ولو ضلّ عن الطريق، فدله عالج أسير على أن يُطلقه جاز هذا وكأنته فادي به المسلمين حين خاف على هلاكهم. وكذلك من ضلّ عن العسكر فأسر عالجاً ثمّ قال له : دلّني على الطريق ونخلك، فذلك جائز ولا يشبه الفداء بالمال، وكأنته فدى نفسه به حين خاف أن يؤسر.

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

في أهل الحصن يؤمنه أحد أهل الجيش على مال أو على غير مال
أو يؤمن رجلاً منهم على أن يدخل العسكر ويرجع
وكيف إن كان أماناً إلى أجل؟
وكيف إن كان الإمام قد قدم النهي عن ذلك؟

من كتاب ابن سحنون عن أبيه : ولا ينبغي لرجل من العسكر أن يؤمن
أهل الحصن الذي حاصروه ولا رجلاً منهم بغير إذن الإمام، فإن فعل فهي شبهة،
وللإمام رد ذلك أو إمضاءه على النظر، وله تأديب مَنْ فَعَلَ ذلك إلا أن يؤمن أحد
رجلاً لصلاح رآه مِنْ وَغْدِهِ إياه أن يدلّه على عورة أو يفتح لهم الحصن ويخاف
فوات ذلك إلى إذن الإمام فأمنه على النظر فيُعذر بذلك، ثم للإمام إمضاء ذلك
أو رده ويردهم إلى ما منهم. ومن آمن حربيّاً بمال أخذ منه على / أن يدخل العسكر
فيلقي رجلاً ثم يرجع إلى حصنه فأخذ في العسكر فهو آمن حتى يرجع إلى
حصنه، والمال المأخوذ فيء. وإن فتح الحصن قبل أن يرجع فله الأمان حتى يرجع
إلى ما منه من بلد الحرب والمال فيء. وكذلك لو آمن رجل الحصن المحاصر على
مال أخذه فللإمام إمضاء ذلك والمال فيء، أو رد الأمان ورد المال إليهم وينبذ إليهم
قبل القتال.

وإذا نودي في الجيش بأمر الإمام أن آمن أهل الحصن أو رجلاً منهم
فأمانه باطل، ففعل ذلك رجل من الجيش على جُعل أو على غير جعل ولم يَعْلَمْ
أهل الحصن بنهي الإمام فهي شبهة وهم آمنون، ويؤدّب من فعل ذلك، ثم للإمام
رد ذلك أو إجازته. ولو كان الإمام بين ذلك لهم⁽¹⁾، ثم قبلوا أمان المتعدي فأتوا
فهم فيء. وكذلك ما رد الإمام من هذا الأمان فعلموا برده⁽²⁾ ثم نزلوا بعد ذلك
فهم فيء. وكذلك لو آمنهم رجل فرد الإمام أمانه فعلموا بذلك ثم نزلوا، أو تقدّم
إليهم الإمام أن لا أمان لكم بأمان مَنْ يؤمنكم ثم آمنهم رجل فنزلوا فهم فيء. ولو

(1) سقطت عبارة (بين ذلك لهم) من الأصل إلا كلمة «ذلك».

(2) فعلوا برده ساقطة كذلك من الأصل.

تَمَّ مثل هذا لم يفتح حصن أبداً بأمان فاسق من الفساق، إذ كلَّمنا نقضنا ذلك عليه عاد فأَمَنهم، ولكن إذا قال الإمام لا أمان لمن أَمَنكم حتَّى أُوَمِّنْكُمْ فهذا كالنَبَذَ إليهم.

[ولو جاءهم رجل فقال : أرسلني الأمير بأمانكم فنزلوا على ذلك وقد كذب الرجل، فهؤلاء يُردُّون إلى ماَمَنهم / إن كان الوالي يرسل في مثل هذا. وأما لو قال : لا أمان لمن أَمَنكم برسالة أو غيرها حتَّى آتيكم أنا فأُوَمِّنْكُمْ فهؤلاء إن نزلوا بتأمين رسول فهم فيء إلا أن يصحَّ أنَّ الرسول من قبَله، فهذا كرجوعه ولهم الأمان بذلك. وكذلك لو قال لا أمان لكم إن أَمَتَّكُمْ ثمَّ أَمَنهم.

ولو أنَّ رجلاً وادع قوماً من أهل الحرب سنةً على ألف دينار أخذها منهم، فالإمام مخير فإمَّا أمضى ذلك وجعل المال في بيت المال ولا أبطل ذلك وردَّ إليهم المال ونبذ إليهم. وإن لم يعلم حتَّى مضت السنة أمضى ذلك وجعل المال في بيت المال، وله تأديب من فعل ذلك. وإن مضى بعض السنة فطلب الإمام أخذ حصة ذلك فعلى قياس قول سحنون إن كانت المنفعة قد وصلت إليهم بالموادعة فذلك له. وإن لم يمضِ إلا الأمر اليسير لا منفعة فيه فليردَّ جميع المال إن أبطل الموادعة. وإن وادعهم ثلاث سنين في كل سنة بألف فمضت سنة، فله أن يحبس ألفاً لما سَمِّي. ولو وادعهم الإمام ثلاث سنين فليس له نقض الموادعة. وأعاب قول من رأى ذلك وقال : يقول الله سبحانه : ﴿فَأْتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ﴾^(١).

في السرية تؤمِّن الحصن ثمَّ تأتيهم سرية أخرى وهل تدخل سرية فيما غنمت الأخرى؟ وذكر الدعوى في الصلح في ذلك

من كتاب ابن سحنون عن أبيه : وقال في السرية تحاصر / حصناً، ثمَّ يصلحهم أهل الحصن على مال على أن يؤمِّنوهم حتَّى تخرج السرية إلى بلد

(1) الآية الرابعة من سورة التوبة.

الإسلام، ورأوا ذلك نظراً لامتناع الحصن ولما خشوا في انصرافهم عنهم من غير أمان، قال ذلك جائز ولا بأس أن تُغير السرية على غيرهم، وأما هُم فلا يَغْرِبُوا لهم سرّحاً ولا شيفاً من أمواهم إلا ما أخذوا قبل الصلح ثم إن دخلت سرية أخرى فلا يعرضوا لأهل الحصن إن شهد عدلان بالصلح فهو أمان لهم من جميع المسلمين حتى تخرج السرية الأولى إلى بلد الإسلام، وذلك كالأجل. وكذلك لو قالوا إلى أربعة أشهر، إلا أن ينقض أهل الحصن ذلك ويقولوا نحن ننقض ذلك الصلح وننايذكُم الحرب فلهم أن يقاتلوهم. فإن ظفروا⁽¹⁾ بالحصن ثم اجتمعوا مع السرية الأولى فلا حق لكل سرية فيما غنمت الأخرى إذا لم يُخْرِج الإمام الثانية لتعزيز الأولى ونصراً لها لقلّة عددها وخوفاً عليها، وكانت كلّ سرية مأمون عليها أن تقدر على التخلّص من بلد الحرب من غير حاجة إلى صاحبها.

فأما إن كانت كلّ سرية لا يُؤْمَنُ عليها لو انفردت ولا فيها مقدرة على التخلّص من بلد الحرب دون الأخرى، فكلّ ما غنمت كلّ سرية قبل أن تلتقيا أو بعدما التقتا بينهما، وإذا لم ينقض أهل الحصن ذلك لم يكن للثانية قتالهم وإن ردّوا إليهم ما أخذ منهم الأولون إلا أن يرضى أهل الحصن بذلك، فلا ينبغي للمسلمين أن يردّوا إليهم شيئاً ولا يعطوهم / على النقص مآلاً. فإن جهلوا فأعطوهم ونقض⁽²⁾ 154| أهل الحصن ذلك وقاتلوهم فظفر بهم المسلمون، فإن كانت كلّ سرية نجاة بالآخرى فللأولى الدخول معهم فيما غنموا، ولا يأخذوا ما ردّوا إليهم من الغنيمة.

وقال غيرنا : يأخذونه من الغنيمة، وهذا غلط لأنّ ما فعلوا خطأ ولم يؤدّوه على أن يرجعوا به على أحد. ولو غرموه من غنيمة أخرى لم يرجعوا به. وإن لم تلتقِ السريتان حتى خرجوا من أرض الحرب سلّم لكل سرية ما أخذت⁽³⁾، ولم يرجع الذين ردّوا إلى الحصن ما ردّوا بشيء على الأولى. ولو اجتمعنا بأرض الحرب فإن كان نجاة بعضهم ببعض دخل بعضهم فيما غنم بعض. ولو لم تغنم الثانية شيئاً

(1) في الأصل : ظفروا.

(2) في الأصل «وهم» بدل «ونقض».

(3) في الأصل «ما أحدث».

لدخلوا فيما غنمت الأولى إن كان بهم نجاتهم، ولا يرجعون بما ودّوا من أموالهم. ولو غنموا من غير الحصن بعد ردّهم المال على أهل الحصن فلا يأخذونه ممّا غنموا، وودّوه من أموالهم أو ممّا غنموا. ولو أنّ الثانية لم تصدّق أهل الحصن في الصلح ولم يجدوا بينة فقاتلوهم وظفروا بالحصن ثمّ صَحَّ عندهم الصلح فليردّوا عليهم ما أخذوا، ودياثة مَنْ قَتَلُوا على عواقلهم. وإنْ عُرِفَ كُلُّ قَاتِلٍ فعلى عاقلته دياثة مَنْ قَتَلَ في قول أشهب. وفي قول مالك : إنّما الدِّيَّات على جميع أهل السّرية عُرِفَ القاتِل أو جُهِلَ لأنّه إنّما قوي بمن معه.

ط/154 ولو أنّ أهل الحصن قالوا للسّرية الأولى : أمّوننا أنتم على / مال أعطوهم على أنّا آمنون حتّى تخرجوا من بلدنا فهذا والأوّل سواء. ولو قالوا على أنّ لا يهيجونا وتكفّوا عنّا حتّى تخرجوا من بلدنا، فهذا لمن جاء بعدهم من السرايا أن يقاتلوهم ويغنمهم لأنّ هذا أمان مخصوص من هؤلاء خاصّة، ولن صالحهم أيضاً أن يسري على غيرهم، ولا ينبغي لأهل السرايا أن يؤمّنوا الحصون على مال إلّا أن يأمرهم بذلك الإمام الكبير، لما جاء⁽¹⁾ في ذلك من زوال الجهاد إلّا لعذر أو ضرورة. فإن فعلوه لغير ضرورة لم ينقض إلّا أن ينقضه الإمام الكبير.

وإذا أمّنتهم السّرية الأولى حتّى يخرجوا إلى بلد الإسلام فلا يهيجهم غيرهم. فإن خرج بعضهم فإن كان خرج الأمير والقوم الذين لهم المنعة حلّ قتال الحصن لغيرهم. ولو أصيبت السّرية الأولى فقتلوا ولم يخرجوا فالأمان قائم إلى مقدار ما لو بقوا لخرجوا في مثله. وإن قُتِل بعضهم فإن لم يبق إلا الرجل والرجلان ومَنْ لا منعة لهم. فقد زال الأمان، يريد إلى تلك المدة. وإن بقي مَنْ لهم المنعة فالأمان قائم. قال الأوزاعي في أهل مَلَطِيَّة صالحهم الروم على أن يرحد عنهم أهل مَلَطِيَّة فرحلوا إلّا نفرًا منهم بقوا لحوائجهم، ثمّ جاء مدد من المسلمين : فللمدد قتالهم دون بقية أهل مَلَطِيَّة لأنّ أهل مَلَطِيَّة لم يؤمّنوهم من مدد، والروم هم المؤمنون لهم، إلّا أن يشترطوا عليهم أن تؤمّنونا أنتم أيضاً من مدد رجالكم، وقاله سحنون.

(1) . (جاء) ساقط من الأصل وصح.

قال سحنون : ولو لم يقع الصلح إلى خروجهم ولكن / على أن آمنوهم هذه السنة فذلك لهم أمان من جميع المسلمين، والسنة على سني المسلمين. وإثما لهم ما بقي منها إلى آخر ذي الحجة، بقي منها شهر أو أكثر. ولو قالوا : إثمنا صالحناكم على ما نحسب نحن عليه فالقول قولهم لأنهم طلبوا الأمان فذلك لهم على غرضهم يُحسب⁽¹⁾. وإن قالوا : نحسب سنة من يوم الصلح لم ينظر إلى قولهم لأنهم قالوا هذه السنة.

ولو قالوا : أردنا حتى ترجعوا من صائفتكم لم يُقبل منهم حتى يشئوا ذلك في الصلح.

ولو قالوا : على سنة أُؤثِّفَ لهم اثنا عشر شهراً بخلاف قولهم : هذه السنة، وهذا أمان مطلق من جميع المسلمين. ولو حاصروهم فأمنوهم سنة⁽²⁾ على ألا يقاتلوهم ولا يغيروا عليهم فهو أمان من هذا العسكر خاصة. وإن صالحوهم على مال ولم يوقتوا فهذا أمان منهم ومن غيرهم إلى خروج هذه السرية من بلد الحرب.

ولو أرسل إليهم الإمام من بلد الإسلام من صالحهم فصالحهم على الأمان ولم يوقت فهذا على التأييد بخلاف عقد السرية، وليس للإمام أن ينكث عليهم وإن رد المال الذي أعطوه إلا أن يرضى أهل الحصن بأخذه على النقض.

ولو بعث الخليفة عسكراً من المصيبة وآخر من ملطية وآخر من ثغر ثالث، فبعث أهل الحصن إلى أحد هذه العساكر قبل أن يصل إليهم أحد من العساكر مألأ على أن يؤمنوهم حتى يرجعوا من هذه الغزاة ففعلوا، / فللعسكرين الآخرين قتالهم في قولنا.

155/ظ

(1) (يُحسب) ساقط من الأصل وهو.

(2) سقط كذلك من الأصل لفظ (سنة).

وقال غيرنا : لا يعرضون لهم أجمع حتى يخرجوا إلى بلد الإسلام لأنّ إماماً واحداً بعثهم. قال ابن سحنون : بل⁽¹⁾ لكلّ عسكر حكمه كما ينفرد بغنيمة عن الآخر، ولكل عسكر أمير لا طاعة له على الآخر. وجامعوناً على أنّ ذلك لو كان بعد وقوف هذا العسكر إليهم أنّ هذا أمان من هذا العسكر خاصة. قالوا : فأما قبل وقوفه بهم فهو أمان من الجميع حتى يقولوا : آمنوناً منكم خاصة⁽²⁾ فيقصر عليهم. قال سحنون : ذلك سواء.

قال سحنون : ولو دخل الخليفة في أحد هذه العساكر فكان إرسالهم بذلك إليه فرضي فذلك أمان من جميع العساكر حتى ينصرفوا لهذا الحصن خاصة. ولو كان الإرسال من الطاغية ملك الروم إلى الخليفة يقول : آمنوناً حتى ترجعوا فذلك أمان للجميع الروم من مملكته، إلّا أن يحصر حصناً فيقصر الأمان عليه. ولو حاصر الخلفية الطاغية فقال آمنوناً على كذا كان أماناً للجميع مملكته.

قال سحنون : ونحن نكره هذه الأمانات من السرايا ومن الأمير الأكبر، وكذلك نكرهه أيضاً من الخليفة لما في ذلك من توهين أمر الجهاد إلّا لعذر. فإن نزل لغير عذر، مضى إلى مدّته. وإذا أمنت السرية حصناً⁽³⁾ أربعة أشهر على مال أخذوه فليس لغيرهم قتالهم في الأجل إلّا أن يرضى أهل الحصن بإسقاط العهد والحرب على أن يعطيهم هؤلاء ما ودّوا إلى الأوّلين، أو على غير شيء يأخذونه /
منهم فذلك لهم. فإن ظفروا بهم فليس لهم أخذ ما ودّوا إليهم من الغنيمة. وإن عرفوه بعينه. ولو لم يقدروا عليهم بعد أن أعطوهم المال ثم مضوا إلى داخل أرض⁽⁴⁾ الروم فأنت سرية ثلاثة فلهم قتالهم في الأجل وبعده. فإن ظفروا لم يدخل معهم من تقدّم من السرايا في الغنيمة إلّا ألا يقدروا على الخروج إلّا بهم، وإلّا فلا يدخلون معهم، وليس للسرية الثانية أخذ ما ردّوا من هذه الغنيمة أصيب بعينه أو لم يُصَبْ

(1) (بل) ساقطة من الأصل.

(2) (خاصة) ساقطة من الأصل أيضاً.

(3) سقط من الأصل : (حصناً).

(4) (أرض) ساقطة من ص.

كان ما ردّوا بأمر الإمام أو بغير أمره، ولكن إن ردّوه بأمره فليردّه عليهم من بيت المال.

قال : ولو لم يأتهم أحد غير أنّ السّرية الأولى رجعت إليهم في الأجل فراضوهم على ردّ المال والحرب ثمّ ظفروا بهم فلا يأخذوا ما ودّوا، وعليهم الخمس فيما أصابوا. وإن دخلت عليهم سرّية أخرى فلا يشاركوهم إلّا أن يضعفوا، يريد عن التخلّص. ولا ينبغي للإمام موادة الروم سنةً إلّا لأمر يعرض فيجوز، ثمّ يكون ذلك المال⁽¹⁾ كالخراج لا خمس فيه.

[قال أبو محمّد : أعرفه لا خمس فيما يصلح به، يريد ولو كان صلح بعد دخول أهل الحرب، فصالحوا حصناً على مال فينبغي أن يكون فيه الخمس، قاله سحنون في موضع آخر.

وقال ابن حبيب : لا خمس فيه كالجزية، قال :⁽²⁾ ولو وادعهم، ثمّ تبين له أنّ ذلك خطأ وضرر بالمسلمين فلا ينبغي أن ينبذ إليهم حتّى يردّ عليهم ما أخذ ثمّ ينازحهم. وكذلك إن تبين ذلك لمن بعده، ولا يحبس من المال شيئاً بقدر ما مضى من الأجل بل يردّه كلّ، ثمّ ليس له أخذه من الغنيمة تكون منهم. ولو ودت السّرية الثانية / إلى الحصن المال، يريد : ما صالحتهم عليه الأولى ودّوه⁽³⁾ بغير أمر الإمام ولا بأمر أمير السرايا ولكن بأمر أميرهم، ثمّ حاصروه ثمّ جاءتهم سرّية ثالثة ففتحت السريّتان الحصن فالغنيمة بينهما بعد الخمس، ولا تأخذ الثانية ما ودّت لأهل الحصن من الغنيمة.

(1) ساقط من الأصل : (المال).

(2) هذه الفقرة الطويلة بين معقوفين ساقطة من الأصل وص.

(3) ودّوه ساقط من الأصل.

في المِرَاوِضَةِ عَلَى الْأَمَانِ وَالتَّدَاعِي فِيهِ وَهَلْ يُقْبَلُ فِيهِ قَوْلُ الرِّسْلِ وَالْوَسَائِطِ ؟ وَهَلْ يَكُونُ مَا يَتَرَجَّمُ التَّرْجَمَانُ يُعْمَلُ عَلَيْهِ ؟

قال ابن سحنون عن أبيه : وإذا حصر المسلمون حصناً فأنزلوا منهم عشرةً ليوافقونا على الأمان ورضي أهل الحصن والطاغية بما حكم العشرة، فنزل العشرة وسألو المسلمين ترك السبي فأبوا فأتفقوا معهم على أن أمّنوا العشرة خاصةً في أنفسهم وأموالهم وعيالاتهم وكتبوا بذلك كتاباً أشهدوا فيه ومضوا، ففتحوا الحصن ودخل المسلمون فسيبوا، فقال الطاغية وأهل الحصن : إنّا قال لنا العشرة إنكم أمّنتم السبي فأنكر ذلك العشرة أو أقرّوا، أو شهد مسلمان أنهم قالوا لهم قد أمّنوا السبي، فهذا كلّ لا ينفعهم وعقد العشرة قد تمّ لرضى الطاغية أولاً بما عقدوا عليه وعلى أهل مملكته، ورضاه وحده كافٍ لأنّ النبي ﷺ إنّما كان يكتب سيّد القوم والرؤساء لا العامة، ويصير كلّ من في / الحصن وكلّ ما فيه شيئاً غير العشرة وأموالهم وعيالاتهم، وهم مصدّقون في عيالتهم وأموالهم إلّا أن يأتوا بأمر مستنكر. وكذلك لو أخذ الطاغية وأهل الحصن الأمان حتّى يرجع إليهم العشرة فذلك سواء.

ولو أخذ الطاغية وأهل الحصن الأمان حتّى يرجع إليهم العشرة فيخبروهم بما عقدوا فيرضى ذلك الطاغية أو يردّه، فقال العشرة قد أخبرناه بما كان ورضي به وقال هو لم أرَضَ فلا يلزمه قول العشرة إلّا ببيّنة. ولو أرسلهم للمقاضاة فقاضاه العشرة على أمر فقال الطاغية أرسلتهم على غيره وقال العشرة بل على ما عقدنا عليه أرسلنا فالقول قولهم لأنهم رُسِلَ، إلّا أن يشهد للطاغية [بيّنة مسلمون بما أمرهم به فيردّ فعل الرسل. ولو نزلوا على تعريف الطاغية] ⁽¹⁾ ليرضى فقالوا أخبرناه فرضي وأنكر هو الرضى فلا يصدّقون عليه. فإن فات في الحصن كسرٌ ونهبٌ ردّوا إلى ما منهم وغرم المسلمون ما أخذ لهم وقيمة ما نهب لهم، ولا تُقبل شهادة العشرة

(1) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل.

عليه بالرضى وإن شهدوا بعد أن أسلموا. وكذلك لو شهد بعضهم أن بعضهم⁽¹⁾ أخبروا بالصلح فرضي.

ولو أن العشرة أخبروا الطاغية وأهل الحصن بالصلح على خلاف ما راضاهم عليه المسلمون وقالوا إنهم آمنوا السبي فصدقوهم، فهذا والأول سواء ولا يعرض لما في الحصن من سبي ولا غيره. ولو أن الطاغية وأهل الحصن رضوا بهذا / الصلح^{157/ظ} الذي هو بخلاف ما عقدوا عليه فقال المسلمون نحن نسلم لكم السبي ونأخذ ما بقي لأنكم رضيع به وفتحتم عليه وقال الطاغية والقوم لا نرضى به الآن أو علمنا أن الصلح⁽²⁾ لم يقع عليه، قال يلزمهم ذلك إذا رجع المسلمون إليه، ثم رجع فقال : لا يلزمهم وهم آمنون حتى يُنْبَذَ إليهم إن كانوا في منعة ويردّوا إلى ما منهم، كالأمور ببيع سلعة بما رآه فباعها بخمسة عشر ثم أخبر ربّها فرضي ثم ظهر أن البيع بثلاثة عشر فلم يرض فقال المبتاع : فإنّا نوذّي خمسة عشر فأبى البائع فذلك له.

ولو بعث الإمام مع العشرة رجلاً مسلماً يشهد إخبارهم إياهم بالصلح فقالوا إنما قال لنا العشرة آمنوكم على السبي وصدّقهم العشرة وقال الرجل كذبوا بل أخبروهم كيف كان الصلح أنه على أمان العشرة خاصة وأموالهم وأهليهم، فلا يجوز قول هذا المسلم لأنه واحد وأهل الحصن على أمانهم. ولو كانا رجلين جازت شهادتهما إن كانا عدلين، وصاروا كلّهم فيئاً إلا العشرة، وتجاوز شهادتهما وإن كان لهما في الغنيمة نصيب، كما لو شهدا أن ذمياً سرق من الغنيمة شيئاً إلا أن تكون الغنيمة جريدة خيل ممّا يصيب كلّ رجل منه ما له قدر كثير ومال عظيم فلا تجوز شهادتهما، ولا تجوز في هذا⁽³⁾ شهادة رجل وأمرأتين ولا شهادة أهل الذمة.

(1) سقطت من الأصل عبارة (أن بعضهم).

(2) (أن الصلح) ساقط من ص.

(3) سقط كذلك من ص عبارة (في هذا).

وإن بعث الإمام بكتابه مسلمين عدلين مع العشرة فشهدا أن الطاغية قرأ الكتاب ورضي / جازت شهادتهما ونُقِدَ الأمر على ذلك، فإن لم يعرفا لغة العلاج وقالوا قُرئ عليه مترجماً فرضي لم يجوز حتى يعرفا لسان المترجم. ولو قالوا لم نجتمع مع الطاغية وقد جاء⁽¹⁾ من عنده بكتاب مختوم لم يقفوا على أنه كتبه وأرسله، فلما فُتِحَ الحصن أنكر هو ومملكته⁽²⁾ الكتاب وقالوا مُفْتَعَلٌ فهم على أمانهم ولا يلزمهم ذلك صدقهم العشرة أو كذبوهم.

وكذلك لو كاتب الإمام ملكهم الأعظم على مثل قُسطنطينية أو عُمُويَّة ولم يُدْخِلْ إلى نفسه أحداً من المسلمين، وكتب بالصلح إلى ملكهم كتاباً وأمره أن يكتب إليه بما يرضى به، وكتب الطاغية الجواب وطبعه ولم يُشْهَدْ على نفسه أحداً من المسلمين لا الرُّسُل ولا غيرهم بأنه كتبه ولا حضروا طبعه، فأق⁽³⁾ الكتاب فقرأه الإمام وفيه الرضى بالصلح، فلما دخل المسلمون المدينة أنكر الطاغية الكتاب وما فيه وقالوا إنما رضىنا بترك السبي، فلا يجب أن يُستباحوا بهذا وهم على أمانهم. ولو حضر الرسولان كتاب الطاغية وطبعه إياه لجاز قولهما عليه.

قال سحنون : وربما تبين لي أن تُقبل شهادة رسول واحد في هذا فيما أتى به عن الطاغية. قال أبو محمد : ويدل على قول سحنون هذا أن النبي ﷺ كَانَ يَبْعَثُ الْوَاحِدَ بِكِتَابِهِ وَأَمْرِهِ فَيَقْبَلُ مَا يَأْتِي بِهِ. وَقَالَ : اغْدُ يَا أَتَيْسُ عَلَى أَمْرَاءِ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ / فَأَرْجُمُهَا⁽⁴⁾، فكأنه شيء ولاه إياه من نقل خبر إليه أو عنه وإنفاذ أمر ونحوه. قال سحنون : ولو بعث الأمير عشرة مسلمين بكتاب النبذ إلى ملكهم فقرأ عليه وترجم له الترجمان وترجم عنه ولا يدرون هل بلغ عنه الترجمان الحقيقة فجاءوا بالجواب على هذا، قال : فهم على أمنهم حتى يُنْبَذَ إليهم ويُعرف الرسل أن ذلك بلغ إليهم بالحقيقة.

(1) (جاء) ساقطة من ص.

(2) لعل الأصل : هو وأهل مملكته.

(3) في الأصل : فأخذ.

(4) في باب الحدود من صحيح البخاري، وسنن الترمذي.

ولو أن مسلماً جاء بمشرك إلى الأمير، وهو يحاصر الحصن فقال قد كنت أمنتُ هذا فلا يصدق حتى يشهد شاهدان سواه بذلك، ثم قال سحنون بعد ذلك : أو يشهد شاهداً معه أنه إنما جاء به على أمان متقدّم.

واستحبّ بعض العراقيين ألا يقبله والإمام بخلاف ذلك، والإمام لا يسأل البيّنة على فعله، وغيره يُكلّف عدلان بما فعل. وكان سحنون ربّما قال هذا وربّما قال غيره.

باب في مسائل الأمان بمعانٍ مختلفة

من كتاب ابن سحنون عن أبيه : وإذا قال المسلمون لأهل حصن للعدوّ : أخرجوا إلينا أربعة نفاوضهم على الأمان فخرج إليهم عشرون. فإن خرجوا بإرسال من الطاغية فالأمان لأربعة يختارهم الإمام فيردّهم، والباقيون فيء ولا يُقتلون. فإن خرجوا بغير إرسال منه ولا اختيار من أهل الحصن فهم كلّهم فيء : إن شاء الإمام قتلهم أو أبقاهم، وليس كلّ مَنْ خرج تجوز / مقاضاته. ولو جاز أن يخرجوا بغير إذن الطاغية فتجوز مقاضاتهم لجاز لو خرج عبد أو مجنون قاضيناه. 159/و

وأما لو قال : مَنْ قَتَحَ الباب فهو آمن ففتحه عشرون معاً فهم آمنون لأن هذا أمان مقصور على من بادر الباب، والأوّل يوجب أمان الجميع فلا يكون إلا عن رأي الطاغية. ولو قال لهم الإمام : عشرة منكم آمنون على أن يُفتَحَ لنا الباب، ففتَحَ ودخل المسلمون، فيختار الإمام منهم عشرة يؤمّنهم ليسوا من أراذلهم وعبيدهم وصبيانهم، وأحبّ إليّ أن يكونوا من خيارهم، ولا شيء لهم في أموالهم وعبيدهم ونسائهم وذريتهم. ولو كانوا هم القائلين نفتَحَ الباب على أن عشرة منّا آمنون كان اختيارُ العشرة لهم ويختارونهم برؤوسهم دون مَنْ لهم من عبيد ونساء وذرية ومال، ولا يُترك لهم إلا ما عليهم، ولهم أن يجعلوهم عبيداً وأحراراً نساءً أو رجالاً، فإن اختلفوا فيمن يختارونه أقرعَ بين جميعهم في ذلك.

ولو قال الإمام : يخرج إلينا هؤلاء الأربعة وهم آمنون نفاوضهم على الصلح، أو قال نفاوضهم ولم يذكر أماناً ولا مراوضةً، فهو أمان عندنا للأربعة.

وقال أهل العراق وإذا قال : تخرجون فقط فله قتلهم. قال سحنون : بل ذلك يشبه الأمان. وكذلك لو قال : يخرجون إلينا يُبَايِعُهُمْ كان أماناً. ولو خرج غير الأربعة المشار إليهم كانوا فيئاً. ولو خرج أربعة فأشكل علينا هل هم أولئك أو غيرهم، / فَيُسْأَلُونَ فَإِنْ قَالُوا نَحْنُ هُمْ صَدَقَهُم الإمام بلايين. وإن قالوا نحن غيرهم كانوا فيئاً. ولو خرج عشرون كل واحد يقول أنا من الأربعة كانوا كلهم آمنين. وكذلك لو دخل عشرة إلينا ثم لحقهم مثلهم فلم يُعْرِفَ الأولون.

ولو قال أمير الحصن أفتح لكم الباب على أي آمن على عشرة من الحصن أو على أن لي عشرة آمنين⁽¹⁾ أو على أن تؤمنوا لي عشرة، كان هو عشرة يختارهم آمنين في أنفسهم وأموالهم، وهو كقوله آمنوني وعشرة أو آمنوني على عشرة منهم. وإذا قال أفتح لكم على أن لي عشرة آمنين من أهل هذا الحصن فله عشرة يختارهم سيوى نفسه، فيكونون هم آمنين وأموالهم لهم وهو آمن معهم.

وقال بعض أهل العراق مثله إلا في حرف واحد، فإنه قال إن اختار نفسه فيهم كان آمناً، وإن اختار عشرة غيره كان فيئاً.

وروي أن أبا موسى حاصر حصناً فقال له صاحب الحصن آمن لي عشرة من أصحابي وأفتح لك، فرضي أبو موسى وقال له أعزلهم، فعزل عشرة ونسي نفسه فقتله.

قال سحنون : ولسنا نأخذ بهذا لأن يخرج ذلك أنه لم يأخذ ذلك لهم إلا وذلك له أوكد. وأمن عُمُرُ مع ألْهُرْمَزَانِ بأقل من هذا.

ولسحنون قول آخر أنه يكون عاشر تسعة منهم يختارهم أهل الحصن فيكونون آمنين وقاله بعض العراقيين، إلا أنهم قالوا يختارهم [إمام المسلمين]. ولو قال : على أي آمن وعشرة فهذا يكون هو وعشرة آمنون. وقال سحنون : الخيار في العشرة لصاحب الحصن.

(1). في الأصل : آمنون، وهو تصحيف.

وقال أهل العراق: الخيار فيهم لأُمير الجيش. وكذلك لو قال على أن تؤمنوني مع عشرة، كان هو عشرة / يختارهم هو آمين. وفي القول الآخر يختارهم⁽¹⁾ 160/و الإمام.

قال : ولو قال آمنوني مع عشرة من أهل بيتي فهو آمن مع عشرة من أهل بيته يختارهم، وفي قوله الآخر هو وتسعة يختارهم. وكذلك في عشرة من بني أبي في اختلاف قوله. وأما إن قال في عشرة من إخواني فهو أُبين أن يكون هو وعشرة من إخوانه يختارهم هو لأنه لا يحسن أن يقال للرجل هذا من إخوانه. ويقال هذا من بني أبيه.

ولو قال رأس الحصن آمنوا عشرة من إخواني أنا فيهم أو آمنوا عشرة من ولدي أنا فيهم، أو قال من أهل بيتي أو من حصني أنا فيهم، أو قال في ذلك كله أنا أحدهم، فهو سواء وهو حادي عشر ممن قال، وهو يختارهم وهو ومن اختار آمنون، يعني ولهم أموالهم. قال وليس يُؤخذُ الأعاجم إلا⁽²⁾ بظاهر قولهم، ولا يُحمل عليهم المعاني المنصرفة في اللغة، يريد ولكن بما يُعرف أنهم قصدوا إليه. وقد كان يقول في قوله أنا فيهم أو أنا أحدهم أنه عاشر عشرة، وهذا بخلاف قوله آمنوا عشرة من إخواني أنا فيهم، أو قال من ولدي أنا فيهم، لأنه لا يُقال إن الرجل من إخوانه ولا من ولده، ويجوز أن يُقال إنه من أهل حصنه ومن أهل بيته.

وإذا قال آمنوني في عشرة من ولدي أو قال من بني فهو آمن وعشرة غيره يختارهم هو من بنيه كانوا ذكوراً أو إناثاً، وله أن يختار من الذكور ومن الإناث أو من ولد البنين / إن شاء، ولا يختار من ولد البنات، وله أن يدع الذكور ويختار الإناث أو من ولد الولد دون الولد. 160/ظ

وقال بعض أهل العراق وإذا قال في عشرة من بني وكلهم إناث فذلك باطل ولا يؤمن إلا هو وحده لأن البنات لا يُقال لهم بنين.

(1) هذه الفقرة الطويلة بين معقوفين ساقطة من الأصل.

(2) «إلا» ساقطة من الأصل.

قال سحنون هذا لو كان المستأمن من العرب أو مَمَّن يَعْرِفُ كلام العرب ومعانيه [فأما العجم فلا يفرقون بين هذه المعاني وهم يذكرون المؤنث ويؤنثون المذكر والبنات عندهم بنون]⁽¹⁾ وإنما يُؤخذ في ذلك بمعانيهم. وكذلك في الإخوة والأخوات على هذا. ولو قال في عشرة من إخواني لم يدخل في ذلك بنو الإخوة في لسان أحد من الأمم. ولو كان له أخوات لم يدخلن عندي في الإخوة إلا أن يكونوا عجماً لا يفرقون بين الإخوة والأخوات، ويجري الأعمام والعَمَّات وبنوهم مجرى ما ذكرنا. وكذلك الأحوال والحالات وبنوهم.

ولو قال على أن تؤمنوني في عشرة من أصحابي أو قال موالي أو عبيدي فهو مع عشرة منهم يختارهم آمنون. ولو نظر الإمام إلى فارس منهم فقال له أنت آمن في عشرة من فرسان الخُصن إن فتحت الباب ففتحه فهو مع تسعة من الفرسان آمنون. وفي قوله الآخر: فهو وعشرة آمنون، والخيار لصاحب الجيش لأنه هو مبتدئ ذكر الأمان. ولو قال في عشرة من الرِّجالة لم يكن بدّ من عشرة سواه لأنه فارس والخيار له. ولو قال لراجل أنت آمن في عشرة من الرِّجالة فمثله في اختلاف قوله / في العدد. ولو قال من الفرسان لم يكن بدّ من عشرة سواه.

161/و.

ولو قال في عشرة من بناتي فلا يدخل الذكور ها هنا من بنيه ولا من بني بنيه. وإن لم يكن له إلا بنات بنات فلا أمان لهنّ إلا أن يسمي شيئاً يُعرَفَنَ به مثل أن يقول لي بنات بنات ماتت أمهت فآمنوني في بناتي فيكون هؤلاء كالبَنات، أو يكون قوم عجم لا يفصلون بين بنات البنات ولا بين بنات البنين⁽²⁾. ولو قال من موالي وله موالي من فوق وموالي من أسفل فهو على ما نوى منهم والقول قوله. وإن لم تكن له نية فإني أجعلهم في مواليه من أسفل. فإن لم يكن له أحد من أسفل كان ذلك في مواليه من فوق.

(1) هذه الفقرة أيضاً ساقطة من لأصل.

(2) سقط من الأصل عبارة «البنات ولا بين بنات».

ولو قال : أَمْنُونِي [على قريبي زيد بن عمر، فكان له قريبان بذلك الإسلام والنسب ابن خال وابن عمّ، قال فالقول قوله]⁽¹⁾ فيمن أراد إن شاء ابن عمّه وإن شاء ابن خاله. وإن لم يكن نوى أحدهما فله الخيار الآن في أحدهما.

وقال غيرنا : الأمان لمن نواه الإمام منهما، فإن لم ينو فمنا نواه المستأمن، فإن لم ينو فهما آمنان. ولو قال رأس الحصن : أَمْنُونِي على عشرة بنين من بني وأفتح لكم ففعلوا وفعل، وله بنون وبنات، فله أن يختار بنين وإن شاء بنين وبنات، وليس له أن يجعلهنّ بنات [كلهنّ، لا بدّ أن يجعل فيهنّ بنين ولو ذكرّ واحدًا، لقوله عشرة بنين من بني، فأما قوله : على عشرة من بني فله أن يجعلهنّ بنات]⁽²⁾، كما لو قال من عبيدي يجعلهنّ إن شاء إناثاً أو إناثاً وذكرراً. ثم قال سحنون : عاودني في قوله : عشرة بنين من بني وثبت على أنّه إن قال عشرة من بني أنّ له أن يجعلهنّ إناثاً. وإن قال أَمْنُونِي في عشرة من عبيدي وله ذكور وإناث فله أن يخلط أو يجعلهنّ إناثاً كلهنّ أو ذكرراً. / وكذلك في العتق إذا لم تكن له نيّة في أعيانهم وقيل له اختّر. وإذا قال أَمْنُونِي في عشرة من عبيدي وليس له إلّا إماء بطل الأمان فيهنّ. وكذلك لو قال عبيدي أحرار أو عشرة من عبيدي أحرار وليس له إلّا إماء فلا عتق عليه لأثمه لا يُقال للإماء إذا انْفَرَدَنَ عبيد. وأما لو قال على موالي أو في موالي وليس له إلّا [مواليات فلهنّ الأمان لأنه وقع عليهنّ اسم موالي. ولو قال على إخواني أو بني،]⁽³⁾ وليس له إلّا أخوات أو بنات فلا أمان لهنّ إذ لا يُقال لهنّ إخوة حتّى يكون فيهنّ ذكر ولا بنون حتّى يكون فيهنّ ذكر.

قال الأوزاعي : وإذا طلبك العالج الأمان بعد أن استأسر في القتال فلك أن تقتله أو تسترقّه ولا تؤمّنه، وقاله سحنون.

وقال الأوزاعي : ومن لقي علجاً فسأله الأمان لحاجة يريدها فهو مخير أن يؤمّنه أو لا يؤمّنه ولكن يردّه إلى مأمنه.

(1) ما بين معقوفين ساقط كذلك من الأصل.

(2) هذه الفقرة بين معقوفين ساقطة أيضاً من الأصل.

(3) ما بين معقوفين ساقط من الأصل كذلك.

قال سحنون في العدو يريد لقاءنا في أمر يعقده من صلح أو فداء أو رهائن، فأراد من جاء بذلك لقاءنا فيه من غير استئذان أو إحداث عهد ثقة بأنفسهم أو لغير ذلك، فقالوا لنا أخرجوا بحشدكم ونخرج بحشدنا ونجتمع لذلك، فلما تراءى الجمعان أراد المسلمون أن يتتجزوا منهم فرصة، قال لا يفعلوا وليس هذا أصل ما خرجوا عليه.

قال أبو محمد : وفي الجزء الثالث⁽¹⁾ باب جامع في وجوه الأمان والخفر والخذية.

(1) في الأصل : وفي آخر الباب.

باب آخر جامع لمسائل من معاني الأمان وفي أمان الأساري والقول فيهم

من كتاب / ابن سحنون : قال سحنون في قول الله سبحانه : ﴿ثُمَّ أُبْلِغُهُ مَأْمَنَهُ﴾⁽¹⁾ [إنها قائمة معمول بها. وحُد⁽²⁾ مَأْمَنِهِ أَنْ يُبْلِغُهُ أَوَّلَ حصونهم ومعاقلهم وتكون حصون متصلة. وأما إن كان حصناً من حصونهم ممّا يلي الإسلام منقطعاً من حصونهم لا يأمنون فيه فاستحسن ألا يكون قد بلغ مَأْمَنَهُ. وإذا كانت الحصون متصلة فنزل في الحصن الأول فبات عندهم فأخذ المسلمون ذلك الحصن فلا أمان للذي بات عندهم. ولو لقيته السرية قبل بلوغه مَأْمَنَهُ فلا يُعرض له.

قال سفيان والأوزاعي وإذا أسر رجل علجاً ثم قال له لا تخف، قالاً فإنما الأمان قبل الأسر ولكن هذا لا يُقتل ويباع. قال سحنون وإذا كان يعني : لا تخف من القتل فليُبع⁽³⁾ ولا يُقتل.

قيل له : [فَعَمَرَ حِينَ قَالَ لِلْهُزْمَزَانِ ثَكَلَمَ]⁽⁴⁾ لا بأسَ عَلَيْكَ، فوقف عن قتله هذه الكلمة ولم يسترقه. قال فقد اِخْتَلَفَ فيه وقيل إنما تركه لأن بعض أصحابه رآه يصلي، والصلاة لا توجب له الحرية وإنما صلى بعد الأسر. وإن جاء علج يطلب الأمان فبدر [إليه رجل فقتله قبل أن يُعطى الأمان فقد أساء ولا شيء عليه ولا دية. وإن كُفِّنَ فحسن ولا ذلك عليه بواجب]⁽⁵⁾ فيما يظهر.

(1) الآية السادسة من سورة التوبة.

(2) بياض بالأصل مكان هذه الجملة بين معقوفين.

(3) في الأصل : فلا يباع، وهو تصحيف.

(4) بياض بالأصل كذلك مكان هذه الجملة.

(5) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

قيل : فإن سأل الأمان وهو في الحصن أَيُرْمَى ؟ قال : إن رضي بالجزية فلا يُرْمَى. وإن لم يرضَ بها فلنأ أن نرميه. وإذا بذل أهل الحصن الجزية بعد أن بلغوا من حصارنا مبلغاً ضيقاً أشرفنا فيه على أخذهم فلا يجابوا إلى ذلك ورقهم أولى، ولو أسلموا في هذا الحال لأنجاهم من الرق.

وكره / مالك كره جَلَب هؤلاء السودان وقال : هؤلاء العلوج لا يكاد يدخلهم الإسلام. وقد كره عمر جلبهم.

قال : ولَمَّا قَتَلَ أَبُو لَوْلُؤَة عَمَرَ رَحِمَهُ اللهُ وقد كانت السُّكَيْنُ الَّتِي طَعَنَهُ بِهَا رُئِيتَ قَبْلَ ذَلِكَ يَوْمَ فِي يَدِ الْهُرْمُزَانِ وَهُوَ صَاحِبُهُ، فَقَامَ عَبِيدُ اللهِ بَنَ عَمَرَ فَقَتَلَهُمَا فَحَسِبَ وَتَكَلَّمَ النَّاسُ فِيهِ، وَكَانَ رَأْيُ عِثْمَانَ أَلَّا يُقْتَلَ، فَتَرَكَ قَبْلَ أَنْ يَلِيَ عِثْمَانَ. قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ بَنَ مَرْوَانَ، فَتَرَى أَنَّهَا أَوَّلُ مَظْلَمَةٍ وَقَعَتْ فِي الْإِسْلَامِ.

وقال سحنون في أسير في وثاق يُسَوَّر من الليل خَوْفاً مِمَّا يَتَّقَى وَضَجَرًا من الأَلمِ، فقال له حارسُه لا تَحْخَفْ، أَذَلِكَ لَه أَمَانٌ ؟ قال ليس ذلك بأمان له. وإنما هذا أمان لو قال له ذلك وهو مُطْلَقٌ هَارِبٌ فِي الْهَزِيمَةِ⁽¹⁾.

قيل لسحنون فلو صاح به في الهزيمة لا تَحْخَفْ وقد أمكنه وعلم أنه لا يفوته ؟ قال ومن يعلم أنه لا يفوته، فأراه له أماناً.

قلت له : روي عنك⁽²⁾ أنك قلت : وَيُسْتَرْقَى. قال : ما أعرف ذلك وقولي الآن إنه حرّ.

قيل فلو امتنع أربعة أعلاج بجبل فنادى واحد بالأمان فأمّته، فلمّا دُخِلَ عليهم لم يُعْرِفْ مِنَ الصَّائِحِ مِنْهُمْ، قال فالأمان لجميعهم وهم أحرار إلا أن يعطوه الأمان على استرقاقه فيرقون. قال ولو نادى عالج بالأمان خارج العسكر فأمّته فهو حرّ آمن، وللإمام أن يبيح ذلك أو يردّه إلى مأمّنه. وإذا بعث الإمام / سريةً بأمر

163/و

(1) وقع تقديم وتأخير في هذه الفقرة في الأصل. والنسق الصحيح ما هنا من المخطوطات الأخرى.

(2) في الأصل : عن مالك.

أمره عليهم، فغنموا وجاؤوا بأسارى وفيهم من يُعرف بالنكايه للإسلام فهل يُقتل ؟ قال : إن أسروهم على شرط الإسترقاق أو أسروهم ثم استحيوهم على الإرقاق فلا يُقتل منهم أحد. وإن أسروا قهراً وغلبةً ثم لم يسحيوهم على الإرقاق فليقتل منهم الإمام من رأى قتله صلاحاً، وليسترق مَنْ يرى أنّ ذلك أفضل فيه.

ولو اقتسموهم بأرض الحرب لم يكن للإمام قتل أحد منهم وإن كان ممّن فيه نكايه ولو عزلوا خمسهم ببلد الحرب وفي رقيق الخمس من له نكايه، قال : لا يُقتل والقسّم مانع للقتل. قال : وإذا بُعث بأسرى إلى أمير المؤمنين، فإن كانوا من الخمس فلا يُقتلون لأنهم قد قُسموا. وإن لم يكونوا من الخمس وكان ذلك ليرى الإمام فيهم رأيه. فليقتلهم إن كانوا من أهل الحرب⁽¹⁾ وله أن يستحييهم. وأحبُّ إلينا ألا يفعل.

وإن بُعثوا ليُستخدّموا فلا يُقتلوا، وإن بُعث بهم إليه ليقتلهم فأسلموا أو بعضهم فليبيّع مَنْ أسلم منهم. فإن قدر على الجيش قُسم الثمن بينهم وإلا بيعوا وتُصدّق بأثمانهم.

قلت: قال الأوزاعي وسفيان : إذا أُتي بالأسير إلى الإمام فأجمع رأيه على بيعهم ثم بدا له أن يقتلهم فذلك له. قال سحنون : لا أرى ذلك ولا ينبغي أن يقتلهم بعد أن استبقاهم. وعن الأسير يستخبره الإمام عن خبر فيخبره فيتّهمه أضره ليصدقه ؟

قال : ذلك / له [ولا ينبغي أن يقتله إلا]⁽²⁾ على الاجتهاد. وقال الأوزاعي : 163/ ط لا يضره، وكره سفيان ضربه.

(1) في الأصل «الحراب» وفي ص : الحراية.

(2) سقطت هذه الجملة من الأصل.

قال سحنون : ولا بأس أن يُوثَقَ الأسير بالحديد إن خيف منه. وإن رأى أن يجعل في عنقه الحديد فعل إن خاف منه. قال سحنون : ولا بأس أن يؤمن الحربي على أنه إذا جاوز موضعاً كذا فلا أمان له⁽¹⁾.

في الأمان ومن يدخل فيه بالمعنى وإن لم يُسمَّ وما يكون فداءً من ذلك وما لا يكون فداءً من الأموال ويدخل في الأمان

من كتاب ابن سحنون : وإذا حاصر المسلمون حصناً فقال رجل من الحصن أفتح لكم على أن تؤمنوني على فلان رأس الحصن فرضوا وفتح، فالرأس مع الرجل أمان. وكذلك لو قال : أنا آمن على فلان، أو قلنا له : قد جعلناك آمناً على فلان، كما لو قلنا له أمتاك على أهلِكَ كان آمناً معهم. ولو قال أعقدوا لي أو عاقدوني أو اكثبوا لي الأمان عليه أو أجعلوا لي الأمان عليه كانا آمينين. وكذلك لو خاطبوه هم بذلك. وإن قال عاقدوني أو أعقدوا لي الأمان على ولدي أو قال على قرابتي أو بني أو بناتي، أو قال لإخوتي أو أعمامي أو عماتي أو عيالي فهو ومن اشترط آمنون.

قال سحنون ولو قال عاقدوني الأمان على عيال فلان أو على ولده فهو آمن وكل من اشترط. وقال أهل / العراق في هذا هو في⁽²⁾ والذي شرط أمانهم آمنون. وإن نسبهم إلى نفسه فقال عيالي أو بني أو إخوتي استحسنت أن يدخل معهم في الأمن. وأجمعوا لو قال على أهل بيتي أو أهل مملكتي أو أهل قلعتي أو حصني على أن أفتح لكم الباب أنه داخل معهم في الأمن. وأما الأموال والسلاح ففيه. وأجمعوا لو قال أعقدوا لي الأمان على أهل حصني على أن أدلكم على الطريق فهذا

(1) هنا في ح إضافة : يتصل بهذا الباب ذكر فرض الجزية وعلى من نجب وأصناف أهل الكفر المقيد في صفح عند هذه الورقة، وهذه الورقة فاصلة بين أوله وآخره.

(2) «في» ساقط من ص.

يكونُ كُلُّ مَنْ فِي الحصنِ آمِنينَ على أموالهم وسلاحهم ومتاعهم. وأما قوله على أن أفتحكم لكم دليلٌ على أنه أراد الناسَ خاصَّةً بخلاف قوله على أن أدلكم على كذا وكذا. ولو قال على أهل حصني على أن أفتحهم فَنَدخلوا فَنُصَلِّوا⁽¹⁾ فيه ففعل وفعلوا فلا شيء لهم من سبي ولا مال. ولو قال أمتوني على أهلي على أن تدخلوه فهذا أمان على الناس خاصةً.

قال سحنون وإن قال أفتح لكم على أن تؤمنوني في بني أو في أهلي أو في أهل حصني، أو قال معهم أو تؤمنوني وإياهم، فالأمان للرجال، والأموال فيء. وإن قال رجل من الحصن أفتح لكم على أن تؤمنوني على ألف درهم نأخذها ففعل فله الألف وهو آمن وماله فيء، وكل ما في الحصن فيء. ولو قال على ألف درهم من مالي أخذها من ماله كان غنيًّا أو عرضاً فإن لم يَف بها لم يكن له غيره. ولو قال من دراهمي فلم يكن له دراهم فلا شيء له وماله فيء وهو آمن /
بجلف قوله من مالي وهذا كالوصايا إن أوصى له فقال من مالي وله عروض فذلك له. وإن قال دراهمي ولا دراهم له فلا شيء للموصى له.

ولو قال أفتح لكم على أن تؤمنوني على عشرة أرؤس من الرقيق أو عشرة أفراس من الكراع فهذا والأول سواء ويعطيه ذلك المسلمون. وكذلك على ألف درهم ويكون على ما في الحصن فيء⁽²⁾ ويعطونه الألف كما شرطوا له. ولو لم يشترطوا عليه فتح الحصن ولكن قال لهم قولاً مستقبلاً أمتوني حتّى أنزل إليكم على ألف درهم، قال من مالي أو لم يقل، ففعلوا فنزل فعليه الألف الدرهم، وكذلك على عشرة أرؤس من الرقيق أو من رقيقي، وهذا كلّ فداء وليُعْطَهم ذلك.

قال سحنون وإن قال أمتوني على أهل بيتي أو قال على ولدي أو قال مالي حتّى أنزل إليكم فأمنوه فهو آمن ولا شيء عليه، وما نزل به معه من ذلك فهو آمن عليه. وإن لم ينزلوا معه فأهلُه وولده وماله له، بقي ذلك في الحصن أو نزل به،

(1) في الأصل وص: فَنَدخلوا فَنُصَلِّوا.

(2) كذا في الأصل وص. ولعل الصحيح: ويكون كلّ ما في الحصن فيءاً.

والقول قوله في تعيين ذلك، وكذلك على رقيقى. ولو قال على نصفهم فنزل فعليه نصف رقيقه كالفداء. وكذلك على نصف ماله.

ولو قال أُمْنُونِي على زوجتي⁽¹⁾ أو قال على فلان فهما آمانان وليس هذا بفداء. ولو قال على عشرة من ولدي فليس هذا فداءً وهو آمنٌ عليهم ولا فداءً عليه لأنهم ليسوا / بمال. وكذلك لو قال على فلان فهما آمانان. وكل ما نسبه إلى نفسه فعَمَّ به فقال على مالي أو قال على رقيقى أو على سلاحى فذكر صنفاً وهو ماله كله فليس بفداء وهو آمن على ذلك. وإن خصَّ⁽²⁾ صنفاً من أصناف ماله كله⁽³⁾ كان فداءً ووجب ذلك عليه كقوله ونصف رقيقى أو نصف مالي، أو قال على سيفي هذا أو درعي أو على عشرة من رقيقى أو خيلي، لأنه إنما فدى نفسه. فإن نزل أُخِذَ بالفداء.

فإن نزل معه حين نزل بماله زوجته وبناته وعياله فهم فيء أجمعون، ولا نجيز له من ذلك إلا أن ينزل بنفسه وما عليه من لباسه، لأننا لو أَمْتَّاه على أن ينزل بلا فداء لم يكن آمناً إلا على نفسه لأننا محاصرون له، فلا يدخل شيء من ماله في الحصن في الأمن إلا بأماننا. فإذا قال أُمْنُونِي على أن أنزل إليكم على عشرة رؤوس من رقيقى أو على ألف درهم فإن نزل معه بمثل ذلك وقال جئت به لشرطكم فله ذلك لأننا سلطناه بالشرط على أن يأتينا به. فإن جاء بزيادة فلنا أخذ الزيادة. وكذلك إن جاء بعشرين رأساً فقال جئت بها لتختاروا كان لنا أخذ الباقي. وإن جاء بعروض فقال جئت بها لأبيعها وأعطيكم الشرط لم يصدق لأنه غير الصنف المشترط فيكون ذلك فيئاً ويُطلب بالفداء.

وقال غيرنا إذا شرطنا عليه عشرة رؤوس ولم يُقَلِّ من رقيقى، فنزل بمال وقال جئت لأبتاع به شرطكم / صدَّقناه في العين خاصةً مع يمينه [وجعلنا ذلك فداءً. وأبى ذلك سحنون وقال العين وغيره سواء لأنه خلاف الشرط.

(1) كذا في ص. وفي الأصل : رقيقى، وهو تصحيف.

(2) في الأصل : « حتى إن خصَّ » وما أثبتناه عن المخطوطات الأخرى أنسب.

(3) « كله » ساقط من ج.

وقال سحنون⁽¹⁾ وأهل العراق ولو كان قال عشرة أرؤس من رقيق فنزل بمال، كان فيئاً ويطلب بالرقيق. ولو قال لم يدغني أهل الحصن أنزل بالرقيق فنزلت بالمال لأشتري به لم يصدق حتى يُخبرنا قبل نزوله فنأذن له⁽²⁾ ولو لم يذكر في هذه المسائل نزولاً ولا فتح الباب وقال آمنوني على كذا كان ذلك وذكره للنزول سواء في قياس قول سحنون.

قال سحنون : وإذا قال صاحب القلعة أو الحصن آمنوني على قلعتي أو قال على حصني على أن أفتح لكم ففعلوا وفعل، فهو آمن على الحصن أو القلعة وكل ما فيها من سبي وغيره من مال وسلاح وكراع وغيره. وكذلك لو جرى في كلام أخاف إن فتحها لكم أن تهدموها، فقالوا له أفتح وأنت آمن على قلعتك ففتح، فقد دخل⁽³⁾ في الأمان القلعة وكل ما فيها من سبي. وكذلك الحصن والمدينة، لأنها لا تعتبر بهذا سلامة الحيطان من الهدم.

وكذلك لو قال المَلِكُ تؤمنوني على أهل مملكتي كان عامّاً على كل ذلك. ولو قال رجل من أهل الحصن أفتح لكم على أن تؤمنوني على ألف درهم من مالي أو قال على أن تؤمنوني من مالي على ألف درهم أو بألف فهو سواء، وله من ماله ألف درهم فقط إذا فتح. ولو قال على ألف درهم أو بألف ولم يقل من مالي، كانت الألف له على المسلمين، وماله وكل ما في الحصن فيء، / وقوله وتؤمنوني 166/ وعلى أن تؤمنوني سواء. وكذلك بألف أو قال على ألف. وكذلك لو لم يذكر فتح الحصن فذكر أمان نفسه فقط.

وإذا قال أفتح لكم على أن تؤمنوني على ألف درهم من مالي فلم يوجد له مال فهو آمن ولا شيء عليه لأنه هو شرط ذلك لنفسه من ماله فقال من مالي، حتى لو قال آمنوني على أن أنزل إليكم على ألف درهم من مالي كان لهم طلبه بها لأنه فداء بخلاف قوله أفتح لكم.

(1) هذه الفقرة بين معقوفين ساقطة من الأصل.

(2) سقطت من الأصل جملة «فنأذن له».

(3) سقطت كلمة «دخل» من الأصل.

ولو قال أفتَحْ لكم على أن تؤمّنوني على أهلي وألف درهم ففعلوا ففتح، فله أهله وألف درهم يُعطّاها من ماله أو غير ماله والباقي فيء. وكذلك بأهلي وألف درهم. ولو بدأ بالمال فقال أفتح لكم وتؤمّنوني على ألف درهم وعلى أهلي وولدي فهو آمن على ألف درهم يُعطونها له وعلى أهله وولده، وما سوى ذلك فيء. وكذلك قوله : بألف درهم وبأهلي وولدي. وكذلك قوله بجميع قرابتي وأهلي وولدي وبألف درهم من مالي⁽¹⁾. فإنّما هو استثناء وله الألف من ماله. ولو قال أفتح لكم على أن تؤمّنوني على أهلي أو بأهلي وألف درهم من مالي ففعلوا فنزل بمال كثير وبأهله، فهو وأهله آمنون وألف درهم ممّا نزل به، وباقي ذلك فيء. وكذلك لو قال على أن تؤمّنوني بأهلي وألف درهم من مالي فهو والأول سواء. ولو قال⁽²⁾ أنزل إليكم على أن تؤمّنوني بألف درهم من مالي وأهلي كان آمناً هو وأهله وعليه / ألف درهم. وكذلك إن قال على أهلي وألف درهم.

ط/166

ولو قال أفتح لكم وأعطيتكم مائة دينار من مالي ففعلوا، فعليه أن يعطيهم مائة دينار من ماله. ولو قال : أفتح لكم وأعطيتكم مائة دينار من مالي⁽³⁾ على أن تُعطوني عشرة آلاف درهم من أموالكم فهذا ربا، والرّبا بيننا وبين أهل الحرب لا يجوز. ولو قال أفتح لكم الحصن وأعطيتكم مائة دينار على أن تؤمّنوني بألف درهم من مالي⁽⁴⁾ فهذا جائز وهو آمن وعليه مائة دينار وله ألف درهم من ماله. ولو قال في الألف على أن يأخذها هو من المسلمين لم يجوز.

قال محمّد : فإن آمنوه على هذا الذي لا يحلّ فهو آمن ويردّ إلى مأمّنه إلا أن يدع الألف فيتمّ أمانه، أو يترك إمام الجيش المائة دينار ويتمّ أمانه.

(1) «من مالي» ساقط من الأصل وهو.

(2) سقط من الأصل : «سواء. ولو قال».

(3) سقط من الأصل وهو : «من مالي».

(4) «من مالي» ساقط من ص.

في الحصن يصالحهم الجيش على أن لا يسلكوا عليهم إذا رجعوا
أو على ألا يشربوا لهم ماء ولا يفسدوا زرعاً ولا يأكلوه
ولا يخبروا لهم قراهم
أولا نأسرهم ولا نقتل أسراهم
وشرطوا لنا ذلك وكيف إن خالفوا

من كتاب ابن سحنون : وإذا مرّ الجيش بحصن أو مدينة لا طاقة لهم بها
فتقدّموا عنها، فطلبوا الصلح على ألا يرجعوا على هذه الطريق على ألا يقتلوا منّا
أحداً ولا يأسروه، فإن رأى ذلك الإمام نظراً فليعطهم ذلك وإن كانت هذه
أقرب. / وقد يخاف أن يتبعوا الجيش ولا طاقة للمسلمين بهم ونحو هذا، ثم ليوفّ
لهم ولا يرجعوا عليهم. وإن قال المسلمون إنا لا نرزأهم في شيء من رعي كلاً أو
شرب ماء أو غيره وإنا نأخذ هذه الطريق لقربها فليس لهم ذلك. وقد يحتجّون
بأنكم قد تطلعون على غورهم وتنبّهون من بلدنا على أمر لم تكونوا علمتم به
فذلك جائز لهم. وكذلك صلحهم لهم على ألا يشربوا من نهرهم على ألا تتبعونا ولا
ترزونا بأسر أو قتل، فذلك جائز ويوفى لهم. ثم إن احتاج الناس إلى مائهم
لأنفسهم / ودوابهم وخافوا على أنفسهم فلهم تناوله وإن أضّر ذلك بالماء. ولو
كان على أن لا يأكلوا لهم زرعاً ولا ثمرأ، فليوفّ لهم وإن كان لا ضرر على الكفار
فيه، فإن اضطرّ المسلمون إلى ذلك فلهم تناوله. وإن كان على أن لا يحرقوا لهم
الزرع والكلاً فليوفّوا لهم.

قال بعض العراقيين : ولهم الأكل والعلف لأن ذلك ليس بحرق. وقال
سحنون : ليس ذلك لهم لأن مرادهم تحصيل الزرع والكلاً إلا أن يرى المسلمون
أنّ الزرع والكلاً غير مراد أن يكون داخلاً في الشرط، ويكون ما ينال منه تافهاً
لا تحطّب له. فإن كان الأكل والعلف يُذهب أكثر زرعهم فهذا غير وفاء بما
جعل لهم.

وإن كان على ألا نخرب قراهم. قال محمد وقال غيرنا : فلنا أن نأخذ ما وجدنا في قراهم من متاع أو علف أو طعام / أو غيره مما ليس ببناء، ولا يمس البناء إلا الخشب الملقى. فقال سحنون : أما قولنا فإن الصلح على أن لا نخرب قراهم، فهذا عبارة عن تحصين أموالهم من زرع ومتاع وعلف وخشب ملقى وغيره إلا ما رآه المسلمون خارجاً عن ذلك. وقد يُقال أحرق العسكر كذا، يعنون معرة الجيش من نهب وفساد وسيماء خراب الديار وذهاب أموال أهلها. قال غيرنا وإن قالوا على أن لا يأكلوا لهم زرعاً ولا يعلفوه لم يكن لهم حرقه. وإن قالوا على ألا تحرقوه فلهم أكله، وهذا تناقض. وإن شرطوا على ألا يحرق فليس لهم تغريقه. وكذلك لا يحرقون ما شرطوا ألا يغرقوه. وكذلك في السفن لأنه كلة إتلاف العين، كما ليس لنا الذهاب بها ولا بأنقاض الديار التي شرطهم فيها.

قال سحنون : وهذا رجوع إلى قولنا : وإن شرطوا ألا نقتل لهم أسيراً إذا أصبناهم على ألا يأسروا متاً أحداً، فأصبنا أسرى لهم فليس لنا أن نسترقهم ولا نجعلهم فيئاً. وإن شرطوا ألا نأسرهم ولا يأسرونا فليس لنا أن نقتلهم. وأجاز غيرنا في رفع القتل الأسر، فلا فرق بين ذلك.

قال سحنون : فإن قتلوا أسرانا ولم نأسرهم فلنا أن نقتل أسرارهم أو نملكهم لأنه نقض. فإذا فعل ذلك واحد منهم فليس بنقض حتى يفعل جماعتهم. [أو أميرهم، أو يفعل أحدهم فلا يُغيرون عليه. وإن شرطوا ألا يقتلوا أسرانا ولا نقتل أسرارهم⁽¹⁾. فأسروا أسرانا ولم يسترقوهم ولا قتلوهم فليس ذلك بنقض.

(3) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

في الصلح على أن لا يكتُمونا مالا / أو لا يُحَدِّثُوا حَدَثًا ونحو ذلك
 فيظهر عليهم خلاف ذلك
 أو ينكث أحد منهم أو منا ما وقع به الصلح

من كتاب ابن سحنون : قال يحيى بن سعيد : صالح النبي ﷺ أهل
 خَيْرَ عَلَى أَلَّا يَكْتُمُوهُ مَالًا عَلَى أَنَّ لَهُمُ الْكُنْهْلَ وَالْأَمْوَالَ، فَظَهَرَ عَلَى مَالِ كَتْمُوهُ
 فَاسْتَحْلَهُمْ بِذَلِكَ. قال ابن وهب : وقال عمرو بن العاص للقبط حين فتح
 مصر : من كَتَمَنِي كُنْزًا فَظَهَرْتُ عَلَيْهِ قَتْلُهُ، فَظَهَرَ عَلَى رَجُلٍ كَتَمَهُ كُنْزًا فَقَتَلَهُ،
 فَأَخْرَجُوا كُنْزًا كَثِيرًا. وكسب أبو عُبَيْدَةَ لأهل دِيرَةٍ من أهل حِمْنَص : أَمْنَتَكُمْ
 عَلَى دِمَائِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَكُنَائِسِكُمْ أَنْ تُخْرَبَ أَوْ تُكْسَرَ مَا لَمْ تُحَدِّثُوا حَدَثًا أَوْ تُأْوُوا
 مُحَدِّثًا، فَإِنْ فَعَلْتُمْ بَرِثْتُ مِنْكُمْ الذِّمَّةَ، وَعَلَيْكُمْ أَنْزَالُ الضَّيْفِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَبَرِثْتُ
 من معونة الجيش.

قال سحنون وإذا آمن المسلمون حربيًا على أن يدلهم على حصن أو على أمر
 كذا فإن خانهم فهم في حلٍّ من دمه ورقه، فخرج معهم على هذا ثم ظهر أنه
 خانهم فلإمام قتله أو استرقاقه. وعن أمير الجيش يصلح قومًا من الكفار بمال أو
 بغير مال أو صالحهم رجل من المسلمين وصح ذلك، ثم أغارت عليهم سرية لم
 تعلم فسبوا وغنموا وقتلوا، فليردوا الغنيمة، ودية من قُتِلَ على عاقلة قاتله، وعليهم
 من أرض الجراح ما بلغ ثلث الدية، وأما ما دون ذلك ففي مال الجراح، ويردوا
 النساء ولكل موطأة منهن صدائق مثلها، ولدها حرٍّ لاجئ النسب، ويردوا الإماء
 إلا من حمل منهن، / ففيها قيمتها يوم الوطاء وتبقى أم ولد للشبهة. وكثير من مسائل
 النقض في غير هذا الباب الذي قبل هذا⁽¹⁾. وإذا نكث أحدهم السبي لم يكن
 نكثًا حتى يفعله جماعتهم أو أميرهم.

وعن مدينة حاصرها العدو فوثب عليهم أهل ذمتهم من اليهود فحاربوهم،
 فهذا يوجب رقههم عند ابن القاسم ورق ذرارهم إن قاموا من غير ظلم ظلموا به.

(1) هكذا في الأصل وص. وأقبح في غيرها عبارة : ... وذكر في الباب...

وكذلك مَنْ خَفَرَ الْعَهْدَ مِمَّنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ عَهْدٌ مِنَ الْحَرَبِيِّينَ فَهُوَ نَقَضٌ عَلَى مَنْ وَرَاءَهُمْ مِنَ النِّسَاءِ وَالذَّرِيَّةِ. وَقَالَ أَشْهَبُ : يُرَدُّ أَهْلُ الذِّمَّةِ إِلَى ذِمَّتِهِمْ وَلَا يُسْتَرْقَوْنَ.

قَالَ ابْنُ سَحْنُونٍ : وَإِنَّمَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُكَاتِبُ وَيُعَاهِدُ الرُّؤَسَاءَ، فَيَلْزِمُ ذَلِكَ مَنْ وَرَاءَهُمْ مِنَ النِّسَاءِ وَالذَّرِيَّةِ، فَكَذَلِكَ نَقَضُهُمْ نَقْضاً⁽¹⁾ عَلَيْهِمْ. وَكَذَلِكَ فَعَلَ الْأُتَمَّةُ. وَعَنْ حَرِيْبٍ اسْتَأْذَنَ إِلَيْنَا عَلَى أَنْ يَدْلَنَا عَلَى عَوْرَةٍ ثُمَّ لَقِينَا الْعَدُوَّ فَهَزَمْنَاهُمْ فَوَجَدْنَاهُ مَعَهُمْ، فَقَالَ أَسْرُونِي مِنَ الصَّفِّ فَلَا يَصْدُقُ وَهُوَ فِيءٌ يُقْتَلُ أَوْ يُسْتَرْقَى إِلَّا أَنْ يَوْجَدَ مَعَ أَسَارَى مُسْلِمِينَ فَيَصْدَقُوهُ، أَوْ يَأْتِيَ بِمَا يَتَبَيَّنُ فَيَصْدَقُوهُ.

وَلَوْ وَجَدْنَاهُ مُقَيِّداً أَوْ مُصَفِّداً فَلَا يَصْدُقُ. وَكَذَلِكَ لَوْ انْهَزَمَ الْمُسْلِمُونَ ثُمَّ كَرَّوْا فَهَزَمُوا الْعَدُوَّ فَوَجَدُوهُ مَعَهُمْ وَقَدْ فَقَدُوهُ قَبْلَ اللَّقَاءِ، فَإِنْ وَجَدُوهُ بَعْدَ الْهَزِيمَةِ فَلَا يُدْرَى أَكَانَ مَعَهُمْ أَمْ لَا وَقَالَ هُوَ مَا زِلْتُ مِنْ عَسْكَرِكُمْ، وَقَدْ فَقَدُوهُ قَبْلَ اللَّقَاءِ، فَإِنْ كَانَتِ السَّرِيَّةُ قَلِيلَةً لَا يَخْفَى عَنْ مِثْلِهِمْ زَوَالُهُ لَمْ يَصْدُقْ إِلَّا أَنْ يَقُولَ : ذَهَبْتُ لِلْعَلْفِ أَوْ أُطْلَبَ / الطَّرِيقَ فَيَصْدُقُ. وَإِنْ كَانَ الْجَيْشُ عَظِيماً صَدَّقَ بِكُلِّ حَالٍ.

169/و

فِي النَّزُولِ بِعَهْدٍ عَلَى شَرْطٍ لَا يَجُوزُ وَمَنْ نَزَلَ بِشُبْهَةِ أَوْ بِأَثَرِ عَهْدٍ ذَهَبَتْ مُدَّتُهُ أَوْ زَادَ عَلَى شَرْطٍ أَوْ لَمْ يَفِ بِهِ

مِنْ كِتَابِ ابْنِ سَحْنُونٍ : قَالَ ابْنُ وَهْبٍ فِي الْعَدُوِّ يَدَايِنُونَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى أَنْ يَرْجِعُوا مِنْ قَابِلٍ فَيَأْتُونَ فَيَقُولُونَ لَا تَنْزِلْ إِلَّا عَلَى الْآلِ يُعَدِّي عَلَيْنَا غَرْمَاؤُنَا، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُنْزَلَ لَهُمُ الْإِمَامُ عَلَى هَذَا. فَإِنْ فَعَلَ فَلْيُعَدَّ عَلَيْهِمْ غَرْمَاؤُهُمْ. فَإِنْ بَاعُوا أُخِذَ مِنْهُمْ الْعُشْرُ. وَإِنْ لَمْ يَبِيعُوا فَلَا يُؤْخَذُ مِنْهُمْ شَيْءٌ وَيَرْجِعُوا إِنْ شَاءُوا. قَالَ سَحْنُونُ : بَلْ يَنْظَرُ فَإِنْ كَانَ مَا يُؤْخَذُ مِنْهُمْ مِنَ الْعُشْرِ أَضْعَافَ الدِّينِ فَلْيُنْزَلْ لَهُمْ عَلَى ذَلِكَ، ثُمَّ يُؤْخَذُ مِنْهُمْ الْعُشْرُ فَيُؤَدَّى مِنْهُ الدِّينُ لَغَرْمَائِهِمْ وَمَا بَقِيَ انْتَفَعَ بِهِ الْمُسْلِمُونَ. وَإِنْ

(1) فِي ص : «بَعْضُهُمْ بَعْضاً» وَهُوَ تَصْحِيفٌ.

كان ذلك كفافاً ورأى الإمام أن يُنزلهم ليأخذ منهم ما يأخذ أهل الدين فعل. فإن فعل هذا ثم أتوا من قابل فنزلوا بأمان من غير شرط فطلب أهل الدين القيام ليردوا على المسلمين ما أخذوا من العُشر في الدين، قال لا شيء على العدو ولا على الإمام لأنه أمر جرى⁽¹⁾ على المصلحة فيمضي. وإذا كان الدين أكثر مما يؤخذ منهم، وجهل الإمام فأنزلهم على أن لا يُعدي عليهم بدّين، قال : فليف لهم بالشرط ولا ييطلّ الدين، ولكن يردّهم إلى مأمهم ولا يدعهم يقيمون على منع الدّين.

وعن الجيش بأرض الحرب يستأمن إليه حربيّ من غير حصن حوصر على أن يرجع إلى أهله ثم / يعود بتجارة أو لم يذكر تجارة، فلا يجوز التأمين ليذهب ويحيى فيصير عيناً لهم. فإن نزل هذا فهي شبهة ويُردّ إلى مأمه. وإن قال وعلى أن آتي بتجارة فهو بما جاء معه من تجارة داخل في الأمان. وإن جاء معه بزوجة وأهل⁽²⁾ وولد فهم فيء. وقال غيرنا هم آمنون ويصدّق فيهم، فإن تبين كذبه فهم فيء، ثم ناقضوا فقالوا إن جاء معه برجال فقال هم ولدي⁽³⁾ لم يصدّق وهم فيء، وإنما يصدّق في الإناث من رحمه صغارهم وكبارهم وفي صغار الذكور من رحمه.

وقال سحنون لا أمان له⁽⁴⁾ إلا في نفسه وماله وما جاء به من تجارة ويصدّق في رقيقه للتجارة. وجامعوناً أن كلّ من جاء به من الأجنبيّين فيء. وإذا آمن الأمير حريباً ليدلّه على منفعة للمسلمين وفعل ثم عاد إلى بلده فليس له أن يرجع إلينا بغير أمان مؤتلف، وما معه فيء. وإذا آمن على أن يذهب ويرجع ولم يقل أرجع بمال أو تجارة فذهب ورجع فهو آمن في نفسه، ولا أمان له فيما جاء به من مال أو تجارة وأهل وولد وقراة وأجنبيّين ممّن جاء به، جاء بذلك من قرية قريبة من العسكر أو بعيدة، أو من حصن حاصرناه، فما جاء به من ذلك فهو فيء إلا بتفسير أمان عليه. ولو جاز هذا لجاز أن يخرج كلّ ما في الحصن على هذا.

(1) «جرى» ساقطة من الأصل وص.

(2) سقط من ص : «وأهل».

(3) صحف في الأصل فكتب «بلدي».

(4) في الأصل وص : لهم.

قال سحنون : وإذا قال رجل من الحصن أُنْزِلْ على أن تؤمنوني على مائة دينار فَرَضُوا فنزل فلم يُعْطِهِمْ وقال / ما عندي فلا أمان له حتّى يعطي المائة. 170/و
فإن أُمي فهو فيء إن شاء الإمام قتله أو استرقه. وكذلك على أن يعطيهم رأساً وإن لم يَصِفْهُ ولهم رأسٌ وسط أو قيمته فإن جاء بذلك فهو آمن يذهب حيث شاء من أرض الروم. فإذا بلغ مأمنه [منها حلّ قتاله. وكذلك لو رجع إلى حصنه أو رجع إليه بعد أن بلغ مأمناً⁽¹⁾] من بلد العدو إلّا أن يشترط أنّه آمن إلى أجل يذكره أو حتّى يرجعوا إلى أرض الإسلام فله شرطه.

قال أبو محمّد : ومن معاني هذا الباب في غيره.

ومن العُتْبِيَّة⁽²⁾ : ابن القاسم عن مالك، وعن تجّار من العدو يأتوننا، وقد تُقَدِّمَ إليهم إلّا ينزلوا إلّا بموضع كذا فنزلوا دونه فيريدون أخذ الماء فمَنَعُوا حتّى يقاتلوا عليه، قال لا يقاتلوا عليه، وهذا مشكل فلا يُقْتَلُوا على هذا. وإذا نزلوا على أن لا يُردَّ عليهم بما باعوا بعب هو في باب في آخر الكتاب.

في من وُجِدَ من العدو ببلد الحرب أو ببلد الإسلام أو في العسكر
فقال جثث للأمان أو للذمة أو للقداء أو للإسلام
أو رسولٌ وشبه هذا ممّا لم يوجف عليه

من كتاب ابن الموّاز : وإذا لقيت السريّة علجاً على الطريق فيقول جثث أطلّب إليكم الأمان أو أنا رسول، فإن كان ظفّرهم به ببلد العدو لم يُقبل منه إلّا بدلالة تُحقّق له قوله، فأما لو خرج في عمل المسلمين ولم يدخل بعد، ولعله يقول أنتهي إلى موضع سمّاه فينادي، فأمر هذا فيه شكٌ وترك الشكّ أفضل.

(4) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل.

(1) البيان والتحصيل، 4 : 167.

قال عيسى عن ابن القاسم في / العُتْبِيَّة⁽¹⁾ في العليج يوجد ببلدنا أو قبل أن يصل إليها فيقول جئت⁽²⁾ إلى الإسلام، وهم ربّما تلصّبوا الواحد والآخرين. قال : إن أُخِذَ قبل أن يدخل بلد الإسلام فلاشك أن يُقبل منه أو يُردَّ إلى مأمنه، قاله ملك. وكذلك إن قال جئت أطلب الفداء. وأمّا إن أُخِذَ ببلد الإسلام فإن أُخِذَ بفور وصوله وحِذْثان قدومه فهو مثله. فأمّا إن لم يُظهر عليه إلّا بعد طول إقامة بين أظهرنا، فبَعْدَ إن أُخِذَ قال هذا فلا يصدّق ويُسترقّ، وليس لمن وجّده والإمام يرى فيه رأيه ولا يُقتل إلّا أن يعلم أنّه جاء جاسوساً للعدوّ.

قال عنه يحيى بن يحيى في أعلاج من العدوّ تحمّلوا إلينا فأخِذُوا بأرضنا أو في مفاز بيننا وبينهم مترجّلين ليسوا بحال أهل الحرب ولا مقتنصين فرصة، فقالوا جئنا نُسكُنْ عندكم على الجزية أو بغير جزية، فقال فلا يُقتلوا ولا يُسترقّوا ويخبروا فأمّا أن يقيموا على أداء الجزية أو يرجعوا. وأمّا إن دُعوا إلى الجزية حين خرجوا فيلزم الإمام أن يقرّهم عليها ولا يقول لا أقبل إلّا أن استرقّكم أو أردّكم. فإمّا يحكم الإمام في الذين انكسرت مراكبهم فوجدوا، أو اضطّرهم أمر حتّى دخلوا بموضع غير هذا، فهذا له أن يبيعهم أو يصرفهم فيما رأى من مصالح الإسلام.

وقال في عليج وُجد عند أقرابه ببلدنا فقال : جئت لأقيم وأؤدّي الجزية أو جئت زائراً لقرايتي، قال فإمّا أقرّه الإمام / على الجزية إن رضي العليج، وإن لم يرض رده إلى مأمنه، وليس له استرقاقه ولا قتله. قال عنه أصبغ في ثلاثة من العدوّ أتوا على خيل لهم متسلّحين حتّى دخلوا قرية هي آخر عمّل الإسلام فقالوا جئنا إلى الإسلام أو قالوا جئنا لنؤدّي الجزية ونقيم، فإن قالوا ذلك قبل أن يُظفر بهم فإنه يُقبل منهم.

وكذلك في كتاب ابن حبيب وقال : وللإمام - يريد إن ظهر عليهم قبل أن يقولوا هذا - أن يسترقّهم أو يقتلهم إلّا أن يُسلموا فيكونوا رقيقاً للمسلمين، لا تُخمس فيهم ولا قسم، وقاله غير واحد من أصحاب مالك.

(1) البيان والتحصيل، 2 : 606-607.

(2) كذا في الأصل وص. وفي العبية : جنحت.

ومن كتاب ابن سحنون : ذكر رواية عيسى في الحربيّ يوجد بأرضنا وتفرّقه بين⁽¹⁾ أخذه بحدّثان قدومه أو بعد طول، فقال سحنون : إذا أخذ بأرض الإسلام بحدّثان قدومه أو بعد طول فهو فيء يرى فيه الإمام رأيّه إلّا في الجاسوس فيقتل. وأمّا إن أخذ في أرض الحرب فروى ابن القاسم عن مالك أنّه يُردّ إلى مأمنه.

وقال عنه ابن نافع : من يعلم أنّه جاء مستأمناً فلا أرى أن يُقبل منه وما ذلك بالبين، وفي الأمور أمور مشكلة. قيل لعبد الملك في العليّ يطّلع على السريّة ويوجد بقرب من العسكر أو بُعد أو كان بقرب محلّة، أو أخذ بموضع لا يرى أنّه جاء إلّا لأمان وبحيث يمتنع البعد من النجاة، أو سفن ينزل معهم السلاح أو الأمتعة والتجارة : وكيف إن قلّوا حتّى يرى أنّ مثلهم في القلّة والضعف لا يقدم ذلك الساحل، أو / كثروا حتّى يخافهم من ظهر عليهم، فألقوا بأيديهم وقالوا جئنا مستأمنين. قال يصرف هذا كلّ إلى اجتهاد الإمام، ولا يكاد يخفى ذلك فيما يستدلّ به. ومن أخذ بحيث لا مقدرة له فيه ولا منهض فليؤمّنه، وما قدح فيه الشك فليجتهد فيه.

وإذا كانت المراكب فيها التجارات ومن يدفع عنها إلى ناحية الضعف والاستئمان، يريد فيسعه الاجتهاد فيهم على حسب ما استدلّ به، قال ومنهم أهل قوّة وعدّة وسلاح والساحل الذي نزلوا به فيه ضعف وغرّة، قال فهؤلاء يجبسهم ويجعلهم فيئاً وما معهم ويقتل مقاتلتهم. وإذا كان العليّ في موضع ممتنع لا يقدرّون عليه ولو تكلم لسمعوه وقد أرادوا قتله أو سبيه أو لم يتعرّضوا له فسكت حتّى أتاهم من موضع منعة فوضع يده في أيديهم وقال أردت الإسلام فمقبول منه. وإن قال : جئت لأقيم على الذمّة فللإمام أن يبقيه ذمّة أو يرده إلى مأمنه. ولو نزل من معقله إلى موضع لا يحصّنه منهم فناداهم بالأمان فهو آمن، فإنما قبله أو رده إلى مأمنه. وكلّ من جاء وحده من منعة ولا سلاح معه علمنا أنّه أراد الأمان، وكذلك لو كان معه سلاح ولم يروا فيه هيئة من يريد القتال فهو

(1) سقط من الأصل وص عبارة : «وتفرّقه بين».

آمن⁽¹⁾. ولو جاء سألًا سيفه مسنداً رُمَحَه فلَمَّا صار بموضع لا يكون ممتنعاً ناداهم بالأمان فهذا فيء لأنَّ هذا يؤخذ فيه بالعلامات والدلائل.

قال : ولو أنَّ عسكرياً بأرض الحرب للمسلمين هجم عليهم عسكر للروم فقالوا جئنا مستأمنين / ووقع في قلوب المسلمين خلافٌ ما قالوا فهم فيء. فإن 172/و رأى الإمام قتلهم فَعَلَ. ولو نزل عسكر ليلاً بأرض العدو فجاء رومي يمشي على الطريق لا يَعُدُّه ولا سلاح معه حتَّى⁽²⁾ لقي أول مسالح المسلمين ولم يعلموا به، فسألهم الأمان وذلك الموضع غير ممتنع من المسلمين فهو آمن. وكذلك المرأة.

ولو وَجَدَ مسلمٌ رجلاً من العدو وعليه سلاحه في موضع من العسكر أو عن يمينه أو عن يساره يعارض العسكر فلَمَّا بَصُرُوا به دعا إلى الأمان وهو في موضع غير ممتنع فهو فيء ويرى فيه الإمام رأيه. وإنَّما هذا على ما يظهر من العلامات والدلائل، وما كان مشكلاً فليردَّ إلى مأمنه.

وقال سحنون في الحربين يريدون الدخول إلى دارنا فلا يقدرُونَ أن ينادوا بالأمان حتَّى يصلوا إلى موضع لا يكونون فيه ممتنعين، فأتوا ونادوا بالأمان، فوثب المسلمون إليهم⁽³⁾ فأخذوهم وليس معهم آلات الحرب، قال هم آمنون، وهكذا يكون الأمان إلَّا أن يشاء الإمام⁽⁴⁾ أن يردهم إلى مأمنهم.

ولو جاؤوا بمنعة وسلاح وهم قادرون على الإمتناع فالمسلمون مخيرون في تأمينهم أو قتالهم. ولو تقدَّم المسلمون إلى تلك الديار أنه لا أمان لكم⁽⁵⁾ عندنا ولا يخرج أحد منكم إلينا، فعلموا ذلك أو علمنا أنَّ القادمين علموا ذلك، وكانت دار⁽⁶⁾ قليلة الأهل لا يخفى عنهم ما يُتقدَّم إليهم منَّا فلا أمان لمن / جاء منهم وهم 172/ظ

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(2) «حتَّى» ساقطة من الأصل وص.

(3) «إليهم» ساقطة من ص.

(4) «الإمام» ساقط كذلك من ص.

(5) «لكم» ساقط من الأصل وص.

(6) «دار» ساقط من الأصل.

فيه. وإن كان ما قَدَّمنا إليهم غير مستفيض أو كان البلد في كهوة يمكن أن يخفى ذلك عن مَنْ قَدِمَ فلْيُردُّوا إلى مأمَنهم إلَّا أن يؤمَنهم الإمام.

وإذا وُجد حربيٌّ ببلدنا فقال جئت بأمان لم يصدَّق. فإن قال رجل أو رجلان بأماننا دَخَلَ قُبُل قول العدل في ذلك. وقد قال لا يُقبل وإن كان عدليَّين لأنَّهما بيَّنا فَعَلَهُما. فإن شهد عدل أو عدلان أنَّ فلاناً أَمَنه فهو آمِن ويردُّ إلى مأمَنه. والإحتياط فيما أشكل أَوَّلَى. وإن قال بعد أن أخذ أنا رسول الملك إلى الخليفة، فإن أخرج كتاباً يشبه وأرى دلالة ذلك فهو آمِن حتَّى يبلغ ويرجع، وإلَّا فهو فيء ولا شيء لمن أخذه.

ولو قال من أخذه أخذه في دار الإسلام بأمان فلا أمان له بذلك لأنَّه أَمَنه بعد أن صار فيئاً. ولو قال أَمَنته بأرض الحرب حيث هو ممتنع وجئت به ولا يعرف صدقه، فأَمَّا قُبُل منه وإلَّا رُدُّ إلى مأمَنه.

قال الأوزاعيُّ في الحربيين يُوخذون بدار الإسلام فقالوا جئنا للتجارة بلا عهد ولا ذمَّة، فإن وجدهم ظاهرين في مجيئهم أو في بلد الإسلام فأَمَّا أن يؤمَنهم أو يرُدُّهم إلى مأمَنهم. وإن وجدهم مستخفين فهم فيء إن شاء الإمام قتل أو باع، والبيع أحبُّ إلينا.

قال سحنون : هم فيء إذا وُجدوا ببلدنا من غير عهد ولا ذمَّة. وبرواية ابن نافع عن مالك أقول لا برواية ابن القاسم.

قال الأوزاعيُّ وإن وُجد في عسكرنا / بدار الحرب فقال جئت للأمان، فالإمام مخيَّر في بيعه أو قتله. ولو قال جئت للإسلام فإن أسلم وإلَّا ردَّ إلى مأمَنه. قال سحنون : ولا أقول بهذا وبرواية ابن نافع أقول. وقد تقدَّمت.

ومن كتاب ابن حبيب : وإذا خرج الحربيُّ إلينا فأخذ قبل أن يستأمن فقال جئت لتجارة أو لعداء أو جانحاً، فإن كان قد اعتاد الجيِّء وجاء مطمئناً مُظْهِراً أَمْرَه غَيْرَ مَرْتَبِّ، فالوالي مخيَّر بين أن يؤمَنه على ذلك أو يرده إلى مأمَنه، سواء أخذ قبل أن يصل إلى بلد الإسلام أو بعد وصوله إذا أخذ بحدثان وصوله.

فأما بعد طول مقامه فلا يصدق ويرق للمسلمين، ولا يُقتل إلا أن يُتَّهم بالتجسس فيقتل. وإن أخذ وهو مُستخف أو متريب غير مطمئن بإقباله فهو فيء، أخذ قبل يصل أو بعد. وإن تعود الاختلاف قبل ذلك فذلك سواء، وإن شاء الإمام قتله أو استرقه. وأحب إلَيَّ إن اتَّهمه بالتجسس أن يقتله. وإن أخذ قبل يدخل أرض الإسلام فهو فيء لمن أخذه وفيه الخمس. وإذا لم يكن معتاداً للمجيء لفداء أو تجارة فهو فيء كيف ما أخذ قبل دخوله إلينا أو بعد، أخذ مستخفياً أو مطمئناً بإقباله، ولا يكون هذا يجري⁽¹⁾ إلا بأمر قد ثبت وجري.

وهذا قول ابن الماجشون وأصنغ ورواه ابن وهب عن ربيعة وقاله أشهب. إن أخذ قبل أن يظهر ما حاله فلا أمان له. ولو قبل من هذا عذر لقبيل من المسلم يزني ويقول تزوجت والسكران يقول أكرهت. وإذا أخذ / العالج على نحو ميلين^{173/ظ} عن العسكر فيقول جئت للأمان فلا يُقبل منه إن ظهر عليه قبل يدعي ذلك.

ومن كتاب ابن سحنون : وإذا دخل أرض الإسلام بغير أمان فأسلم وادعى أنه أسلم قبل يؤخذ، فإن ثبت ذلك فهو حر. وإن كان عن قوله أو أسلم حين أخذ فهو رقيق.

قال مالك : قال الله تعالى : ﴿فَأَمَّا مَنَّا بَعْدُ﴾⁽²⁾ فالمن العتق. فإذا أعتق فقد مُلك. وإذا دخل عندنا فأقام يبيع ويشترى ولم يعلم به ثم أخذ، فللمسلمين أخذه وما معه، وللإمام قتله أو استرقاقه.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال مالك ومن وجدناه قد دخل إلينا مستخفياً بغير أمان فأمره إلى الإمام وليس لمن وجدته. فإن رأى قسمه على من يراه مستوجباً على الاجتهاد فعل. وذكر ابن سحنون هذه الرواية لأبيه فأعجبته.

ومن كتاب ابن حبيب : وإن جاء حربى نهراً حتى دخل عسكرنا أو قرية من قرانا فيُسأل عن شأنه فيقول إن مسلماً أعطاني عهداً، فإن أخذ قبل أن

(1) كذا في ص. وفي الأصل ما يشبه «بحري».

(2) الآية الرابعة من سورة محمد.

يتكلم بهذا فهو فيءٌ إلّا أن يصدّقه ذلك المسلم [على ما قلّه، وقاله ابن نافع وأصنغ.]⁽¹⁾.

ومن كتاب ابن سحنون : وإذا غزوا في البحر فليقيم العدو في البحر فغلبوا على المسلمين وأوثقوهم، ثم وثب عليهم المسلمون من وثاقهم فغلبوا الروم وأسروهم وغنموا ما معهم، فإن كان ذلك قبل يصلوا بهم⁽²⁾ إلى أرض الحرب ففي ذلك الخمس وهم فيء. فإن كان ذلك بعد أن وصلوا بهم إلى بلادهم ثم فعل بهم المسلمون / هذا فلا خمس في ذلك، وما غنموا فلهم. وكذلك روى عيسى عن ابن القاسم في العتبية⁽³⁾ وقاله⁽⁴⁾.

ومن كتاب ابن المَوَاز : وقال أراه - يعني ابن القاسم - في خيل للعدوّ يخرجون في أرض الإسلام على المسلمين فينهمون عن غير قتال، ويشتت أمرهم فينهمون، هل هم فيء؟ قال : هذا لا يكون، ولو كان لكان ممّا أوجف عليه وفيه الخمس وباقيه بين الذين أوجفوا عليهم وقتلوه. أنظر قول عبد الملك في موضع آخر إن كانوا ممّن لا تجارة لهم⁽⁵⁾ فهم كالأسرى ولا يجاف فيه ويرى الإمام فيهم رأيه.

في من يوجد بساحلنا من مراكب العدو قد انكسرت أو لم تنكسر فقالوا نحن تجار ونحو هذا وقتلونا فظفرونا بهم

من كتاب ابن المَوَاز : قال - يريد ابن القاسم - : وإذا وجدنا بساحلنا مراكب للروم قد تكسّرت فقالوا نحن تجار، فإن بان صدقهم وإلّا فهم أسارى يرى فيهم الإمام رأيه من أسر أو بيع أو فداء برأي أهل الفقه، ولا خمس فيهم

(1) ساقط من الأصل وص.

(2) «بهم» ساقطة كذلك من الأصل وص.

(3) البيان والتحصيل، 2 : 603.

(4) سقط من الأصل وص : «وقاله».

(5) في الأصل ما يشبه : «لا محاد لهم» وفي ص : «لا محاد فيهم».

وليسوا لمن وجدهم لأنهم صاروا بموضع لا ملجأ لهم. وكذلك لو قاتلوا ومعهم العدة والسلاح حتى قُتل مَنْ قاتل⁽¹⁾ منهم وأسر الباقون، وهم كأَسارى اجتمعوا فقاتلوا.

قال محمد : إلا أن يكون بقي لهم مركب أو غيره ممّا يتحمّلون في مثله لو تُركوا أو نجوا أو⁽²⁾ وجدوا إلى النجاة سبيلاً فيكونون فيئاً لمن ظفر بهم وفيهم الخمس.

وفي كتاب آخر : وكذلك / إن كانوا بقرب⁽³⁾ بلدهم يمكنهم الهرب والنجاة إليها.

قال ابن المؤاز : وما وُجد في هذه المراكب التي تكسّرت من عروض وثياب وأطعمة وذهب وفضّة فإن كان ذلك مع الحربين الذين أخذوا فهم وما وُجد معهم سواء يرى فيهم الإمام رأيّه، فإن وُجد ذلك في المراكب ولا رجل فيها فذلك لمن وجده ولا خمس فيه لأنّه لم يوجف عليه، إلا الذهب والفضّة ففيه الخمس. وسواء تكسّرت مراكبهم أو إنّما طرحوا ذلك خوفاً العرق فلا خمس فيه إلا أن يكون ذلك لجنب قرية من قراهم ففيه الخمس إلا أن يكون ذلك شيئاً يسيراً فلا خمس فيه. ورواه أيضاً أشهب عن مالك.

قال عبد الملك في الذين تكسّرت مراكبهم : إلا أن يرى من سببهم سبب من جاء يطلب الأمان لما معهم من التجارات، أو معهم آلة النقلة إلى بلدنا للمقام. قال ابن المؤاز : ونُزّل هذا عندنا فكتب فيه عبد الله بن عبد الحكم : إنّ أدنى ما يدخل في هذا الشك.

قال عبد الملك في مراكب للعدوّ توجد بساحلنا فيقولون جئنا نطلب الأمان، فلا يعجل عليهم الإمام ولا يكاد يخفى ذلك، مثل مركب فيه العدة من

(1) «من قاتل» ساقطة من الأصل.

(2) «أو» ساقط من الأصل وص.

(3) في الأصل : بقربهم.

المقاتلة والكثير من السلاح وآخر مملوء من التجارات، وهو مركب كبير ليس من الحرية وإن وُجد فيه السلاح لأنهم يدفعون عن أنفسهم، فليقبل في مثل هذا قولهم أنهم جاؤوا للتجارة وإن كان نزولهم بغير موضع تجارة.

ومن كتاب ابن سحنون قال : ومن جاء من مراكب الروم وقد قُرب⁽¹⁾ من المرسى أو بُعِدْ فَأُخِذَ، فإن كان ممّن عُرف بالتجارة إلى المسلمين فلا يحلّ إلا أن يوجد ببلده أو يوجد⁽²⁾ وهو يريد غير بلد الإسلام. وإن كان ممّن لا يُعرف بالتجارة إلى المسلمين فهو حلال. وإذا أخذنا مركباً في البحر جاء من بلد الإفرنج أو غيرها فقالوا نحن ذمة لصاحب الأندلس يأخذ منا الجزية، فإن جاؤوا بيّنة على ذلك وإلا فهم فيء. فإن أثبتوا ما قالوا وادّعوا أنّ من أخذهم أخذ منهم أموالاً، فإن كانوا مأمونين لم يحلفوا لهم. وإن كانوا من أهل الشرّ وممّن عُرف به حلفوا لهم.

ومن كتاب ابن حبيب قال لي غير واحد من أصحاب مالك : وإذا وُجدوا على الساحل قد تكسّرت مراكبهم فقالوا جئنا تجاراً، أو نزلوا للماء وادّعوا أنهم كانوا على أن يستأمنوا للتجارة بعد أن ظهر عليهم فهم وما معهم فيء لا خمس فيهم ولا يُقبل قولهم. فإن كان معهم ما هو للتجارة مثل الجوز واللوز والشحم والقطانية ونحو ذلك، وليس على جهة حرب، فإنهم حربٌ أبداً حتى يؤمنوا قبل الظفر بهم، إلا أن يكونوا تعودوا الأمان على الاختلاف بالتجارة قبل هذا فهم على الأمان إذا كانت هيئتهم هيئة التجارة. وروى ذلك المدنيون والمصريون عن مالك. قال عنه مطرف : وما شرد من بقر العدو عنهم إلى بلد الإسلام فهو لمن وجده ولا خمس فيه، ولا يأخذه / الإمام إن كان يسيراً. وإن كان كثيراً نظر فيه الإمام وحاطه⁽³⁾ لجميع المسلمين.

وفي الباب الذي قبل هذا في الحربى يوجد ببلدنا، فيه مسائل مراكب العدو توجد بساحلنا.

(1) في الأصل وص : «قلدت» وهو تصحيف.

(2) «أو يوجد» ساقط من ص.

(3) في الأصل : وخطه.

في الحربي ينزل عندنا بلا عهد فيتزوج أو مُعاهد يتزوج ببلد الحرب ما حُكْم ولده ؟

من كتاب ابن سحنون : وإذا دخل الحربي إلينا بلا عهد فتزوج ذمّية فإنّه فيء ولده حرّ تبع لأمّه. وإن تزوّج أمة فولّده منها رقيقاً لسيّدها. ولو دخلت حربية فتزوجها ذمّي فهي فيء ولّدها منه تبع لأبيهم⁽¹⁾.

وروى الأئندلسيون عن ابن القاسم عن مالك في أهل قُبُرْس يدخل إليهم الرومي فيتزوج أنّ ما وُلِدَ له فيء تبع للأب. ولو دخل القُبُرسيّ بلد الروم فتزوج فيهم فولده على مثابة أبيه في العهد. وقاله الليث، قالاً : وإنّما الولد تبع للأمّ في المِلْك. فأما في الأحرار من مُصالح أو ذمّي أو حربيّ فتبع للآباء.

قال سحنون : أما ولد القُبُرسيّ من الحرية فكذلك. وأما ولد الحرّبيّ من القُبُرسيّة فلا أقول إلّا أنّه حرّ تبع لأمّه.

في من دخل إلينا من الحرّيين على المقام هل له أن يرجع ؟ ومن نزل على مقام مدّة فجاوزها وتجّار الحرّيين يركبون البحر من عندنا فيردّهم الرّيح أو نحوّه

من كتاب ابن الموّاز قال : ومن دخل إلينا بأمان من الحرّيين⁽²⁾ فإنّه يكون عندنا حرّاً. فإن أسلم فله ما لنا وعليه ما علينا. / وإن لم يسلم فهو حرّ وعليه 176 و الجزية إذا سكن عندنا. وقاله مالك : إن شاء سكن على الجزية وإن شاء رجع. قال محمّد : إنّما يكون بالخيار قبل أن يرضى أن يدخل في أهل الذمّة وتلزمه الجزية. فأما إذا رضي بأداء الجزية وألزم نفسه ذمّة المسلمين فليس له أن يرجع إلى

(1) كذا في المخطوطات، ولعله : تبع لأبيه.

(2) سقط من الأصل : «من الحرّيين».

بلده، وكالعبد النصراني يُعْتَقه النصراني أنه تلزمه الجزية لا يخرج من ذلك. ولو أعتقه مسلم لم تلزمه جزية وليس له الرجوع إلى أرض الحرب⁽¹⁾. وقاله مالك وابن أبي سلمة وابن القاسم وأشهب وأصحاب مالك أجمع. قال أشهب : قلتُ للمالك : فإن أعتقه نصراني ؟ قال : لا أدري. وقال أشهب وابن وهب : عليه الجزية.

ومن كتاب ابن سحنون : وإذا استأمن حربيّ إلى الجيش ثم أراد أن يرجع قبل أن يصل إلى أرض الإسلام فله ذلك. ولو وصل إلى بلد الإسلام فله أن يرجع إلا أن يؤدي الجزية ويرضى بها فليس له أن يرجع إلى بلده. ولو قال حين جاء إلى الإمام في الجيش إنني أريد المضىّ معكم إلى بلدكم لتجعلوا عليّ من الجزية مثل ما على أهل دّمّتكم فأمن على ذلك ورضي به فليس له أن يرجع إلى بلده، وصل إلى أرض الإسلام أو لم يصل، ودّى الجزية أو لم يؤدّها.

قال : والمستأمن الذي لم⁽²⁾ يُشترط عليه شيء إذا وُجد راجعاً إلى بلده بغير إذن الإمام ؟ قال : أخطأ إذا لم يستأذن ولكن لا يُعرض له. ولو جاؤوا به فقالوا أخذناه / بعد أن بلغ مأمنه وقال هو قبل أن أبلغ مأمني، فإن كان الذين أخذوه مثل اثنين وثلاثة أو أكثر قليلاً فالقول قول العليّ. وإن كان جماعة العسكر فقولهم أولى. ولو أخذ بعد طول مدة من ما يرى أنه قد بلغ به طول ذلك لصّدق مَنْ أَخَذَهُ وإن كان واحداً. رأيّت : لو أخذ بعد سنة أو ستين أيصّدق ؟ وهذا يتبين عند نزوله، فيتجهّد فيه الإمام. ولو قال جئت لأقيم عندكم بغير جزية فجعل الوالي وأعطاه ذلك فقد أخطأ ولكن يُعرض عليه أن يقيم على الجزية وإلا ردّه إلى مأمنه. وإذا جاء فنزل للمقام على الجزية فأنهم الإمام أن يكون غيّناً، قال لا يمنعه من ذلك بالتهمة ولكن يحترس مه. وإذا جاء عالج لحاجة فأمن على أن يقيم عشرة أيّام فخرج فعرض له نهر أو مرض فأخذ بعد الأجل قبل بلوغ مأمنه لمّا عرض له، قال يُطلّق ولا يُعرض له. قال ابن نافع عن مالك : قال في الحربين ينزلون على أن

(1) صحف في الأصل فكتب : البحر.

(2) «لَمْ» ساقطة من الأصل.

لهم الأمان حتّى ينصرفوا بسفنهم راجعين حتّى لا تراهم العين، فيذهبوا حتّى يراقبوا بعضهم جبال أرضهم ثمّ يردّهم الريح، قال هم على أمانهم.

قال سحنون : لهم الأمان حتّى يصيروا من البحر إلى موضع يأمنون فيه من عدوّهم، فعند ذلك يَحْلُون لمن ظفر بهم من المسلمين. قيل له : إنهم اليوم لا يأمنون حتّى يردّوا بلادهم فيخرجوا من البحر لكثرة مراكب المسلمين. قال إذا كان هذا فلهم / الأمان حتّى يخرجوا من البحر إلى مأمنهم.

177/و

قال عبد الملك : إن ردّته الريح مغلوباً فهو على أمانه. وإن بلغ موضع منجاة لولا غلبة الريح فهو على أمانه حتّى يصل إلى مأمن إن شاء أقام أو رجع، فهذا إن رجع فإثمه حلّ إلا أن يأتلف أماناً. ولو رجع في البر فاشتدّت عليه الطريق فرجع لكان على أمانه. وحُدّ مأمنه أن يجاوز الدروب إلى سلطانه وحيث يأمن على نفسه. [وأما ما كان في القيافي والقفار وحيث يخاف على نفسه⁽¹⁾] فهو على أمانه. وقال إنّه إذا ردّته الريح في البحر إلى سلطانٍ غير الذي أمّنه فلا أمان له.

وقال سحنون : بقول مالك أقول إنّ له الأمان حتّى يرجع إلى مأمنه.

ومن كتاب ابن حبيب قال ابن الماجشون : هو آمن إذا قلّد حتّى يبعد من بلد الإسلام ويقرب من حرّزه ومأمنه فيصير كمن لا عهد له بَعْدُ فيمن لقيه من أهل ذلك السلطان الذي أمّنه في رجوعه إليهم بريح غالبية أو رجع غير مغلوب أو نزل الماء أو شبهه. وأما من لقيه من غير أهل ذلك السلطان في البحر بقرب أو بُعْدٍ من موضع قلّد منه بأمانه أو سقط بساحل غير ساحل السلطان الذي أمّنه فهو كمن لا أمان له. وكذلك المستأمن في ثغور المسلمين في غير بحر إذا رجع فاشتدّت عليه الطريق بثلج أو غيره فهو على أمانه ما كان في قرب المكان الذي أمّن فيه. /

177/ط

(1) ما بين معقوفين ساقط من نصّه.

في النازل على الأمان يظهر أنه مُرتد أو عبدٌ لمسلم أو رسول أو غير ما أظهر

من كتاب ابن سحنون : روي عن ابن القاسم في حربي نزل بأمان فإذا هو مسلم ارتد، قال لا يُعرض له. قال سحنون : لا أرى ذلك بل يُستتاب فإن لم يَتَّب قُتل وإن تاب لم يُرد إليهم. قال ابن القاسم : ولو استُحقَّ بعبودية وهو مرتد لم يُعرض له للوفاء بالعهد. قال سحنون : بل يُرد⁽¹⁾ إلى سيده بعد الاستتابة وبعد أن يسلم. فإن أُن قُتل. ولو جاز هذا لم يَشَأْ عبدٌ إلّا فعل هذا.

وقال الأوزاعي في عالج أسر فبيع ثم هرب إلى أرض العدو ثم استأمن على أن يكون حرّاً، قال : يكون حرّاً. وقال ابن أبي ليلى وسفيان : يُرد إلى سيده ولا يكون حرّاً، وبه قال سحنون.

قال سحنون⁽²⁾ ولو جاءنا رسل لصلح أو هدنة⁽³⁾، فإذا هم مرتدون، قال : يُستتابون فإن تابوا لم يردوا إلى أرض الكفر، وإن أبوا قُتلوا لأننا إنما أعطيناهم العهد على أنهم كفار لا على أنهم مرتدون، ولم ير ما روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم أنهم يُردون ولا يُعرض لهم.

ومن كتاب ابن حبيب : وإذا وُجد المستأمن مرتدّاً أو عبداً لمسلم أو لمُعاهد أو مديان عليه دين للمسلمين : إنّه يُحكم فيه بحكم الإسلام ولا يحجزه استثنائه عن ذلك. وقاله مطرف وابن الماجشون وأشهب وابن نافع وأصبغ، ولا يجوز للإمام أن يؤمنهم على أن لا يُحكم / عليهم في هذه الأشياء إن وجدهم كذلك. فإن جهل فآمنهم على ذلك فليس جهله يزيل ما أوجب الله سبحانه من أحكام دينه في ذلك من استرقاق حرّ مسلم أو ذمي.

(1) في الأصل ومن : بل يردّه.

(2) سقط من من : «قال سحنون».

(3) في الأصل ومن : هدية.

قال عبد الله : يريد⁽¹⁾ كما لو أسلم عليه لم يُرَقَّ له حرّ مسلم. قال ابن حبيب : وكذلك إن وُجد عبد لمسلم قد أبق أو أُصيب، وليس هذا ممّا يمنعه العهد كما لا ينفع الإمام الجاهل تأمين المحارب، أو إن أَمَن سارقاً أو زانياً، ولِئْسَتَبَّ المرتدّ ويُردّ العبد إلى ربّه. وأمّا إن أَمَن السلطان حربياً على ألا يُتَّبَعَ بما عليه من ديون المسلمين فلا ينقض عليه، ولكن ليتّم له ذلك أو يردّه إلى مأمّنه، وليس كالمُرتدّ يُظفر به. قاله ابن الماجشون وغيره.

وقال ابن القاسم وأشهب في حربيّن نزلوا بأمان فاشتروا السلاح في خفيه من المسلمين⁽²⁾ فدخل المسلمون إلى سفينتهم ليفتشوا على السلاح فكتفوههم وتنجّوا بهم في البحر وأبوا أن ينزلوا إلّا على أن لا يفدوهم منهم ولا ينزعوهم ولا يؤدّوا ديناً عليهم، فلا ينبغي للإمام أن ينزلهم على هذا، وليقاتلهم إن قوي أو يدعهم. فإن جهل فأمّنهم على ذلك فقد ضلّ. فإن قوي على قتالهم فليخيرهم : فإمّا ردّوا من معهم من المسلمين أو يؤذّنه بحرب ثمّ يقاتلهم. وإن لم تكن به قوّة عليهم أقرهم على ما أعطاهم من العهد، وليف لهم لأنهم قد نصّوا ذلك نصّاً. ولو نزلوا على أمان حادث بغير اشتراط [فليؤخذ منهم المسلمون الذين غدروا بهم وأموالهم بلا ثمن ولا قيمة، وقاله أصبغ. وسمعت⁽³⁾ / أهل العلم يستحبّون للإمام إذا استأمنه الحربيّون أن يشترط عليهم : إمّا لا أوّمنكم من حقّ للمسلمين أو لأهل الذمّة قبلكم، غصبم ذلك منهم في عهد وأمان، أو من نجّده منكم مرتدّاً أو عبداً أبق لنا إليكم إلّا من سبيتموه.

178/ظ

(1) في هـ : « يريد » وهو تصحيف.

(2) « من المسلمين » ساقط من الأصل وص.

(3) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

في العدو ينزلون من الحصن على حكم الله أو على حكم فلان وكيف إن نزلوا على ذلك أو حكم رجلين

«من كتاب ابن سحنون : روي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يُقْبَلَ مِنْهُمْ الْتَزُولُ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ، فَإِنَّكَ لَا تَذَرِي أَتُصِيبُ حُكْمَ اللَّهِ فِيهِمْ، وَأَنْزِلُهُمْ عَلَى حُكْمِكَ⁽¹⁾. قال سحنون : فإن جهل الأمير فأنزلهم على حكم الله إذا طلبوا ذلك فنزلوا، فهذه شبهة، فليردوا إلى مأمَنهم إلا أن يجيبوا إلى الإسلام. قال محمد : وليعرض عليهم الإسلام قبل ردِّهم. فإن أبوا عرضت عليهم الجزية.

قال سحنون : فإن أسلموا فهم أحرار لا يُعرض لهم في مال ولا غيره، فإن أبوا وبذلوا الجزية فإن قُرِبَتْ دَارُهُمْ مِمَّا قُبِلَتْ مِنْهُمْ ولا يُعرض لهم في مال ولا غيره. وإن بُعدوا لم يُقبل منه إلا⁽²⁾ أن ينتقلوا إلى حيثُ سلطاننا أو يُردوا إلى مأمَنهم ثم يُنْبَذَ إليهم. ولا ينبغي أن يُنزلهم الإمام على حكم غيره وإن طلبوه. فإن فعل مضي ذلك. وإن لم يكن عدلاً لفسقه فحُكْمُ تَعَقُّبِ الإمام حكمه فإن رآه نظراً للإسلام وإلا رده وولي هو الحكم بما يراه نظراً ولا يردُّهم / إلى مأمَنهم.

/179

قال ابن القاسم : ولو حكم خصمان في الحقوق بينهما رجلاً فحكم جاز حكمه ولا يردُّه القاضي [وإن خالف مذهبه. وأما أنا فرأيت أن لا يُنفذ حكمه حتى يتعقبه القاضي]⁽³⁾ فينفذه أو يردُّه. وكذلك لو حكم جاهلاً أو فاسقاً. وأما لو حكم ذمياً أو عبداً أو صبيّاً لَنَقُضَ حُكْمُهُ وابتدأ هو النظر بينهما. وكذلك إن حكم العدو ذمياً أو حكموا امرأة أو عبداً⁽⁴⁾ أو صبيّاً وإن عقل وهم عالمون بهم لم يَجْزُ حكمه وليحكم الإمام بما يراه لأنهم رضوا بأقل المسلمين أو بدمي، فرددناهم إلى حكم مَنْ هو أعلى وأفضل فلا حجة لهم.

(1) في كتاب الجهاد من سنن أبي داود وابن ماجه والدارمي، ومسنند أحمد.

(2) «إلا» ساقطة من ص.

(3) ما بين معقوفين ساقط أيضاً من ص.

(4) «أو عبداً» ساقط من الأصل.

وقال بعض أهل العراق : يكونون ذمّة إذا حَكَمُوا العبد والصبيّ وليس كتحكيم المحدود في القذف. وإن لم تُقبل شهادته لثُبُتِه فإِذَا نَقِلَها في النكاح إذا تصادقوا عليه. قال سحنون : وهذا تناقض إن تأوّلوا قول الله تعالى ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾ (1) فلا يقبلوها في النكاح، وقبولهم شهادة العبد أولى إذ لا نصّ فيه. وقد أجازها أنس بن مالك وشريح وغيره. وقال غيرنا : إن نزلوا على حكم امرأة جاز حكمها بكلّ ما حكمت إلّا بالقتل فإنّهم يصيرون فيئاً.

قال سحنون : وإن نزلوا (2) على حكم الله وحُكِمَ فلان، فحَكَمَ فلان بقتلهم أو بسبي الذريّة وأخذ المال، فلا يُنفذ ذلك وكأنّه أنزلهم على حكم الله وحده، / 179 ط
وليُردّهم إلى مأمّنهم حسب ما ذكرنا.

وقال غيرنا : يصيرون ذمّة إن لم يسلموا ويوضع عنهم الخراج. ولو نزلوا على حكم رجلين فلان وفلان فمات أحدهما قبل الحكم ثم حكم الباقي بالقتل والسبي لم يَجْزُ حكمه وليردّوا إلى مأمّنهم لأنّ شرطهم حكم رجلين. ولو حكم أحدهما أن يكونوا فيئاً وحكم الآخر بالقتل والسبي لم يلزمهم حكم واحد منهما حتّى يجتمعا وليردّوا إلى مأمّنهم. وكذلك إن حكم أن يكونوا ذمّة أو أن يردّوا إلى دارهم فيكونوا حرباً فذلك نافذ. ولو مات قبل أن يحكم لردّوا إلى مأمّنهم. ولو قال لا أقبل وقد رددت ما جعلوا إليّ فذلك له ويردّون حتّى يجتمعوا هم والمسلمون على حكم غيره. ولو أنّه بعد أن ردّ ذلك رجع فقبله وحكم بالقتل والسبي أو يتركهم ذمّة لم يَجْزُ لأنّه ردّ ما جعل له، فلا بدّ من اثتفاف رضاهم بحكم.

ولو قالوا ننزل على حكم فلان فما حَكَمَ فينا بشيء مَضَى وإن لم يحكم رددنا (3) إلى مأمّننا فذلك جائز. فإن مات قبل الحكم رُدّوا إلى مأمّنهم. ولو شرطوا أنّه إن حكم فينا بالردّ إلى مأمّننا فذلك لنا (4) فذلك لهم. وقال غيرنا : إذا لم

(1) الآية الرابعة من سورة النور.

(2) سقط من هـ : «وإن نزلوا».

(3) كذا في الأصل وهـ. وأقحمت في غيرها كلمة «ودّنا».

(4) سقط من ح وهـ : «فذلك لنا».

يشترطوا هذا فليس من الحكم أن يردّوا إلى مأمّنهم، ويجيزون حكمه بذلك ويكونون / ذمّة ويكون عليهم الخراج. وكذلك إن أئى أن يحكم، ثمّ نقضوا [ذلك بقولهم في التحكيم إذا مات، وقد شرطوا إن لم يحكم رددنا إلى مأمّننا أنّهم يردّون إلى مأمّنهم إذا مات قبل] (1) الحكم.

باب ذكر (2) ما يكون أماناً من غير شرط من قدوم زوجة مع زوج مسلم أو ذمّي أو مع ذي محرم وغير ذلك وكيف إن تداعيا ذلك واختلفا

من كتاب ابن سحنون : وقال (3) في مسلم دخل دار الحرب بأمان أو أَسْرَ أو أسلم وهو منهم فتزوّج امرأة منهم وخرج بها إلينا فهي حرّة لا سبيل عليها ولا يسترقّها وليس لها أن ترجع إلى أرض الحرب كالذمّيّة. ولو قال الرجل : كُنْتُ أَخْرَجْتُهَا قَاهِراً لها وأنكرت ذلك فهي مصدّقة، حرّة كانت أو (4) ذمّيّة، لا تُترك والرجوع إلى بلد الحرب، ولا نكاح بينهما لإقراره أنّه ملكها، ولا يسترقّها حتّى يقيم بينة مسلمين أنّه أخرجها قهراً فيسترقّها ويبطل النكاح، وليس نكاحه إياها أماناً لها. ولو قالت لست بزوجة له ولا قهرني ولكن أَمْنَنِي فخرجت وادّعى أنّها زوجة له وأنّه لم يقهرها فهي حرّة، فإن شاء الإمام أقرّها على الذمّة أو ردّها ولا تكون له زوجة. ولو قال هي زوجتي فقهرتها وأخرجتها لم يصدّق إلّا بينة مسلمين.

ولو أخرجها معه مقيدة بيده فهي أمة له لا خمس فيها. وإن لم يُعلم أنّه فعل هذا بها إلّا بدار الإسلام وأنكرت الزوجيّة فلا سبيل له إليها وخروجها / 180 ظ
شبهة، فإنما قبل منها وإلّا رُدّت.

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(2) «باب ذكر» ساقط من الأصل وص.

(3) «وقال» ساقطة من ح.

(4) سقط من الأصل وص : «كانت أو».

وعن ذمّي دخل دار الحرب بأمان فتزوّج بها امرأة فلم يخرج بها حتى استأمن عليها المسلمين فأمنوه فهي حرة ذمّية إذا قبلت هي ذلك الأمان وخرجت معه، ثم ليس لها الرجوع إلى دار الحرب وإن أذن لها الزوج ولا إن طلقها.

ولو استأمن الذمّي على أخته الكبيرة فخرجت راضيةً بذلك فهي آمنة لا سبيل عليها، وليس لها رجوع إلى أرض الحرب. ولو لم يستأمن عليها أحد أو أمّنها هو فأخرجها حرّ مسلم فهي فيء وليست لمن أخذها. ولو قال أخوها أخرجتها وقد قهرتها بأرض الحرب لم يصدّق وهي فيء. وإن قامت له بينة مسلمون فهي أمة له لا تخمس فيها. وكذلك إن علم أنه أخرجها من أرض العدو مقيدةً مغلولةً، ولا يُقبل في ذلك إلا مسلمون عدول. فإن لم يُعلم أنه قهرها إلا في دار الإسلام فلا حقّ له فيها، وخروجها مع المسلم شبهة إذا قالت خرجت بأمانه، فأما قبل أو تُردّ إلى مأمنها⁽¹⁾ وقد كان قال : تكون فيئاً لأنه لا يصدّق على رقها، وهي فلم يعلم المسلمون بها إلا وهي في مقدرتهم. وإذا خرج المسلم بامرأة من أهل الحرب فقال تزوّجتها فصدّقته وليس إلا قولهما فهي له زوجة ذمّية حرة.

في التداعي بين القادمين إلينا على عهد في استرقاق بعضهم بعضاً أو في رقيق قدموا بهم. /

و/181

من كتاب ابن سحنون : وإذا خرج من بلد العدو علقج ومسلم، فلما وصلا إلى عسكرنا قال المسلم أسيري، وقال الأسير جئت مستأمناً، فالأسير مصدّق حتى يردّ إلى مأمنه لأنه غير مقهور ولا مأسور. وكذلك لو قال أمّنتني فجئت⁽²⁾ معه فهو مصدّق.

(1) سقط كذلك من الأصل وص عبارة «إلى مأمنها».

(2) «فجئت» ساقط من ص.

ولو جاء معه مكتوباً أو مغلولاً أو في عنقه جبل يقوده به لم يصدق أنه مستأمن ويصدق المسلم أنه أسير. وأما لو جاء مع عدد في غير وثاق ولا حديد فقال جئت مستأمناً وقال القوم هو أسيرنا، فهم مصدقون لأنهم عدد قاهرون له لا يقدر أن يتخلص منهم، وهو فيء لأهل الجيش. ولو كانوا مائة فقالوا إلا واحداً هو أسير، وقال الواحد بل هو مستأمن، لم يقبل ذلك إلا بشهادة رجلين ويكون أسيراً حتى يشهد له رجلان.

ولو خرج المسلم بحرية فقال تزوجتها فصدقته وليس إلا قولهما فهي له (2) زوجته ذميمة حرة. ولو لم يدع الزوجية وقال أمتتها وجئت بها فهي شبهة، فإما قبل ذلك وإلا ردت إلى مأمنها، ولو لم يقل ذلك حتى أخذها المسلمون كانت فيثماً.

و من الغنيمة (2) : روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم في حربين قدما إلينا من بلد الحرب معهما رقيق وعروض، ومن ذلك ما سرقاه بيلدهما فتنازعا في ذلك وقد أسلما أو أسلم أحدهما، قال : أسلما أو لم يسلما فالرقيق والعروض بينهما إن لم يعلم أن ذلك في حوز أحدهما. فأما إن أسلم أحدهما فالذي لم يسلم، / لو أقر بالرقيق والمتاع لصاحبه لم ينظر إلى إقراره لأنه عبد، وأمر ذلك إلى الإمام إذا كان يعرف ذلك في أيديهما، ويقاسم الإمام ذلك للمسلم. قال ولو أنكر الرقيق ملكهما وادعى كل واحد الحرية فهم كلهم سواء، لا يرق واحد للآخر حتى تقوم بينة بحيازتهما الرقيق والثياب أو حيازة أحدهما فيكون ذلك لمن حازه. قال : ومن أسلم منهم فمأله له (3) ومن لم يسلم فأمره إلى الإمام إن لم ينزل على عهد.

وفي كتاب ابن سحنون هذه المسألة وقال إنهما عن بعض أصحابنا وقالوا : لو قدما بأمان فأسلم أحدهما، فإن كان (4) في حوزهما فهو له.

(1) بياض في ص مكان «فهي له».

(2) البيان والتحصيل، 4 : 195-196.

(3) سقط من ص : فمأله له.

(4) كذا بالأصل، وفي ح وص : فإن كانا.

قال سحنون عن ابن القاسم⁽¹⁾ : وإذا قدم مسلم مع عالج من أرض العدو فقال سرقتُه أو اشتريته وقال العالج بل خرجتُ معه رغبةً في المقام عندكم، فالقول قول العالج وهو حرٌّ إلّا أن يقيم المسلم بيّنة.

وقال سحنون في كتاب ابنه : وهذا إذا لم يكن في وثاقه. وكذلك ذكر ابن حبيب عن أصبغ. قال ابن القاسم : ولو قدم علجان بأمان وادّعى كل واحد ملك صاحبه فلا يُقبل دعواهما وهما حرّان إن لم تقم بيّنة.

قال عنه أصبغ في العُتبية⁽²⁾، وهو في كتاب ابن المَوّاز وابن حبيب لأشهب إلّا أنّه قال في عبد مملوك لمسلم، وفي سؤال أصبغ في أسير نصرانيّ بيد مسلم، فعاهده على أن تركه على أنّه يأتيه بأبن نفسه أو بآبنة / أو بزوجه يفدي بذلك نفسه، فيذهب فيأتيه بهم ويقول سرقتهم أو غنمتهم ويقولون خرجنا معه بعهد، قال : فالقول قول⁽³⁾ الجائي بهم.

وقال ابن المَوّاز : القول قولهم، ولا يُقبل قوله لأنّه مُدّع. قال أحمد بن ميسر : القول قوله لأنّه سبق له⁽⁴⁾ الأمان قبلهم. ولو كانوا دخلوا أرض الإسلام وطلبوا الأمان ثمّ اختلفوا كان القول قولهم.

ومن كتاب ابن سحنون : وإذا قدم من بلد الحرب⁽⁵⁾ عبدٌ كان أبقي لسيّده ومعه عبيدٌ استألفهم وأنكر العبيد وقالوا نحن أحرار جئنا إلى⁽⁶⁾ أرض العرب ودين الإسلام، فجئنا معه على الصّحبة وما أمّن⁽⁷⁾، قال : إن لم يكونوا في وثاق العبد فالقول قولهم، وعلى الإمام أن يفي لهم بعهد العبد إن أعطاهم عهداً أو يردهم إلى

(1) كذا بالأصل وص. وأقحمت في غيرها «العتبية» وسط الجملة.

(2) البيان والتحصيل، 3 : 71.

(3) «قول» ساقط من الأصل.

(4) «له» ساقط كذلك من الأصل.

(5) سقط من الأصل وص لفظ «الحرب».

(6) كذا في الأصل وص. وفي غيرها : حُبب إلينا.

(7) في غير الأصل وص : وتأمين.

مأمنهم. وإن كانوا في وثاق العبد فهم له عبيد. وإن ادّعوا أنه إنما أوثقهم ببلد الإسلام حين خافوا على أنفسهم، فإن استدّل على ما قالوا أنه إنما قهرهم بعد أن خرجوا معه فهم مصدّقون، وإلا كانوا له أرقاء.

في المستأمن إلينا يُسَلِّم رقيقه أو يقدم بهم مسلمين
أو بيده رجل حرّ أو ذمّي أو عبد مسلم
أو يجني جناية أو يُخْدِث عندنا حَدَثاً
وكيف إن مات والقول في ماله وديونه
وفي الحصن يصلحون⁽¹⁾ على ما بأيديهم فيوجد بأيديهم مسلمون

من كتاب ابن المَوَاز قال ابن القاسم : وإذا نزل عندنا / الحربيّون بأمان
للتجارة فأسلم رقيقهم أو بعضهم أو قدموا بهم مسلمين فلا يمنعوا من الرجوع إذا
ودّوا قيمة ما رُوضوا عليه. ولو كُنَّ إماء لم يُمنعوا من وطئهنّ. وقال عبد الملك :
بل يُعطون في كلّ مسلم أوفرّ قيمة تكون ويُنزَعون منهم.

ومن كتاب ابن حبيب : ومن أسلم من رقيق المستأمنين فَلْيُبَيْعْ عليهم كما
يفعل بالذمّي، ثم لا يكون ذلك نقضاً للعهد، وقاله مطرّف وابن الماجشون وروياه
عن مالك، وقاله ابن نافع، وهو قول الأوزاعي.

وقال ابن القاسم : لا يُباع عليهم⁽²⁾ وهذا وهم، ومن وجدناه بأيديهم من
سبايا المسلمين فليؤخذوا منهم ويُعطوا قيمتهم وإن كرهوا. وهذا أشدّ من الأوّل ولا
يكون هذا خفراً. وأمّا ما بأيديهم من أموال المسلمين من ما أخذوه أو اشتروه أو
بغير ذلك فلا يُغرض لهم فيه. وكذلك إن كان في ذلك رقيق على غير الإسلام.
وإن وجدنا في أيديهم أحرارَ ذمّتنا لم يُغرض لهم فيهم بثمن ولا بغير ثمن، وقاله
مطرّف وابن الماجشون وابن نافع وغيرهم ورووه عن مالك.

(1) في المخطوطات : «تصلحوا» ومقتضى السياق ما أثبتناه.

(2) «عليهم» ساقط من هي.

وانفرد ابن القاسم فقال : لا يُعرض لهم فيما بأيديهم من سبائِ المسلمين [وأسارهم، ولا يعجبني. وأما إن أسلم المستأمن فيجتمع عليه أن يُطلق من يده من أحرار المسلمين] (1) وأهل الذمة، وأما أموالهم فهي له إلا أن يَنْتَزِعَ عنها ولا يُحكم عليه. وقد كره مالك أن يُشترى منه ومن المستأمن ما كان أحرز (2) من أموال المسلمين، / وإن لم يُعرف ربه. قال ابن المَوَاز : إذا أسلم ويده أحرار ذممتنا 183/ فقال ابن القاسم يكونون رقيقاً له. وقال أشهب (3) لا يُسْتَرْقُونَ وهم أحرار (4).

ومن كتاب ابن المَوَاز : وإذا أودع المستأمن عندنا مالاً ثم رجع إلى بلده فمات أو مات عندنا فليردَّ ماله إلى ورثته. وكذلك لو قُتل عندنا وكانت فيه الدية بُعِثَ بالدية إلى من يرثه ويُعْتَق قاتله رقيةً. وكذلك لو قُتل في محاربه المسلمين فإنما نبعث بماله الذي له عندنا إلى من يرثه. وأما لو أُسر ثم قُتل لصار ماله فيثاً لمن أسره وقتله لأنهم ملكوا رقيقته قبل قتله. وقاله ابن القاسم وأصْبِغ.

قال ابن حبيب : وإذا مات عن مال وودائع فذلك لورثته إن قدموا، وعرفهم أنهم ورثته بشهادة مسلمين وإلا بُعث إلى طاغيتهم. قاله مالك والأوزاعي وابن القاسم وأصْبِغ، وكذلك دِيْنُهُ إن قُتل. قال ابن حبيب : وإن ظهرنا على ورثته قبل أن يأخذوا ذلك فذلك فيء. ولو رجع إلى بلده ثم سُبِّي أو قُتل بعد أن أسرناه كان ذلك فيثاً فيه الخمس. وإن قُتل في المعركة فهو فيء لا الخمس فيه لأنه لم يوجف عليه. وقاله ابن القاسم وابن الماجشون وأصْبِغ.

ومن كتاب ابن المَوَاز : ولو أنَّ المستأمن قُتِلَ عبداً مسلماً أو ذميّاً لُقِتلَ به في العمد. وإن كان خطأ فعلى عاقلته الدية متى قُتل على ذلك، وهو ما دام في عهده كالذمي في جميع أموره عند ابن القاسم وعبد الملك. ولو سرق من مسلم لُقِطِعَ. ولو قذفه لحدّ، ويُقَطَع من سرق / منهم. وقال عبد الملك : يجري مجرى 183/ ظ

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(2) مبني للمجهول في الأصل وص. وفي ح : أحرزوا.

(3) «أشهب» ساقط من الأصل.

(4) في ح : لا يَسْتَرْقُ وهو حرّ.

الذمّي في جراحاته وقتله في عمد أو خطأ وجنائته وسرقته⁽¹⁾ وغصبه، وكذلك الرسل. ولا يُردّ الرسول حتّى يُعرف ما جاء به، وديّته لورثته بأرضه. وقال أشهب : لا يُقطع الحربيّ المستأمن في سرقته من مسلم أو ذمّي ما قلّ أو كثر من حرزه، ولا على مَنْ سرق منه ولا حدّ عليه إن قذف مسلماً ولكن يعاقب.

وقال إنّ مالكا قال : إن أخصى عبده لا يعتق عليه وكأّنه أخصاه ببلده. قال أشهب : ولو أخصى ذمّي عبداً عتق عليه. وقال ابن القاسم : لا يعتق عليه في ذلك ولا في المثلة ما كان في أمانه وهو كالذمّي.

وقال ابن الموّاز : وإن لم يُقَمَّ عليه حتّى هرب إلى دار الحرب ثم عاد إلينا بأمان ثان، فليؤخذ بما تقدّم ولا يزيله أمانه الثاني، ولا يؤخذ بما صنعه في بلده وفي غير عهده من قذف وقتل وغصب ونهب.

ومن كتاب ابن سحنون ذكر عن ابن القاسم مثل ما تقدّم في المستأمن والذمّي وقال : لا يُعرض لهم في شرب الخمر وينهون عن إعلانه. وإن زنى ردّ إلى حُكّام دينه إلّا أنّه⁽²⁾ قال في جنّاية المعاهد لا عاقلة له : لأنّ العواقل على ثلاثة أوجه، عشيرة الجاني أو أهل جزيرة النصرانيّ أو مسلم لا عشيرة له ولا ولاء كمن أسلم فعقله على بيت مال المسلمين وميراثه لهم، والمعاهد ليس⁽³⁾ من هذه الأوجه، فذلك في ماله وإلّا ففي ذمّته، وللإمام منعه من الرجوع حتّى يؤذيها أو يبعث / 184 إلى بلده في ذلك إلّا أنّ الدية عليه⁽⁴⁾ في ثلاث سنين مؤجلة. وقال أشهب : فإن أبوا أن يبعثوا إليه شيئاً فإنما عليه بقدر ما يلزمه معهم⁽⁵⁾ لو أطاعوا على اجتهاد الإمام، وقال سحنون : بل ذلك في ذمّته.

(1) سقط من لأصل : «وسرقته».

(2) في الأصل وص : لأنه.

(3) «ليس» ساقط من الأصل.

(4) ساقط كذلك من الأصل : «عليه».

(5) «معهم» ساقطة من ص.

ومن كتاب ابن حبيب : ذكر عن عبد الملك كما ذكر ابن المَوَاز في المستأمن أنه يؤخذ بحوادثه عندنا، يُحدّ في القذف والسرقة ويؤدّب في الحوادث كالذمّي. وقاله أصبغ وغيره، وهو قول الأوزاعي. وإن باع عبداً فظهرنا منه على عيب فليردّ إليه وإن طال لبثه إلا أن يكون العبد من المجوس أو الصقالبة أو شبههم فطال مقامهم بأيدي المسلمين⁽¹⁾ فليرجعوا بقيمة العيب لأنّ ذلك فوت كإسلامهم. وكذلك عبد مجوسيّ إن أسلم عند مسلم وقد ابتاعه من ذمّي أو مستأمن فليرجع بقيمة العيب. وقال ابن القاسم في هذا كله : يُردّ بالعيب ثم يُباع عليه. والأوّل أحبّ إلَيّ، وقاله ابن الماجشون وأشهب.

وقد نهى مالك عن بيع المجوس من أهل الذمّة والكتائبين، فإن اشتروهم فعمر على ذلك بحديثانه⁽²⁾ يبعوا عليهم. وإن طال ذلك ورجعوا إلى دين الكتائبين تركوا إلا أن يكون الإمام⁽³⁾ نهى الكتائبين عن شرائهم فتعدّوا فليعاقبهم بما رأى من سجن وغيره ويبيعهم عليهم من مسلم. وإن لم يتقدّم إليهم تركوا وهو آثم في تفريطه. وإن شرط المستأمن⁽⁴⁾ في أمانه ألا يردّ عليه من باع من الرقيق ببيع فلا يجيبهم إلى هذا. فإن جهل / وفعل مضى لهم بشرطهم على من بلغه ذلك أو لم يبلغه، وينبغي للإمام أن يشهر ذلك. وإن اشترى بعضهم من تلك الرقيق ثم باعوها من الناس ففي هذه العُهدة، وإنما لهم الشرط في بيعهم أوّلاً، وقاله لي⁽⁵⁾ من سأله من أصحاب مالك، وقاله أشهب وأصبغ وغيره.

ومن كتاب ابن سحنون قال سحنون في شرطهم أن لا يُردّ عليهم ما باعوا ببيع : لا يلزم هذا ويُردّ عليهم بالعيب إن كان الرقيق من أهل الكتاب. وإن كانوا مجوساً فشرأ المسلمون لهم فوت و يرجعون عليهم بقيمة العيب.

(1) سقطت من الأصل كلمة «المسلمين».

(2) سقطت من الأصل وص : «بحديثانه».

(3) «الإمام» ساقط كذلك منهما.

(4) «المستأمن» ساقط من ص.

(5) «لي» ساقطة من ص.

ومن كتاب ابن المَوَّاز قال ابن القاسم : ما كنتُ أحبُّ أن ينزلوا على هذا، فإن نزلوا عليه فَلَيْفَ لهم بذلك.

ومن كتاب ابن المَوَّاز والعُتْبِيَّة من رواية يحيى بن يحيى عن ابن القاسم : وعن قوم من العدو قدموا لطلب صلح ومعهم عبد كان أبق لمسلم فلا يُعرض له. ولو صالحناهم على هدنة وأداء الجزية ولم يشترط عليهم⁽¹⁾ فيما بأيديهم للمسلمين شيئاً فلا يُعرض لهم فيما حازوا قبل ذلك متاً من عبد أو حرٍّ أو غيره إلا أن يفادوا فيه برضاهم، كانوا أخذوا ذلك أو أبق إليهم بعضُ عبيدنا. وأما من أسلم منهم قال مالك : فلا يؤخذ ما بيده إلا الحرُّ المسلم. قال ابن القاسم : وليس بقياس ولكنتي أستحسنه، ولو لم يسلم لم يؤخذ منه.

وكره مالك أن يُشتري من المستأمن ما بيده⁽²⁾ من مال المسلمين. قال ابن المَوَّاز : أحب إليَّ / أن يُشتري منه ويُعرض على صاحبه فيفديه إن شاء. 185/و

ومن العُتْبِيَّة⁽³⁾ قال سحنون : قال ابن القاسم في رسل ملك الروم إلى الخليفة يُسلم بعضهم عندنا : فللباقين ردهم. وَقَدْ رَدَّ الْكِنِّيُّ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا جَنْدَلٍ⁽⁴⁾. وقال سحنون : ولو قدم إلينا معاهد معه⁽⁵⁾ مكاتب أو مدبر أبق إليه لمسلم، فللمعاهد كتابة المكاتب. فإن وذاها عتق وولاؤه لسيده. وإن عجز رُق له⁽⁶⁾ وله خدمة المدبر. فإن مات سيده والثُلث يحمله، عتق أو ما حمل منه، وباقيه للمعاهد.

قال أبو زَيْد عن ابن القاسم : وإن قدموا لصلح أو تجارة ومعهم عبيد مسلمون فليُمنعوا من ذلك ويُتقدَّم إليهم فيهم. فإن عادوا عوقبوا. قال ابن القاسم

(1) «عليهم» ساقطة من الأصل وص.

(2) سقط من ص : «ما بيده».

(3) البيان والتحصيل، 3 : 45.

(4) أخرج البخاري في الصحيح قصة أبي جندل في صلح الحديبية.

(5) «معه» ساقطة من الأصل.

(6) «له» ساقطة كذلك من الأصل.

عن مالك : ولا يُمنعون من ردّهم، وكذلك من أسلم منهم عندنا. وقال عبد الملك : بل يُعطون فيهم أَوْفَرُ قيمة ويؤخذون منهم. قال ابن المَوَاز قال عبد الملك : إذا قدم ومعه حرّ مسلم فليُعطَ فيه قَدْرُ قيمة مثله، ولا يمكن أن يُسْرِفَ في ثمنه ولا في ثمن الصغير. قال محمّد : وقول مالك الذي رواه عنه ابن القاسم أحبّ إليّ، وقاله أشهب.

ومن كتاب ابن سحنون في السير : وإذا أسلم عندنا عبد المستأمن بيع عليه. قال عيسى عن ابن القاسم في المعاهدين ينزلون بأمان فإذا فرغوا سرقوا عبيداً لنا أو أحراراً، ثمّ قدموا ثانية بأمان ولم يُعرفوا⁽¹⁾ وهم معهم، قال : يؤخذون منهم ولا يُتركون يبيعون الأحرار ويطأون المسلمات. قيل : / أليس قد صاروا حرّاً ثمّ استأمنوا ؟ قال : بل هم كمدائنتهم للمسلمين ثمّ يهربون ثمّ ينزلون⁽²⁾ ثانية أن الديون تؤخذ منهم. ثمّ رجع ابن القاسم فقال : لا يؤخذ منهم حرّ ولا عبد ولا ما دأبوا به⁽³⁾ المسلمين قبل ذلك.

وقال أشهب في حربيّ نزل عندنا بأمان فوجد كنزاً، قال هو له⁽⁴⁾ وعليه الخمس. وإن أقام عندنا ثمّ استأمن وله عبده فهو له. فإن أسلم العبد بيع عليه وأُعطي ثمنه.

ومن كتاب ابن سحنون عن أبيه في المستأمن يصيب عندنا كنزاً : فإن كانت أرض عنوة فذلك لمن افتتحها بعد الخمس. وإن كانت صلحاً فذلك لأهل الصلح لا يُخمس. وإن كانت من أرض العرب فهو لمن وجده من معاهد أو غيره. قاله ابن القاسم وخالفه أشهب.

(1) في الأصل وح : ولم يعرفهم.

(2) أقحمت هنا في ص عبارة طويلة قلقة : «بأمان فإذا فرغوا سرقوا عبيداً لنا وأحراراً ثمّ قدموا ثانية بأمان ثمّ ينزلون».

(3) «به» ساقطة من ص.

(4) «له» ساقطة من الأصل.

قال ابن المَوَّاز : وإذا كان مع المستأمن عبد مسلم مرتد فلا يُعرض له في قول ابن القاسم وليَّعه إن شاء أو يرده كما لو أسلم أحد عبيده. ولو باع الحرابي هذا المرتد لاستثيب فإن تاب وإلا قُتل. قال : ولو اعترف الحرابي المستأمن أنه عبد لمسلم أو لذمي أو ارتد، قال : إذا حُكِمَ عليه وليس كمال الحرابي المستأمن. قال أصبغ قال أشهب : وإذا عرفه سيده فله أخذه وكل ما معه. وبلغني عن أشهب خلافه وليس بصواب. وإن دخل إلينا فظهر أنه مرتد فليُحكم فيه بحكم المسلمين.

قال أصبغ وأبو زيد عن ابن القاسم في (1) مسلم تنصّر ولحق بأرض الحرب ثم قدم بأمان، قال : لا يُقتل. وروي عنه في الرسول / يَظهرُ أنه مرتد أنه يُقتل. قال أصبغ : الرسول وغيره سواء.

قال ابن المَوَّاز : وإن دأب المستأمن الناس عندنا ببيع أو سلف ثم عاد إلى بلده فدخلناها فغنمناه وماله وله عندنا ودائع ودين، قال : لولا غرماؤه كان ماله الذي بيلد الحرب والذي عندنا لمن غنمه، ولكن غرماؤه أحق بماله في بلد الإسلام يأخذون منه دينهم إن بلغه. وأما ما كان له بيلد الحرب فللذين غنموه. وقاله ابن القاسم وأصبغ لأنهم أوجفوا عليه.

وفي كتاب ابن سحنون مثل ذلك وزاد : فإن وقع في سُهمان رجل أو ابتاعه فأخرج لسيده مالا بأرض الشرك فذلك فيء للذين أصابوه وليس لسيده إلا ما أفاد عنده، وليس له أيضاً ما كان له (2) بيلد الإسلام من وديعة أو دين، وذلك للذين سبوه إلا أن يكون عليه بيلدنا دين فغرماؤه أحق بذلك دون ما كان بيلد الحرب. وقاله كله ابن القاسم.

وقال غيره : المال الذي له بيلدنا عليه فيه (3) أمان وهو لا يملكه لأنه عبد، ولا يتبعه في البيع ويُرد إلى أهله وأهل مملكته. ولو أسلم أو عتق لم يكن له في ماله

(1) «في» ساقط أيضاً من الأصل.

(2) «له» ساقطة من الأصل وص.

(3) «فيه» ساقطة من ص.

الَّذِي بِأَرْضِ الشَّرْكِ شَيْءٌ وَإِنْ أَدْرَكَهُ بِأَيْدِي الْمُسْلِمِينَ. قَالَ : وَأَمَّا مَا لَهُ أَوْ عَلَيْهِ بَيْلَدُنَا مِنْ دِينَ أَوْ وَدِيعَةٍ أَوْ رَهْنٍ فَلْيُحْكَمْ لَهُ وَعَلَيْهِ فِي ذَلِكَ بِحُكْمِ الْإِسْلَامِ. وَإِنْ مَاتَ عِنْدُنَا أَوْ كَانَ حَيًّا وَلَحِقَ بِأَرْضِ الْحَرْبِ فَمَاتَ أَوْ قُتِلَ فَتَوَخَّذْ مِنْهُ ⁽¹⁾ الْحَقُوقَ وَيَتَوَخَّذْ لَهُ، وَمَا فَضْلُ رُذٍّ إِلَى وَرَثَتِهِ. وَلَوْ أُسِرَ فَصَارَ عَبْدًا كَانَ مَا فَضْلُ / لِلْمُسْلِمِينَ ^{ظ/186} فِيمَا فِي قَوْلِ ابْنِ الْقَاسِمِ. وَكَذَلِكَ لَوْ نَقَضَ الْعَهْدَ عِنْدُنَا فَقُتِلَ كَانَ مَا فَضْلُ بَعْدَ قَضَاءِ دِيُونِهِ فِيمَا ⁽²⁾ فِي بَيْتِ الْمَالِ. وَلَوْ كَانَ مَعَهُ أُمٌّ وَلَدَهُ فَأُسْلِمَتْ وَرَجَعَ إِلَى دَارِ الْحَرْبِ فَلْتُعْتَقَ عَلَيْهِ إِذَا قَالَ إِنَّهَا أُمٌّ وَلَدِي وَيَتَّبِعَهَا وَلَدَهَا. وَقِيلَ : لَا تُعْتَقَ وَتُؤَوَّفَ حَتَّى يَسْلَمَ أَوْ يَمُوتَ.

وَمِنْ كِتَابِ آخِرٍ قَالَ ابْنُ عَبْدِوَسٍ : وَلَوْ أَنَّ حَرْبِيًّا أَوْدَعَ وَدِيعَةً فِي دَارِ الْحَرْبِ ثُمَّ غَنِمَ الْمُسْلِمُونَ فَصَارَ فِي سَهْمَانِ رَجُلٍ فَإِنَّ تِلْكَ الْوَدِيعَةَ تَكُونُ لِلْعَبْدِ لَا لِلْجَيْشِ الَّذِينَ سَبَوْهُ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ سَعْنُونٍ : وَإِذَا قَدِمَ حَرْبِيٌّ عِنْدُنَا فَكَاتَبَ عَبْدُهُ فَلَهُ الرَّجُوعُ بِهِ إِلَّا أَنْ يَسْلَمَ الْمَكَاتِبَ فَتَبَاعَ كِتَابَتُهُ مِنْ مُسْلِمٍ فَيُرَّقَ لَهُ إِنْ عَجَزَ. وَإِنْ وَدَى فَوَلَاؤُهُ لِلْمُسْلِمِينَ مَا دَامَ سَيِّدُهُ كَافِرًا.

وَإِذَا نَزَلَ عِنْدُنَا الْحَرْبِيُّونَ عَلَى الرَّجُوعِ فَعَدَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، فَبَعْضُ أَصْحَابِنَا يَرَى أَنْ لَا يَحْكُمَ بَيْنَهُمُ الْإِمَامُ وَيُرَدُّهُمْ إِلَى أَهْلِ الدِّمَةِ. وَمِنْهُمْ مَنْ يَرَى أَنَّ لَهُ أَنْ يَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا رَضِيَ الْخَصْمَانِ لَا بِرِضَاءِ أَحَدِهِمَا. وَإِنْ سَرَقَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ قَطَعَ السَّارِقُ. وَيُقَطَّعُ الْمُسْلِمُ إِنْ سَرَقَ مِنْهُمْ. وَإِذَا لَمْ يُقَدَّرْ عَلَى السَّارِقِ فَلَا شَيْءَ لِلْمُسْتَأْمَنِ. وَلَوْ قَدِمَ مَعَهُ بِأَسِيرٍ فَاعْتِيلَ فَلْيَطْلُبْهُ لَهُ الْإِمَامُ وَلْيَجْتَهِدْ فَإِنْ لَمْ يَجِدْهُ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ.

(1) «مِنْهُ» سَاقَطَ مِنْ الْأَصْلِ وَص.

(2) «فِيمَا» سَاقَطَ كَذَلِكَ مِنْهَا.

(3) «أَنَّ» سَاقَطَ مِنَ الْأَصْلِ.

وإن قدم ومعه ذرية فمات وله ذرية بأرض الحرب، فإن قدم على أن يرجع أو كان على ذلك جرى أمرهم على الرجوع فليردّ ماله وذريته إلى بلده. وإن لم يكن كذلك فلا يُردّ⁽¹⁾ ماله ولا لولده الرجوع / وتؤخذ منهم الجزية، يريد : من ذكورهم إن بلغوا.

وإذا مات عندنا ولم يكن يذكر رجوعاً فإن كان أكثر المستأمنين بذلك البلد إنّما هو على المقام، فميراثه للمسلمين ولم يكن لهذا أن يرجع. ولو كان شأنهم الرجوع فله الرجوع وميراثه إن مات يُردّ إلى ورثته، إلّا أن تطول إقامته عندنا فليس له أن يرجع ولا يُردّ ميراثه. وإذا لم يُعرف حاله ولا ذكر رجوعاً فميراثه للمسلمين.

ولو قدم أخوه فقال أنا أستأمن إليكم وهو يريد الرجوع لم يُنظر إلى قول أخيه. وإن بعث المستأمن عبده إلى أرض الحرب فأخذته سرية للمسلمين، فإن قدم على المقام ردّ إليه عبده وإلّا لم يُردّ إليه إذا أخذ بعد⁽²⁾ أن بلغ مأمنه. ولو أخذ قبل أن يبلغ مأمنه ردّ إليه. وكذلك في مال إن كان مع العبد.

وإذا دخل مسلم بأمان دار الحرب فقتله حربياً ثمّ قدم إلينا بأمان فقتله وليّ المقتول فلا شيء على الوليّ وليردّ الإمام دية لأنه أخذ الدم بما لا يجوز في مثله من⁽³⁾ الخفر. وإذا جاء إلى عسكرنا فاشتري أهله وقال أنا أبعت بالثمن مع عبدي فبعته بالثمن فأبى العبد أن يرجع قال يُردّ إليه لأنه على هذا رجع.

ومن كتاب ابن سحنون قال سحنون⁽⁴⁾ وإذا أعطي أهل حصن أماناً على ما بأيديهم فوجدنا بأيديهم مسلمين، قال يعطون قيمتهم كما لو أسلم عبد الذمّي فبيع عليه فهذا مثله. وهذا إن كان صلحاً /⁽⁵⁾ مؤبداً. فأما إن كان صلحاً إلى

187/ظ

(1) في ص : فليردّ.

(2) «أن» ساقط من الأصل وح.

(3) «من» ساقطة من الأصل وص.

(4) «قال سحنون» ساقط من الأصل وص.

(5) وقع هنا في الأصل تكرار بعض الجمل وتقديم وتأخير، والسياق ما أثبتناه عن المخطوطات الأخرى.

وقت أو إلى أن يمرّ بهم الجيوش فلا يُعرض لهم فيما بأيديهم من المسلمين. وعلى قول عبد الملك ذلك سواء ولهم القيمة في الوجهين كما يُعطى القادم بأمان قيمة المسلم في يديّه.

في المعاهد يريد أن يبيع متاً زوجته وولده أو صالحك عبدك على أن يأتيك بذلك

من كتاب ابن المَوَاز : وإذا قدم الحربيّ إلينا معه⁽¹⁾ أهله وابنه وابنته فنزل عندنا مستأمناً فأراد يبيعهم فلنا شراؤهم إلّا امرأته وابنه الكبير الذي وَلِيَ نفسه فلا يجوز بيعه كما لا يبيع صاحبه، إلّا أن ترضى بذلك امرأته وابنه وابنته التي وَلَيْتَ نفسها، لأنّ نزوله معهم بالأمان نزول واحد، وله بيعُ صغارِ بنيه ورهنتهم. وكذلك من هادن المسلمون مثل الستين والثلاثة. فأما من صالحناه صلحاً لا أمد له فلا يجوز لمن قدم منهم بيعُ أولادهم⁽²⁾ لدخولهم معهم⁽³⁾ في الصلح. قال ابن القاسم إن صالحناهم على مائة رأس كلّ عام، فإن كان عاماً أو عامين⁽⁴⁾ فلا بأس أن نأخذ ما أعطونا من أولادهم ونأخذ منهم النساء.

قال محمّد : إنّما جازها هنا أخذ النساء منهم لأنهم بأرضهم بخلاف من دخل بأمان⁽⁵⁾، ولو صولحو على خراج كلّ سنة فأسلموا سقط عنهم.

قال أشهب في عبد لرجل طلب سيّده أن يخلّيه ويأتيه بزوجه أو بولده يكون ذلك فداءه ففعل، وجاء بهم وادّعوا أنهم خرجوا / معه بعهد وقال هو بَلْ⁽⁶⁾ سرقّتهم 188/ أو غنمّتهم، [قال : القول قول الذي جاء بهم لسيّده.

(1) «معه» ساقط من ص.

(2) سقط من ح : أولادهم.

(3) «معه» ساقط من الأصل وص.

(4) سقط من الأصل : أو عامين.

(5) ساقط من الأصل وص : بأمان.

(6) ساقط منها كذلك : هو بل.

وبقية القول في الحربى والأسير يفدي زوجته بمال يرهن فيه ولده⁽¹⁾ وشبه ذلك في أبواب الفداء في كتاب آخر من كتاب الجهاد.

في المستأمنة تريد أن تتزوج عندنا

من كتاب ابن المَوَّاز : قال أشهب في عِلْجَة قدمت بأمان فأرادت نكاح مسلم وقالت ليس لي زوج أو قالت لي زوج تركته⁽²⁾ وحضت ثلاث حيض بعد خروجي، قال لها أن تتزوج. فإن كان لها زوج فاستبرأوها ثلاث حيض وهي مصدقة أنها حاضتها بعد آخر وطء وطئها⁽³⁾. ولو قدم زوجها قبل تمام⁽⁴⁾ ثلاث حيض كان أحق بها إن لم تسلم هي.

ولو أسلمت لم يكن أحق بها إلا أن يسلم قبل تمام عِدَّتِها. [قال وخروجها إلى بلد الإسلام وحدها فراق ما لم يسلم هو قبل خروجها، وخروجها كما لو سُبِّت بغير⁽⁵⁾] زوج، فهي تحل لمن صارت له بعد حيضة. قال أصبغ وذلك كالسبي.

قال محمد : فاستبراء السبي حيضة. وإذا جاءت وحدها فاستبرأوها ثلاث حيض. وإن قدم زوجها أو سُبِّى قبل الحيضة وقبل أن توطأ فهو أحق بها، يريد في المسبية. وإن جاء بعد أن وطئت فلا نكاح بينهما ولا سبيل له⁽⁶⁾ إليها. ومن اشترى عِلْجَةً وزوجها من المقاسم فلا يفرق بينهما في النكاح، فإن هرب العِلْج لم يكن لسيدها وطؤها إن كانا أقرًا على النكاح وعلى ذلك يبعث.

ومن كتاب ابن حبيب : قال أصبغ في المستأمنة تريد النكاح فلا ينبغي أن يتزوجها مسلم وإن قالت لا زوج لي، لأنَّ لها أن ترجع إذا انقضى ما استأمنت

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(2) ساقط من الأصل : تركته.

(3) ساقط كذلك من الأصل : وطئها.

(4) ساقط أيضاً من الأصل : تمام.

(5) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(6) سقط من ص : له.

عليه، إلا أن تريد المكث ببلد / الإسلام وعلى ذلك أُمّنت فلها النكاح بعد ثلاث
حيض، كان لها زوج أو لم يكن لأنها جانحة، والجائح من الحربين ليس له أن
يرجع إلى بلد الحرب. وتلك التي لها أن ترجع المستأمنة للفداء [أو لتجارة ونحوه⁽¹⁾]
فكرهنا أن تتزوج لئلا يبقى ولد المسلم في رحمها إذا رجعت. والقول في
الرهائن⁽²⁾ والرسل في كتاب آخر من الجهاد .

(1) «نحوه» ساقط من الأصل.

(2) ما بين معقوفين ساقط من ص.

في سهمان الخيل وسهم الفارس والراجل وذكر المريض والفارس الرهيص والصغير ولهم وما أشبه ذلك⁽¹⁾

من العُتْبِيَّة⁽²⁾ : روى يحيى بن يحيى قال : قال ابن نافع حدثنا عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم عن نافع عن ابن عمر أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَضَ لِلْفَرَسِ سَهْمَيْنِ وَلِلرَّجُلِ⁽³⁾ سَهْمًا. ورواه ابن وهب عن نافع عن عبد الله بن عمر⁽⁴⁾ بإسناده. وفعله عمر ابن الخطَّاب ومضت به السُّنَّة. وذكر ابن حبيب من الرواية مثله.

وقال ابن سحنون : وما علمت أَنَّ⁽⁵⁾ مِنْ علماء الأُمَّة مَنْ قال : إِنَّ للفارس سهماً وللفارسه سهمٌ غيرَ أُمِّي حنيفة، وقد خالفه صاحباها أبو يوسف ومحمد، وما أرى مجوزاً أَنْ يدخل هذا في الاختلاف.

ومن الواضحة قال ابن حبيب : اختلفت الرواية في السهم لفرسين، فُرُوِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يُسْهِمَ لِلزُّبَيْرِ إِلَّا لِفَرَسٍ وَاحِدٍ، وَكَانَ مَعَهُ ثَلَاثَةُ أَفْرَاسٍ وَرُوِي / 189
أَنَّهُ أُسْهِمَ لِفَرَسَيْنِ. وَأَخَذَ بِهِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَغَيْرُهُ.

(1) في مخطوطة ح هنا : البسمة والتصلة وإضافة : الثالث من الجهاد من النوادر. وسيأتي هذا القسم الثالث في عنوان : فيما تغنمه السرية حسب المخطوطات الأخرى.

(2) البيان والتحصيل، 3 : 37.

(3) في الأصل وص : للفارس... وللراجل. وهو تصحيف. والصواب ما أثبتناه عن العتبية، ونص الحديث.

(4) قُلِبَ فِي الْأَصْلِ فَكُتِبَ : عن عبد الله بن عمر عن نافع.

(5) «أَنَّ» ساقطة من الأصل وص.

قال أبو محمد : وكذلك في رواية ابن وهب وبه قال ابن وهب⁽²⁾، ذكره عنه ابن سحنون⁽²⁾.

قال ابن حبيب وقال مالك [في الموطأ] : قال الله تعالى في كتابه ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾⁽³⁾ قال مالك : فأرى البراذين والهمجن من الخيل إذا أجازها الوالي. قال مالك : ولم أزل أسمع أن للفرس سهمين وللرجل سهم، ولم أسمع بالقسم إلا لفرس واحد.

ومن كتاب ابن حبيب : وقال مالك⁽⁴⁾ وأصحابه : لا يُسْنَهُمْ إلا لفرس واحد وهي روايته في أمر الزبير. قال مالك : والخيل والبراذين سواء في السهمان. قال ابن حبيب : والبراذين الذك العراض، فإذا أشبهت الخيل في القتال عليها والطلب بها أسهم لها. وقال ابن الماجشون عن مالك : ويُسْنَهُمْ للفرس الرهيص وإن كان كذلك منذ أُدْرِبَ به، وقاله أشهب وأصنع. قال ابن حبيب : بخلاف الكسير أو الحطيم يدخل به كذلك هذا لا يُسْنَهُمْ له، وكأنه مات قبل الإدرا ب. وأما لو أُوجِفَ عليه صحيحاً ثم أصابهُ الكسر لكان له سهمه كما لو مات بعد الإيجاب.

ومن كتاب ابن سحنون قال مالك : يُسْنَهُمْ للفرس المريض منذ أدريوا، وكذلك الرجل. وروى عنه أشهب وابن نافع أنه لا يُسْنَهُمْ له، وبالقول الأول يأخذ سحنون. وروى عنه غير هذا في المريض وقال : ما كل من حضر القتال⁽⁵⁾ يقاتل، وقال : ولا كل فرس يقاتل عليه. قال سحنون : وإن دخل دار الحرب بفرس لا يقدر أن يقاتل عليه من كبر أو مهرصع لا يُركب فهو راجل ولم يكن ينبغي للإمام أن يميزه.

(1) سقط منهما كذلك : «وبه قال ابن وهب».

(2) في ح : محمد بن سحنون. وكذلك قبله.

(3) الآية 60 من سورة الأنفال.

(4) هذه الفقرة الطويلة بين معقوفين ساقطة من الأصل.

(5) سقط «القتال» من الأصل وصح.

قال ابن المَوَّاز قال مالك : ومن لم يزل مريضاً منذ خرجوا من أرض الإسلام حتى قفلوا، فله / سهمه. وكذلك الفرس لم يزل رهيصاً حتى قفلوا. قال ابن القاسم : وإن نفق قبل أن يحضر القتال لم يُسهم له. ولو نفق بعد القتال وقبل الغنيمة أسهم له. وكذلك في الرجل يموت على هذا المعنى.

قال ابن حبيب : وأما صغار الخيل لا مركب فيه ولا حمل فلا يُسهم له. وإن كان فيه بعض القوة على ذلك أسهم له.

قال ابن سحنون عن أبيه : وإذا دخل رجل (1) بفرس صغير لا (2) يقاثل على مثله فأقاموا حتى كبر وصار يقاثل عليه فله من يومئذ سهم فرس لا فيما قبل ذلك. وإن كان لا يُركب لمرض أو رهضة أو طلع فهو كالصحيح بخلاف الأول، وهذا يتوقع برؤيه.

ومن بلغ أو أنبت من الصبيان في أرض العدو فلا يُسهم له إلا فيما يغمون بعد ذلك. والفرس العقوق إذا وضعت وطال مقامهم حتى كبر الولد، فمن يوم يصلح أن يقاثل عليه يُسهم له. وأجمع أصحابنا أنه لا يُرضخ (3) لصاحب حمار أو بغل أو لصاحب برذون لا يجيزه الوالي.

وقال ابن وهب عن مالك في من غزا على حمار أو بغل فأعطي فرس في السبيل يأخذه ؟ قال : الحمار ضعيف والبغل أقوى، وأما الفرس فلا أرى أن يأخذه إلا أن يعلم من نفسه أنه يقوى على التقدم إلى الأسيئة. قال سحنون : ومن دخل دار (4) الحرب راكب حمارٍ ومعه فرس يقوده، أو راجل وفرسه عليه جُل وهو يقوده أسهمت له سهم فارس. وقال أصحابنا : وإذا عسكروا/ بأرض الحرب ولبعضهم خيل فسروا رجالة فليُسهم للفرس.

(1) «أجل» ساقط منهما كذلك.

(2) «لا» ساقطة من الأصل.

(3) رضخ له : أعطاه عطاء غير كثير (قاموس).

(4) سقط من الأصل وص : دار.

وروى أصبغ عن ابن القاسم في الغنّية⁽¹⁾ : وإذا لقوا العدو رجالة وخیلهم في رحالهم لغناهم عنها فإنه يُسَنَّم خيلهم لأنها عُدَّتْهم.

ومن كتاب ابن سحنون قال مالك : والخيل التي⁽²⁾ يتجاعل فيها أهل الديوان، يُسَنَّم لها إذا حضروا الغزو. وإذا دخل رجلان أرض العدو ومعهما فرس وهو بينهما، فسَنَّماه للذي ركب في القتال، وعليه للآخر نصف إجارته. وإن شهدا عليه القتال جميعاً، فلكل واحد منهما ما حضر عليه من القتال، وعليه نصف الإجارة لصاحبه إن كان يُعرَف ذلك، وإلا اقتسما الجميع وتحالاً. قال : ولو ركب أحدهما كل الطريق فلما حضر القتال ركب آخرهما، فالسَنَّمَان للذي ركب في القتال، ويغرم نصف الإجارة لصاحبه، وعلى راكبه أولاً نصف إجارته.

فيمن دخل أرض الحرب فارساً أو راجلاً
ثم انتقل إلى خلاف ذلك من ركوب أو رجلة
وفي من قاتل على فرس بعارية أو تعدّ أو شراءً أو كراء
ومن مات بعد الإدراب

من كتاب ابن سحنون قال سحنون قال مالك وأصحابنا : إذا دخل الجيش دار الحرب، فمن دخل منهم فارساً فهو فارس. ومن دخل منهم⁽³⁾ راجلاً فهو راجل. وما مات / من فرس أو رجل قبل الغنّية فلا سهم له. ولو أخذ العدو فرسه قبل الغنّية ثم رجع إليه فإنما يُسَنَّم له من كلّ ما غنموا بعد رجوعه إليه، وكذلك لو أسر ثم تخلص فإنما يُسَنَّم له فيما غنموا من يوم خلاصه. وكذلك الراجل يفيد فرساً فمن يوم⁽⁴⁾ يفيده يُسَنَّم له. وإذا قاتل فقتل فرسه ثم أسر ثم

(1) البيان والتحصيل، 3 : 65.

(2) «التي» ساقطة من ص.

(3) سقط من الأصل وص : منهم.

(4) سقط منها كذلك : يوم.

غنموا بعده من ذلك القتال غنيمةً ثم غنموا أخرى ثم تخلص وجاءهم فله سهمه في غنيمة قتالهم الذي أسر فيه على أنه فارس، [ولا سهم له فيما غنموا بعد ذلك في أسره. وأما ما غنموا بعد خلاصه فله فيه سهم] (1) راجل، إلا أن يتخلص وهو فارس فله من يومئذ سهم فارس. وكذلك لو قفل أصحابه وجاء آخرون فتخلص إليهم فله مع هؤلاء من يوم تخلص إما فارس أو راجل، وله في الأولين سهم فارس.

ومن كتاب ابن حبيب : ومن أوجف فارساً ثم نفق فرسه قبل مشاهدة القتال لم يُسهم لفرسه، ولو مات هو حينئذ لم (2) يُسهم له. ومن أوجف راجلاً ثم أفاد فارساً عند مشاهدة القتال بשרاء أو كراء أو عارية أو بتعدُّ فقاتل عليه فله سهم الفرس. وحُدِّ ذلك عند مالك مشاهدة القتال. وأما ابن الماجشون، فبالإيجاف يجب عنده وإن لم يشاهد قتالاً، فيوجب بالإيجاف لمن مات أو قُتل من رجل أو فرس ما توجه به / المشاهدة. ومن أوجف عنده راجلاً ثم أفاد فارساً حتى يمكن كونه بيده بملك أو كراء أو تعدُّ فله سهمان الفرس. فأما إن أُلْفى فارساً عند زحمة القتال من خيل العدو أو خيل المسلمين فركبه بأحد هذه الوجوه فلا يأخذ سهمته، وسهماه لصاحب الفرس إلا أن يكون من خيل العدو فلا سهمان له. وإما الفارس الداخل على فرس أو يفيد به حدثان ذلك وقبل شهوده القتال بأيما وجه وإن كان باعتداء إذا تمكَّن كونه بيده واستفرد دون الموجه عليه. قال ابن حبيب : وقول ابن الماجشون أقيسُ وبه أقول. وقول مالك : استحسانٌ وقال به أكثر أصحابه.

قال ابن المَوَاز : ومن دخل أرض العدو راجلاً فاشترى فارساً فقاتل عليه فله سهمه، ولو دخل بفرس فنفق أو باعه قبل القتال فهذا يُعدُّ راجلاً. قال ابن القاسم : لا يُنظر إلى الفصول إلى أرض العدو ولا النزول عليهم وإما يُنظر إلى القتال، فيه تجب السهام. وقال عبد الملك : بالإيجاف يجب له سهمه فيما غنموا.

(1) الجملة بين معقوفين ساقطة من ص.

(2) «لم» ساقطة من الأصل.

ومن كتاب ابن سحنون ذكر سحنون قول عبد الملك هذا قال : وخالف في ذلك أصحابنا وقال ولا يكون فارساً مَنْ أَخَذَ فارساً عاتراً أو قَتَلَ مشركاً وركب فرسه أو استعاره من ساعته فلا يُعْطَى سهم فارس وإِنَّمَا الفارس من دخل على فرس أو اشتراه حتَّى تمكن في كَيْثُونَتِهِ له، وذلك لِأَنَّهُ (1) إِنَّمَا يجب / عنده (2) بالإدراج.

قال سحنون : وسهم الفرس الْمُحْبَس للغازي عليه ولا يُجْعَل في علفه وسلاحه. ولو كرى فارساً أو استعاره فله سهم فارس. وقال ابن القاسم : ومن معه فضل فرس في الغزو فأعطاه لرجل يقاتل عليه على أَن له سهماً ولربّه سهم فلا خير فيه. قال سحنون : فإن نزل ذلك فسَهْمَان لراكبه وعليه إجارة مثله لربّه وإن جاوز ذلك سهم الفرس.

وكذلك في كتاب ابن المَوَاز عن ابن القاسم عن مالك أَن لربّه أَجر مثله. وقال ابن القاسم بل السَهْمَان لربّه إِلَّا أَن يكون دفعه إليه قبل خروجه من بلده. قال ابن القاسم صواب إن كانت عاريته غير بتل ومتى شاء أخذه.

ومن كتاب ابن سحنون : وكره مالك أَن يُكرى فرسه ممّن يحرس عليه ومثله من لا يقاتل. فإذا قيل : من يرمي موضعاً كذا فله مائة درهم فيذهب فيرمي فهذا قبيح وكرهه.

وقال ابن القاسم في فرس انفلت من ربّه بأرض العدو فأخذه آخر فقاتل عليه حتّى غنموا : إِنَّ سَهْمَانَهُ لِلَّذِي انفلت منه (3) وكذلك ذكر ابن المَوَاز عن أصبغ عن ابن القاسم. وقال سحنون : سَهْمَاهُ لِلَّذِي قاتل عليه وعليه إجارة مثله إِلَّا أَن يكون هروبه من ربّه بعد أَن شهد عليه أوّل القتال وياشر عليه القتال فيكون السَهْمَان لربّ الفرس ولا أَجر للمتعدّي.

(1) سقط من الأصل وص : لِأَنَّهُ.

(2) ساقط من ص : عنده.

(3) «منه» ساقط من ح.

قال ابن القاسم : ولو شَدَّ القوم على دوابهم للقتال فعدا / رجل على فرسٍ 192/و
آخر فقاتل عليه فغنموا مكانهم : إنَّ سُهْمَان الفرس لرَبّه.

وكذلك عنه في كتاب ابن المَوَاز (1). قال ابن المَوَاز : وكذلك لو تعدَّى
عليه قبل يكون قتال، وليس ذلك مثل موت الفرس. وقال سحنون : بل السُهْمَان
للمتعدّي وعليه أجر مثل الفرس إلا أن يأخذه بعد إثبات القتال، فيكون السُهْمَان
لرَبّه.

قال ابن القاسم : ولو تعدَّى عليه في أرض الإسلام فغزا عليه أو (2) في أرض
العدوّ قبل حضور القتال فشهد عليه سرايا أو قاتل عليه، فسُهْمَاه في هذا
للمتعدّي وهو له ضامن. قال سحنون هو كذلك في السُهْمَيْن، فأما الضمان فإن
ردّه بحاله لم يضمن وعليه الإجارة. وإن ردّه وقد تغيّر أو عطب فرَبّه مخيّر أن
يضمّنه قيمة الفرس أو يأخذ منه أجره فيما استعمله فيه، وقاله أشهب. ومن عقر
فرسه قبل الغنيمة، يريد بعد القتال، فله سهم فارس في تلك الغنيمة. ولو خرجوا
من المدينة للقتال ثم أمر رجل غلامه برّد فرسه إلى منزله لم يضرب لرَبّه إلا بسهم
راجل. ولو ردّه العبد فلم يخرج من معركة القتال حتّى انهزم الكفّار فلمولى العبد
سهم فارس في قول أشهب وسحنون، إذ لو شاء ربّه أخذه فقاتل عليه.

[قال ابن المَوَاز قال ابن القاسم : ومن تعدّى في أرض العدو على فرس لغيره
فقاتل عليه] (3) حتّى غنم فسُهْمَان الفرس للمتعدّي وعليه لرَبّه أجرٌ مثله. قال ابن
المَوَاز عن أشهب : ولو وَجَدَ فرساً للعدوّ فأخذه قبل القتال فركب عليه فسُهْمَاه
له وعليه أجر مثله لأهل الجيش.

وروي / لنا عن أشهب خلافٌ هذا في المركب يمنعه الريحُ أن يلحق 192/ظ
بأصحابه : أنّ لأهله سيّهمهم، وهذا أصحّ، وهو قول مالك في المريض والفرس

(1) في ح بدل هذا : وكذلك ذكر عند ابن المَوَاز.

(2) سقط من الأصل عبارة «عليه أو».

(3) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

والرهيص والضال والمنفلت والمركب يَعْتَلُّ أو يردّه الريح والأسير والدابة : إنّ سُهْمَانِهِم قائمة لا يردّ ذلك إلّا الموت قبل القتال أو الرجوع بغير عذر أو البيع.

وروي لنا عن أشهب قول آخر في من ضلّ فرسه يوم اللقاء فأخذه رجل فقاتل عليه : إنّ سَهْمِيَهُ لِلَّذِي رَكِبَهُ وَعَلَيْهِ لِرَبِّهِ أَجْرُ الْفَرَسِ. وكذلك لو غصبه إياه، وهذا قول متروك إذا كان دفعه إليه، يريد عاريةً بعد أن وقع القتال، وليس هو بمثل إذا أفلت منه أو غصبه رجل فقاتل عليه.

ومن كتاب ابن سحنون : ومن غُصِبَ فرسه بدار الحرب أو بدار الإسلام أو نزل عنه لحاجة أو غار فرسه⁽¹⁾، فإن رجع إليه قبل القتال فحضر عليه القتال فله سهم فارس. ولو قاتل عليه الغاصب كان له في تلك الغنيمة سهم فارس، ويغرم لربّه⁽²⁾ أجر مثله في مثل ما استعمله، ثم يكون لربّه فيما يستقبل سهم فارس، وابن القاسم لا يرى له أجراً.

قال سحنون : وإن تغيّر الفرس فرّبه مخيّر في تضمينه قيمته ولا أجر له، [أو أخذه ناقصاً وإجارته. وكذلك لو غصبه بأرض الحرب على ما ذكرنا]⁽²⁾. وإذا أخبر لصاحب المَقَاسِم عند دخوله أنّ فرسه قد غار أو غُصِبَ فليكتبه راجلاً، ثم إن خرج بفرس فقال إنه الذي كان غار لي أو غُصِبَ حين دخلت / وقد كنت وجدته فلا يصدّقه على وقت وجده إلّا ببينة. ثم يصير فيما يغنم بعد ذلك فارساً. وإذا أحرزت الغنيمة فأخذ رجل منها فرساً فقاتل عليه، فقد سهّل مالك فيه أن يأخذه يقاتل عليه أو ينقلب عليه إلى أهله، وكرهه في رواية أخرى، وأنا أرى لهذه الإباحة أن سَهْمِيَ الْفَرَسِ لِرَاكِبِهِ وَلَا أَجْرُ عَلَيْهِ. ولو صرع رجلاً من العدو عن فرسه فركبه وقاتل عليه فأما ما غنم في قتاله هذا عليه فلا سهم له لذلك الفرس. وأما ما حضر عليه بعد ذلك من السرايا وغيرها فله سهمه. وقال في الوالي

(1) كذا في الأصل وح. وفي ص : «أو عار».

(2) «لربّه» ساقط من ح.

(3) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

يستعير منه رجل⁽¹⁾ فرساً في أرض العدو فيقاتل عليه إن سهمه لراكبه. وكذلك في الغنّية⁽²⁾، رواه أشهب عن مالك. ورواه ابن القاسم عنه في كتاب ابن المواز⁽³⁾.

قال سحنون : ومن أعار رجلاً فرسه يقاتل عليه فسهماه للمُعار، أعاره قبل الإدراب أو بعده. ولو كانت العارية مؤجلة أو إلى رجوعه أو لم يوقت فذلك سواء كله وسهماه للمستعير. ولو أعاره في حومة القتال فإن كان في أوله قبل بيان الظفر فهما للمُعار. وإن كانت في آخره وبعد بيان الظفر فالسهمان لربّه، ثم رجع فقال : هما للذي ناشب عليه القتال أوّل القتال.

قال ابن الماجشون : ومن أعار فرسه أوّل دخوله عليه بلد العدو واشتراط / 193 ظ إلى⁽⁴⁾ الرجوع أو لم يشترط فهذا للمستعير، وكان المُعير قد أوجف بغيره. وأمّا إن أعاره واشتراط السهمين أو بعضهما فأقام أو أوجف هو نفسه فله كراء مثله والسهمان للداخل عليه. وأمّا مَنْ تمكّن من الإيجاف عليه⁽⁵⁾ والدخول فأعار بشرط أو بغير شرط أو بين فتحين، فأنظر ما وجب للفرس، فهو لمُعيره لأنّه بالإيجاف عندي وجب ذلك، ما لم يشترط جزءاً من سهم الفرس أو من سهمه، فهذا فاسد وله كراء مثله مع سهمي الفرس. وأمّا إن أعاره في سرية فما انفرد به من ذلك فهو له. فأما إذا رجع إلى أن يكون في الجيوش والصوائف فهو لربّه الذي أوجف عليه.

قال أشهب ومن غزا بأفراس له⁽⁶⁾ فإذا كان اللقاء حمل عليها من يقاتل فسهمانها لمن قاتل عليها. ولو شرط ربّها أن يكون له السهمان فليعطوه كراء خيله

(1) سقط من ح : رجل.

(2) البيان والتحصيل، 2 : 569.

(3) في هامش ح بدل العبارة الأخيرة : وذكره ابن المواز من رواية ابن القاسم عن مالك في كتاب ابن المواز.

(4) «إلى» ساقطة من ص.

(5) ساقط من الأصل وص : عليه.

(6) «له» ساقط من الأصل.

بقدر المسافة ويقدر إثنانهم في القتال ويقدر الخوف. قال سحنون : صواب. ومن أعار رجلاً فرسه ليدخل به وليقاتل عليه لم يكن له نزعته منه قبل أن يقاتل، ثم إذا قاتل فله أخذه منه فيكون فيما يغنم بعد ذلك فارساً. ولو منعه منه أو جحدته حتى فرغت المغنم فله حكم الغاصب.

قال سحنون فيمن حضر القتال على فرس فلم يفتح لهم في يومهم. فباعه فقاتل عليه مبتاعه اليوم الثاني فلم يكن فتح / فباعه الثاني فقاتل عليه الثالث يوماً 194/ ثالثاً ففتح لهم : إنَّ سهم الفرس لبائعه الأوَّل لأنَّه قتال واحد، كما لو مات بعد أوَّل (1) يوم وقاتل عليه أحد ورثته في اليومين أو لم يقاتل : إنَّ سهميه لورثته، وكلَّ قتالٍ مُبتدئٍ بعد موته قاتل فيه وارث له على هذا الفرس فسهماه فيه للوارث وعليه أجر الفرس موروثاً.

قال الأوزاعي : ومن ابتاع فرساً وقد غنموا واشتراط سهمه فجائز إن كان الثمن أكثر من السهم كمال العبد يشترط : قال سحنون : لا يجوز إن كان السهم ذهباً والثمن فضة (2) ويصير عرضاً بعرض وذهباً بذهب. ولو كان الثمن عرضاً والسهم معروفاً جاز، وليس كالعبد لأنَّ العبد يملك والفرس لا يملك. ولو كانت الغنيمة عروضاً والسهمان معروفةً جاز شراؤها مع الفرس بالذهب والورق. وروي أنَّ النبي ﷺ نهى (3) عن بيع السهمان حتى يُعلم ما هي (4).

ومن كتاب ابن حبيب : ومن أعطى فرسه لمن يقاتل عليه على أنَّ سهمي الفرس لربه أو بينهما لم يَجْزُ فإن وقع (5) فإن كان قبل القتال بأمد يتمكن كونه بيده وحوزه إياه فسهماه له، وإن كان ذلك بحدثن القتال فسهماه لربه وله على راكمه أجر مثله في الوجهين في مثل ما راكمه له وعرضه إياه، والحكم في سهمان

(1) سقط لفظ «أوَّل» من ص.

(2) سقط أيضاً من الأصل عبارة : «والثمنُ فضة».

(3) في ح بدل ما هنا : وروي عن النبي عليه السلام أنه نهى.

(4) في سنن الدارمي.

(5) سقط من ص : فإن وقع.

الفرس في صحّة الكراء وفساده سواء. وكذلك لو أخذه متعلّياً فالأمر في سُهمانه وكرائه على ما ذكرنا. والأمر في عاريته / في السُهمان على ما ذكرنا ولا كراء فيه. 194/ظ

ومن كتاب ابن سحنون⁽¹⁾ : وإذا نفق فرسه قبل القتال لم يُسهم لفرسه. ولو حضر عليه القتال ثم نفق فله سهمه في تلك الغنيمة. ولو نفق فرسه ثم كسب آخر قبل اللقاء فحضر القتال أو تركه في العسكر فله سهم فارس⁽²⁾ وكذلك لو أفاده وقد اتّحَم القتال. وكذلك لو قتل علجاً منهم فأخذ فرسه فقاتل عليه. وكذلك لو جاءه فرسه حينئذ. ومن مات أو قُتل في المعركة قبل الغنيمة أو بعد فله سهمه. وكذلك بعد الهزيمة. ولو أصاب فرساً بعد هزيمتهم فقاتل عليه فله سهم راجل إلا فيما يستقبل بعد هذه⁽³⁾ الغنيمة. قال وينبغي للإمام أن يكتب أهل الجيش للغنائم إذا دنا من أهل الحرب قبل أن يغنموا وقبل أن يسروا السرايا.

**فيمن مات بعد الإيجاف أو بعد القتال
ومن تخلف لمرض أو عذر أو ضلّ عن أصحابه أو بُعث في أمر
وفي المراكب يردها الريح أو يغرقها**

من كتاب ابن المَوَاز قال مالك : وَمَنْ فَصَلَ مِنَ الْعُزَاةِ فَأُذِرَبَ ثُمَّ مَاتَ، وَلَعَلَّهُ قَدْ نَزَلَ وَتَبَيَّنُوا لِلْحَرْبِ ثُمَّ مَاتَ وَكَانَ الْقِتَالُ بَعْدَهُ وَغَنِمُوا فَلَا سَهْمَ لَهُ. وَلَوْ وَقَعَ الْقِتَالُ ثُمَّ مَاتَ وَلَمْ يَكُنْ فَتْحٌ وَلَا غَنِيمَةٌ ثُمَّ غَنِمُوا بَعْدَ ذَلِكَ فَلِلْمَيِّتِ سَهْمُهُ مَوْرُوثاً لَوْرَثَتِهِ.

ومن الغنيّة⁽⁴⁾ : روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم مثله وذكره عن مالك.

وفي كتاب / ابن سحنون نحوه، وقال : وكذلك لو قُتل فله سهمه. 195/و

(1) في ص : كتاب ابن حبيب.

(2) «فارس» ساقط من الأصل.

(3) سقط من ص : هذه.

(4) البيان والتجصيل، 2 : 596.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال : ولو لم يبلغ العسكر حتّى مرض فخلّفوه في الطريق لعلّه يفيق فيلحق بهم فقاتلوا وغنموا ورجعوا فله سهمه. وكذلك إن كان تخلّفه ببلد الإسلام وقبل أن يُدْرَبَ في بلد الحرب فله سهمه.

قال ابن وهب عن مالك في من مات بعد الوصول إلى أرض العدو وقبل القتال فلا سهم له. وإن مات بعد القتال قبل الغنيمة فله سهمه. ولو كانت غنيمة بعد غنيمة فما كان متتابعاً فله فيه سهمه في الجميع، مثل أن يفتحوا [حصناً ثم يموت ثم يفتحوا]⁽¹⁾ آخر على جهة الأمر الأول. قال أصبغ : وأما لو رجعوا قافلين ونحو ذلك من انقطاع الأمر الأول فلا شيء له فيما استؤنف بعده.

كذلك روى عيسى عن ابن القاسم في الغنيمة⁽²⁾ من أول المسألة، وقال عنه يحيى : ويُقسم في كلّ ما غنموا بعد موته من أسلاب الجيش الذين قاتلوهم أو من فتح حصن أو من ما أوجفت عليه خيلهم من سرايا وغير ذلك إذا مات بعد القتال. وأما إن لم يكن قتال إلا بعد موته فلا شيء له فيه وإن أوجف.

قال في كتاب ابن المَوَاز : ولو حاصروا حصناً فقتل في أول يوم ثم أقام أصحابه حتّى فتحوه بعد أيام فله سهمه فيه. ولو مات قبل حضور / القتال [فلا سهم له. ولو حضر القتال]⁽³⁾ وهو مريض ثم مات ثم فتحوه⁽⁴⁾ ثم فتحوا حصوناً بعده حصناً بعد حصن، فله سهمه في الجميع⁽⁵⁾ وذهب عبد الملك إلى أن من مات بعد الإيجاف فله سهمه في كلّ ما غنموا بعد ذلك، والإيجاف عنده الوصول⁽⁶⁾ إلى أرض العدو ومفارقة أرض الإسلام.

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(2) البيان والتحصيل، 2 : 596.

(3) هذه العبارة بين معقوفين ساقطة من ص.

(4) سقط من ص عبارة «ثم فتحوه».

(5) في الجميع» ساقط أيضاً من ص.

(6) كذا في ص. وفي غيرها : الفصول.

قال ابن المَوَّاز قال ابن القاسم عن مالك في المراكب تُفْصِلُ إلى أرض العدو ثم يَرُدُّ بعضها الرِّيحُ إلى أرض الإسلام ولم يرجع أهلها مِنْ قِبَلِ أنفسهم، فَإِنَّ لَهُمْ سُهُمَانَهُمْ مع أصحابهم الَّذِينَ وصلوا إلى أرض العدو وغنموا. قال عبد الملك : وكذلك لو كان سلطانهم الَّذي رَدَّته الرِّيح فسلطانه عليهم قائم والغنيمة له ولمن معه (1) كما لو حضروا القتال.

قال ابن سحنون : اختلف قول سحنون في الذين رَدَّتهم الرِّيح فقال : لا سهم لهم (2) مع الَّذِينَ غنموا، وهذه الرواية على معنى من يقول بالإدراج، ثم رجع فقال : لهم سهمهم لأنهم مغلوبون كما قال مالك.

ومن كتاب ابن المَوَّاز : من مات مَتَّنَ رَدَّته الرِّيح أو خَلَّفَهُ بالطريق مَرَضٌ فكمَنْ مات بعد أَنْ فَصَلَ : إن مات بعد القتال فله سهمه وإن مات قبله فلا شيء له. قال مالك : وإن خرجت مراكب من مِصْرَ غَزَاةً فَأَعْتَلَّ منها مركبٌ فتخلَّفوا لإصلاحه فخافوا إِذْ بقوا وحدهم فرجعوا إلى الشام فلا شيء لهم / فيما 196/ غنم أصحابهم. وكذلك لو مرضوا فرجعوا أو انكسر مركبهم فرجعوا.

قلت : فَإِنْ أسهموا لهم وأعطوهم ؟ قال : فلا يرجعوا عليهم قد فات ذلك وأنفقوه.

قُلْتُ : فلو وَلَجُوا بلد العدو وجاءوا قُبْرُسَ ثم عرض لهم ما عرض (3) فرجعوا إلى الشام خَوْفًا من العدو حتَّى رجع الجيش ؟ قال : هذا عذر إذا بان خوفهم فهذا مشكل ويُسْنَهُمْ لهم. قال محمَّد : الرجوع عند مالك أشدُّ إِلَّا رجوعٌ يَتَبَيَّنُ فيه العذر ولا يكون رجوعهم رغبةً عن أصحابهم. قال عبد الملك : وإن فرقت المراكبِ الرِّيحُ وحالت بينهم الظلمة أو عرض لهم غير ذلك حتَّى غنم بعضهم ولم يغنم الباقيون، أو رَدَّتْ الرِّيحُ أميرهم وأوجف الباقيون، فكلَّ رجوع كان بأمر غالب

(1) في ح : لهم ولن معهم.

(2) «لهم» ساقط من ص.

(3) سقط كذلك من ص عبارة : «لهم ما عرض».

فهو كمن لم يرجع، وكالسرائيا يغتم بعضها دون بعض فذلك بين الجميع ولوالهم معهم وكذلك لمن ضلّ منهم. ومن تاه عن السريّة قبل القتال ولم يرجع حتّى غنموا فله سهمه. وقاله أصبغ عن ابن القاسم في من ضلّ عنهم. وكذلك من تاه بأرض العدو أو في أرض الإسلام في الطريق قبل بلوغهم.

قال سحنون : قد قالوا فيمن مات بعد الإدراب فلا سهم له، فالذي رده المرض ومن رده الريح أولى أن يُمنع⁽¹⁾.

وقال عن⁽²⁾ أشهب في من تاه من سريّة فلقى سريّة أخرى من غير عسكرهم فغنم معهم فإن كان / السريتان خَرَجَتَا من أرض الإسلام فكلّهم شركاء.

قال ابن المَوَاز : وإن كان السريّة من غير أصحاب الثانية، فإن دخل معهم قبل القتال ثمّ قاتلوا وغنموا فله سهمه. ثمّ إذا رجع إلى أصحابه ضمّ ما غنم إلى ما غنموا وكانوا شركاء.

وقال ابن سحنون عن أبيه مثل ما ذكر ابن المَوَاز من أوّل المسألة، وذكر عن أشهب أنّه لا شيء للذي ضلّ من⁽³⁾ ما غنم الجيش إذا ضلّ قبل الوقعة، ويصير حكمه حكم السريّة التي صار إليها، غنم معهم⁽⁴⁾ أو لم يغنم. قال ابن سحنون : وهذا القياس على قولهم فيمن مات بعد الإدراب وقبل الغنيمة.

قال ابن سحنون عن أبيه : واخْتَلَفَ في رجل ضلّ من سريّة فاجتمع مع أخرى فقاتل معها فأخذ سَهْمًا ثمّ اجتمع مع الأولى، والذي أقول به أنّه⁽⁵⁾ يضمّ ما أخذ مع السريّة الأخرى إلى ما غنم أصحابه ويقسمون ذلك كلّه. وروى ابن نافع عن مالك فيمن ضلّ عن العسكر حتّى غنموا أنّه لا سهم له. وقال ابن نافع لهُ سَهْمُهُ.

(1) هذه الفقرة الأخيرة ساقطة في غير الأصل وص. وستدرج بعد صفحتين في المخطوطات الأخرى.

(2) كتبت «عن» في هامش ح.

(3) «من» ساقطة من الأصل.

(4) «معهم» ساقطة أيضاً من الأصل.

(5) «أنّه» ساقط كذلك من الأصل.

قال ابن المَوَاز : ولو بعث الأمير قوماً من الجيش قبل أن يصل إلى بلد العدو في أمرٍ من مصلحة الجيش، مِنْ حشد أو إقامة أسواق⁽¹⁾ أو غير ذلك، فاشتغلوا في ذلك حتى غنم الجيش فلهم معهم سهمهم. وَقَدْ قَسَمَ النَّبِيُّ ﷺ لِعُثْمَانَ يَوْمَ بَدْرٍ وَقَدْ خَلَفَهُ عَلَى ابْنَتِهِ، وَقَسَمَ لِبَطْنَةِ وَسَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ وَهُمَا غَائِبَانِ بِالشَّامِ.

قال سحنون : وكذلك روى / ابن وهب وابن نافع عن مالك. ورُوي عن مالك أنه لا شيء له⁽²⁾ إن بعثه الإمام في بعض مصالح المسلمين ثم غنموا بعده، وبالأول أقول. وقال : وإذا ردَّ الإمام قوماً من بعض الطريق لضعف الناس وإثقالهم وما وقف من دوابهم، فَإِنَّ كُلَّ مَنْ رَدَّهَ لمصلحة المسلمين فله سهمه فيما غنم الجيش بعده إذا ردَّه بعد الإدراب في بلد الحرب. ومن ردَّه لذلك قبل الإدراب فلا سهم له. وقال أيضاً قبل هذا : ما أعرف الإدراب ولم يَقُلْه من أصحابنا إلا عبدُ الملك، وأنكر ما ذكر منه عن المُغِيرَةِ وقال وأرى أنَّ كُلَّ مَنْ رَدَّه للمصلحة فله سهمه. وقد أسَّهَمَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ بَدْرٍ لِعُثْمَانَ وقد خَلَفَهُ على ابنته، ولا أعرف الإمام يرُدُّ المرضى والخيول ولكن يرُدُّ الرجل للخبر وشبهه.

وقال : ومن مرض بعد الإدراب وقبل القتال فردَّه الإمام لمرضه إلى بلد الإسلام فله سهمه على قول ابن القاسم⁽³⁾.

ومن العُتْبِيَّة⁽⁴⁾ : روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم في أهل مركب غزوا فنزلوا ببعض مواضع الروم فبعثوا رجلاً إلى ناحية من الجزيرة ليختبر لهم ما⁽⁵⁾ فيها من مراكب المسلمين فأبطأ عليهم فأقلعوا إلى موضع أصابوا فيه غنائم فإنَّ للرسول نصيبه معهم إن كان قد رجع فلم يجدهم. فإن كان قد أقام عند مَنْ وجد من المسلمين رافضاً لأصحابه فلا شيء له معهم.

(1) سقط من ص كلمة «أسواق».

(2) «له» ساقط من الأصل وص.

(3) ألحق هنا في ح : فقرة سحنون المتقدمة فيمن رده المرض أو رده الرعي.

(4) البيان والتحصيل، 3 : 39.

(5) «ما» ساقط من ص.

ومن الغنيبة⁽¹⁾ روى يحيى / بن يحيى عن ابن القاسم⁽²⁾ في أمير خرج
بأصحابه فلما دنا من العدو عرض لهم نهر فأمرهم بجوازه فأبى بعضهم وخافوه
وجازه الباقون معه فغنموا، فلا يشركهم من تخلف فيما غنموا. وإن أنكروا أن
يكونوا تخلفوا عن أميرهم فالقول قولهم إلا أن تشهد عليهم بيعة ممن تخلف أو من
غير الفريقين. فأما من جاز مع الأمير فلا يقبلون لجرهم إلى أنفسهم، فلا تقبل
شهادة الأمير عليهم. وقال ابن وهب مثله.

وقال ابن سحنون عن أبيه مثله⁽³⁾ إن كان النهر جوازه خطر ومهلكة، فقد
أخطأ الذين جازوا ويدخل من تخلف معهم فيما غنموا. وإن كان النهر على غير
ذلك فلا سهم للمتخلفين إذ⁽⁴⁾ لا عذر لهم في تخلفهم، ثم القول في باقيا كما
قال ابن القاسم إلا قوله⁽⁵⁾ إن الإمام كأحدكم فيما قال، وأرى أن الإمام إن كان
عدلاً فقله مقبول على من تخلف، وليس ذلك من طريق الشهادة.

ومن كتاب ابن سحنون قال : وسأل شجرة⁽⁶⁾ سحنون عن أربع مراكب
خرجت للغزو، فلما بلغوا سرّانية أو قرسيقة وجدوا مركباً عظيماً للروم، فغنموه
وأجمعوا على الغزو إلى بعض الجزائر، فلم يمكنهم السير بذلك المركب⁽⁷⁾ العظيم،
فاتفقوا على أن يدخل فيه ثلاثة من كل مركب منهم⁽⁸⁾، ويقم معه مركب منهم
ويمضي الثلاثة، وقالوا للباقيين تمضون إلى مرسى كذا من بلد الروم نأتيكم إليه، فإن
أقمتم عشرين يوماً ولم نأتكم، / فاذهبوا إلى بلد الإسلام، فمضوا على هذا
فغنمت الثلاثة غنائم، ولم تأت الريج المركب الرابع مع المركب الكبير، وجاءت

(1) البيان والتحصيل، 3 : 7-8.

(2) سقط من الأصل وهى عبارة : «عن ابن القاسم».

(3) «مثله» ساقط كذلك منها.

(4) سقط من هـ كلمة «إذ».

(5) «قوله» ساقط أيضاً من هـ.

(6) شجرة بن عيسى المافري قاضي تونس في أيام سحنون، توفي عام 262 هـ (الدياج). وهو ساقط من هـ.

(7) «المركب» ساقط من هـ.

(8) سقط أيضاً من هـ : منهم.

الثلاثة إلى موضع المَوْعد فأقاموا عشرين يوماً للمَوْعد فلم يأتوا، فذهبوا إلى بلد الإسلام ثم طاب الريح للمركبين فأتوا أيضاً وقد غنموا أو لم يغنموا، فتنازعوا فيما غنمت الثلاثة مراكب وفيما غنم هؤلاء، قال : ذلك كله بينهم وقد ثبتت شركتهم لنصر بعضهم بعضاً، وأمرهم واحد وللفراس منهم سهمه وللراجل سهمه.

قال سحنون : وإذا نزل المسلمون بحصن فيه حصون بعضها في بعض⁽¹⁾ فلما فتح الحصن الأول مات رجل أو قُتل، ثم فتح حصنان بعده أو ثلاثة في يوم أو أيام لم يُسهم للرجل إلا في غنيمة الحصن الأول.

قيل له روى عيسى عن ابن القاسم : إن كان شيئاً متتابعاً قبل أن ينقطع ذلك فله سهمه في ذلك كله، وقد يقاتل عشرة أيام وهذا قريب، وإن كانوا رجعوا وشبه ذلك ثم اتنفوا قتالاً فهذا أمر مؤتلف. قال : لا أعرف هذا، وإنما له فيما وقعت فيه المناشبة قبل موته. وأما ما ابتدأ قتاله من الحصون بعد موته فلا شيء له فيه. ولو كان للمدينة أرباض ولها أسوار فمات أو قُتل بعد أن أخذوا في قتال المدينة ثم فتح الرِبط الأول [وصار الكفار في الرِبط الثاني فأخذ الناس في قتالهم في الثاني وانتهب الرِبط الأول]⁽²⁾ فمادوا حتى فتحوا الثاني / وانتقل العدو إلى الثالث، ومادى الناس في قتالهم في غير فور واحد حتى فتحوا المدينة، قال : هذا قتال واحد ولن مات في أول القتال سهمه في جميعه، وهذا كانهزام الميمنة أو الطلائع ثم يموت أحدهم ثم تنهزم الميسرة. قال : ولو قامت الصفوف متاً ومنهم ثم مات رجل قبل المناشبة فلا سهم له في ذلك القتال.

قال أبو محمد : وبعد هذا باب في القسم للغائب والقتيل والأسير وغيره، فيه بعض ما في هذا الباب الثاني. /

تم الجزء الثالث من كتاب الجهاد وبتمامه تم الجزء الثالث من كتاب النوادر ويتلوه إن شاء الله في الذي يليه فيما تغنمه السرية تتقدم أو تتأخر عن العسكر⁽³⁾

(1) سقط كذلك من ص عبارة «في بعض».

(2) هذه العبارة بين معقوفين ساقطة من ص.

(3) توجد هذه الحاققة في الأصل وح. وهنا يبدأ الجزء الرابع من مخطوطة أبا صوفيا (الأصل).

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على محمد وآله وصحبه(*) 1/ط

الجزء الثالث من كتاب الجهاد

فيما تغنمه السرية تتقدم أو تتأخر عن العسكر أو تضلّ
وهل تدخل إحدى السريتين في غنيمة الأخرى ؟
وفي الجيش يغنم بعد انصراف طائفة منه

من كتاب ابن المَوَّاز ومن قول مالك : إنه (1) إذا بعث أمير الجيش سرية من بلد الإسلام تتقدمه ليتبعها (2) فغنمت قبل خروجه، ثم لحقها بموضع غنمت فلا شيء له ولا لمن معه فيما غنمت. قال مالك : وكل سرية خرجت من عسكر قد فصل عن بلد الإسلام للغزو فما غنمت بينهم وبين جميع الجيش. ولو أخرجها من بلد الإسلام فما غنموا فلهم خاصة. قال ابن المَوَّاز : ولو أخرجها من بلد الإسلام ثم أتبعها ببقية عسكره فغنمت وقفلت فلقبها الوالي بعسكره راجعة فاختلّف فيه : فقال عبد الملك : الغنيمة بينهم كلهم غنموا قبل خروج الثانية أو بعده، وقال أشهب : إن غنمت قبل فصول أصحابهم من أرض الإسلام (3) فالغنيمة للسرية الأولى، وإن فصلت الثانية قبل الغنيمة فهم معهم شركاء وإن لم يلحقهم إلا قافلين. قال ابن المَوَّاز : وهذا أحب إلينا.

(*) من هنا يتبدئ الجزء الرابع من كتاب النوادر والزيادات حسب تقسيم مخطوطة أيا صوفيا، وبالتالي

يتبدئ ترقيم الصفحات في الهامش من 1.

(1) (إنه) ساقط من ص.

(2) من الأصل : « ليجتمعها » وسقطت من ص.

(3) سقطت من ص : كلمة « الإسلام ».

ولو أنّ العسكر غنموا غنائم⁽¹⁾ فقسموا غنائمهم فأسرعت طائفة⁽²⁾ بالرجوع فلقيهم العدو في الطريق فقتلوهم وأخذوا ما معهم، ثمّ إنّ المتخلفة / لقوا سريةً أخرى للروم فقتلوا منهم وغنموا وهم بأرض الحرب أو بعد خروجهم منها فلا تدخل المسترعة في هذه الغنيمة من بقي منهم ولا من قفل. ولو أنّ المتخلفة إنّما لقيت سرية الروم الذين قتلوا أصحابهم فظفروا بهم واستنقذوهم ما أخذوا لأصحابهم من ما كان لهم من غنيمة أو غيرها فإنّهم يردون كلّ ما كان للمسترعة من غنائم وغيرها على من بقي وعلى ورثة⁽³⁾ من مات، ويكون ما غنم⁽⁴⁾ [المتخلفة من سوى ذلك بينهم وبين أحياء المسترعة، كانوا في الأسر والحديد أو مُطلقين. وكذلك للمرضى منهم والزمنى، ولا شيء لمن مات منهم قبل ذلك.

قال عبد الملك وإذا بعث الوالي سريةً من ثغر المسلمين ثمّ أرفدها بأخرى رداءً لها : إنّها تشارك الأولى فيما غنمت وإن غنمت قبل بعث الثانية، وكذلك لو غنمت الثانية دون الأولى، وقد التقيّا أو لم يلتقيّا، فإنّ الأولى تشارك الثانية فيما أصابت، وهما كسرية واحدة، ولأنّها من⁽⁵⁾ ماحوز واحد، علمت الأولى بالثانية أو لم تعلم.

وهذا في كتاب ابن سحنون عن عبد الملك. وقال سحنون : هذا قولنا إلّا قوله : فيما غنمت الأولى قبل خروج الثانية، فلا تدخل عندي الثانية فيه إذا كانت الأولى قويّة مستغنية عن غيرها، يريد في رجوعها. قال عبد الملك : ولو لم تبعث الثانية إلى الأولى لكن لجيش آخر فلا تدخل إحداها على الأخرى إلّا أن تجتمعا على حرب واحد. قال : وإن لم تكن بُعثت إليها إلّا أنّ الثانية لم تغنم، وغنمت الأولى أو غنمت الثانية دون الأولى، ثمّ إنّ الروم اجتمعوا عليهم فلقيتهم

(1) «غنائم» ساقطة من الأصل.

(2) «طائفة» ساقطة كذلك من الأصل.

(3) سقطت من ص كلمة «ورقة».

(4) هنا يتدّى بتر الأصل بمقدار صفحتين.

(5) «من» ساقطة من ص.

الطائفتان جميعاً حتّى كانت النجاة باجتماعهما، قال : فالطائفتان شريكتان فيما كانت غنمته إحداهما.

قُلْتُ : فما تقول في قول عبد الملك؟ قال : أمّا إن بعث الثانية قبل أن تُحرّر الأولى غنائمها فالثانية شريكها إن كان بعثها إليها. وكذلك إن أصابت الثانية ولم تُصِيب الأولى. ولو كان بعثه الثانية إلى جهة أخرى فلا شركة لإحداهما مع الأخرى. ولو اجتمع الطائفتان في حرب واحد فكانت سلامة الغنيمة التي غنمها الأولون قبل اجتماعها بالثانية فالغنيمة للأولين. وكذلك لو تخلّصها الروم من الأولين فلمّا اجتمعنا استنقذنا ذلك من أيدي العدو فذلك ردٌّ إلى الأولين. وكذلك لو استنقذتها الثانية وحدها لردّت إلى الأولين كمال مسلم وُجد في المغنم.

قال ابن سحنون قال سحنون : وقال بعض أصحابنا، وأنا أقوله، وإن دخل الجيش أرض الحرب فمات أميرهم قبل القتال فافترقوا طائفتين وأمّرت كلّ طائفة أميراً وانحازت كلّ طائفة على حدة فقاتلت وغنمت، فكلّ ما غنمت كلّ طائفة بين الطائفتين لأنهم على أصل ما دخلوا عليه وكلّ طائفة قوّة للأخرى. قال محمّد : إلّا أن تتباعد كلّ طائفة عن الأخرى بعداً لا يمكنها المعونة والغيث لها⁽¹⁾ فها هنا لا تدخل واحدة فيما غنمت الأخرى إذا لم يجتمعا إلّا بدار الإسلام. فأما إن اجتمعا بدار الحرب فليترجعا على أمرهما هذا قياس قول سحنون.

وعن سرية دخلت أرض العدو فغنمت غنيمَةً فلم تقسم حتّى غلب على ذلك العدو فأخذه، ثمّ جاءت سرية أخرى فانتزعوا ذلك من أيدي العدو، فهو للثانية دون الأولى. وقيل : إنّ الأولى أحقّ به كما لو قسموه لأنهم ملكوه، وهذا هو⁽²⁾ أحبّ إليّ. وأمّا لو اقتسمه الأولون ثمّ كان ما ذكرنا فالأولون أحقّ به بكلّ حال ما لم يقع في المقاسم.

(1) «لها» ساقطة كذلك من هي.

(2) «هو» ساقط أيضاً من هي.

قال سحنون : وإن بعث الإمام سريتين فنقل إحداهما الربع قبل الخمس ولم ينقل الأخرى شيئاً، فحاصراً حصناً ففتحوه فليقسم ذلك على رؤوس الرجال. فإن كان عدد التي نقل مائتين وعدد الأخرى مائة فتأخذ المنفولة⁽¹⁾ نقلها من ثلثين وهو الربع قبل الخمس، ثم ضم ما بقي من جميع الغنيمة فخمس وقسم ما بقي بين أهل العسكر والسريتين على سهام الغنيمة. وإن لم يكن غير السريتين قسم ما بقي على الغنيمة. وإذا دخل جيش أرض العدو ثم دخل قوم متطوعون بغير إذن الإمام فلهم حكم الجيش فيما غنم كل فريق. ولو سبق المتطوعون الجيش كان ذلك سواء، وقد أخطأوا في خروجهم بغير إذن الإمام إذا كان الإمام غير مُضَيَّع.

ولو خرج عسكر بوال إلى أرض الحرب فغنموا ثم خرج عسكر آخر بإمام إلى جهة أخرى ثم اجتمع العسكران، وقال في موضع آخر في الجيش يغنم ثم يلحقهم جيش آخر قبل يخرجوا إلى بلد الإسلام ثم اجتمعا بأرض الحرب، قال في الموضعين ثم خرجوا، فإن كان الأولون في خوف فاجتمع العسكران للمعونة /^{2/ظ} على السلامة والخلاص بأنفسهم وما معهم فما غنم كل جيش [فبينهما. وكذلك لو لم يغنم إلا أحدهما فهو بينهما. ولو كان كل جيش⁽²⁾ في قوة لا يحتاج إلى معونة الآخر لم يدخل كل جيش فيما غنم الآخر. وإذا بعث الإمام من العسكر سرية ثم غنم العسكر بعدهم، فكل ما غنم وغنمت سراياه بين الجميع، يدخل بعضهم فيما غنم بعض.

وإذا أسر رجل ثم غنموا بعده ثم انفلت فجاءهم فما غنموا في القتال الذي أسر فيه أو بسبب ذلك اللقاء فله فيه سهمه رجع أو لم يرجع، وما غنموا في قتال مؤتلف فلا شيء له فيه إلا أن يأتي فيدخل فيما غنموا بعد مجيئه. وكذلك الأسير يبذل العدو يتخلص فيأتيهم فلا سهم له فيما غنموا قبل خلاصه وله سهمه فيما غنموا بعد مجيئه إليهم، وقاله مَعْن عن مالك.

(1) نهاية البئر الطويل في الأصل بمقدار صفتين.

(2) ما بين معقوتين ساقط أيضاً من الأصل.

في سُهْمَانِ الْخَيْلِ فِي بِلَدِ الْإِسْلَامِ إِذَا أَتَى الْعَدُوُّ إِلَى مَدَائِنِهِمْ وَحُصُونِهِمْ
وَكَيْفَ إِنْ قَاتَلَهُمْ بَعْضُهُمْ أَوْ أَتَبَعُوهُمْ فِي بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ
وَلَمْ تَكُنِ الْغَنِيمَةُ مِنْهُمْ

من كتاب ابن سحنون قال سحنون : إذا أتى العدو بلد الإسلام فظفروا بهم
فالغنيمة لمن شهد الواقعة حسب ما حضر من فارس أو راجل. ومن جاء مدداً بعد
الغنيمة فلا شيء له. ولو عسكروا على أميال من مدينتنا فخرج الناس من المدينة
فعسكروا دونهم فُرْسَاناً وَرَجَالَةً، ثُمَّ خَرَجُوا مِنَ الْعَسْكَرِ رَجَالَةً فَظَفَرُوا بِالْعَدُوِّ /
وَنُغِمُوا، فَلِكُلِّ مَنْ خَلَّفَ فَرَسَهُ فِي الْعَسْكَرِ سَهْمٌ فَارِسٌ. 3/و

ولو أتبعهم الخارجون رجالة حتى أبعدوا ثم غنموا، فإن كانت خيلهم منهم⁽¹⁾
بموضع يمكنهم المعونة بها⁽²⁾ لو احتاجوا وأرسلوا فيها لقرب المكان فللخيل سُهْمَانِهَا
في قياس قول سحنون. وإن كانوا يُبْعَدُ ولا يمكنهم عون أهل العسكر [لو أرادوا
فليُسْهِمُوا للخارجين على أنهم رجالة ولا شيء لأهل العسكر]⁽³⁾ فيها إلا أن يكون
الإمام حبسهم بالمكان خوفاً لما لا يأمن من رجعة العدو فيحولوا بينهم وبين
المدينة، فلاهل العسكر مشاركتهم وإن بعدوا. وكذلك لو طلبهم القوم على الإبل
والبغال والحمير وتركوا خيلهم فاتتوا مسيرة يوم ويومين أو أكثر فليُضْرَبَ لهم بسهم
الرجالة.

وإذا خرج من المدينة مدد فأدركهم في القتال قبل الغنيمة شاركهم فيما
يغنمون، قاتلوا أو لم يقاتلوا. وكذلك لو أتوهم قبل القتال أو نزلوا قريباً منهم بحيث
يقدر على عونهم ويكونون رداءً لهم. فإن أتوهم بعد القتال والغنيمة فلا شيء لهم
إلا فيما يُسْتَقْبَل. ولو عاودهم العدو في غد فهزموا المسلمين وألجأوهم إلى خندقهم
فمَنَعَهُمْ هؤلاء المدد حتى انهزم الكفار لم يدخلوا في الغنيمة الأولى، ولهم من ما
غُنِمَ في هذا القتال / دون ما غُنِمَ في الأول في قول سحنون وغيره.

3/ظ

(1) سقط من ص : منهم.

(2) «بها» ساقطة أيضاً من ص.

(3) ما بين معقوفتين ساقط كذلك من ص.

ولو استنقذ العدو منهم الغنيمة الأولى فحلّصها منهم المدد في هذا القتال فليروا الغنيمة الأولى إلى أهلها لأنّ هذا في دار الإسلام، فتفرّقهم يوجبها لهم دون من أمدهم بعد ذلك، وليس كالذي يكون في دار الحرب من سرية بعد أخرى وقد تقدّم ذلك.

ومن كتاب ابن الموّاز : وإذا قدم العدو بلد الإسلام فقتلوا وأسروا وغنموا [ثمّ خرج المسلمون في آثارهم فلحقوهم في دار الإسلام أو بعد أن فصلوا فاستنقذوا]⁽¹⁾ منهم ما غنموا وسبوا، فما استنقذوه منهم من ما غنموا فهو لأهله إن عُرِف أنّه لمسلم أو ذمّي إن قامت عليه بينة. قال ولو غنم المسلمون منهم شيئاً في المدينة فهو بين أهلها ممّن قاتل أو لم يقاتل وفيه الخمس. وأمّا لو خرجوا ممّن خرج في آثارهم خاصّة أحقّ بما غنموا من أهل المدينة وفيه الخمس. وكلّ ممّن قتله العدو في المدينة من نيام أو غير نيام أو في الأزقة فليدفنوا بدمائهم، قاله ابن القاسم، كما لو قتلوه على غفلة في أسواقهم. ولو خرج الناس في أثرهم رِعَالاً بعضهم بعد بعض، فقاتلتهم أوّل رَعلة وغنمت قبل تلحقها الأخرى فذلك كلّه بين كلّ من نفر أو برز ممّن باشر القتال أو لم يُدرك إذا علّم أنّ الغنيمة كانت بعد خروجهم من المدينة. ومن خرج من المدينة بعد الغنيمة فلا شيء له، هذا قول أشهب.

وقال عبد الملك : الغنيمة بين كلّ من خرج يريدهم، وقول أشهب أحبّ إلينا. وقد قال مالك / في الروم يغيرون على ما قرب من المصّيصه فيقال : يا خيل الله أركبوا، فيخرج أهل النشاط فيلقون العدو في أدنى أرض⁽²⁾ الروم، فيظفّروهم الله بهم ويغنمون : إمّنه لا يدخل في ذلك ما لم يخرج من المصّيصه.

ومن العُتبية⁽³⁾ : روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم في العدو يغير على بعض الثغور فيطلبهم الناس متفاوتين فيدركون أوّلهم فيظفرون بهم وقد خرج إليهم

(1) ساقط ما بين معقوفتين من الأصل.

(2) سقط (أرض) من ص.

(3) البيان والتحصيل، 3 : 17.

أهل منازل شتّى، قال : إن كانت مسالح منصوبة للرباط أهلها مقيمون بها لذلك، فما غنم بين أهل تلك المسالح مَنْ خَرَجَ منهم وَمَنْ لم يخرج ومن قاتل ومن لم يقاتل. وكذلك إن كانوا من أهل حصن في رأس الثغر. وأمّا إن كانت قُرى فيها أهلها بعيالهم فالغنيمة بين كلّ من خرج ممّن [أدرك القتال أو لم يُدركه إذا ثبت بالبيّنة أنّهم ممّن خرج، وليس لمن لم] ⁽¹⁾ يخرج من أهل القرية شيء. وذكر هذه الرواية ابن سحنون لأبيه فأعجبته.

ومن كتاب ابن حبيب قال الأوزاعي : إذا نزل العدو إلى مدينة للإسلام فخرج بعضهم فقاتلوا، فإن نزلوا ببعد منها فالغنيمة لمن خرج دون من بقي في المدينة. وإن نزلوا قريباً فخرجوا إليهم يعقب بعضهم بعضاً ومنهم من يحرس ومن ينقل إليهم الماء والطعام ويأتيهم منهم المدد، فهم شركاء في الغنيمة إذا كان لو استعانوا بهم أعانواهم لقربهم منهم ⁽²⁾ وإن كان لا / يُدركهم عونهم فلا شيء لهم. ^{4/ظ} قال ابن حبيب : وقال مثله مَنْ لقيت من أصحاب مالك. وإذا شاركهم أسهم للخيل التي بالمدينة.

قال ابن حبيب وسألتهم فقلت : وإذا أغارت خيل العدو على بعض الثغور فتداعى عليهم المسلمون فانهزموا فنالوا منهم مغنماً، قالوا : فإنه يُحْمَسُ لأنه كالإيجاف وإن لم يقاتلوا وانهزموا من غير مُلاقة لأنّ منهم جزعوا وهربوا، وبقي الغنيمة لأهل المكان الذي كانت فيه الغارة. ولو تفرّقوا في القُرى فظفر أهل كلّ قرية بمن عندهم فأهل كلّ قرية أوّلَى بما أصابوا وفيه الحُمس، إلّا أن تكون قُرى متقاربة يتلاحق تناصّروهم فهم في ذلك كلّ شركاء، ويُسهم للخيل ولما بقي في القُرى منهم إذا ربطوها في سبيل الله ⁽³⁾ ويصدّق أهلها في ذلك.

قال : وإن قاتل معهم العبيد والصبيان والنساء وأهل الذمّة فلا يُسهم للعبيد وأهل الذمّة إلّا أن يُحَدّوا من الغنيمة برضى أهلها الأحرار البالغين وإلّا فمن

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(2) «منهم» ساقط من الأصل.

(3) أفحمت هنا في ص عبارة : ويصدّق أهلها في سبيل الله.

الخُمُس. وأما النساء ومن أطاق القتال من الصبيان فإن ناصبوا وقاتلوا كقتال الرجال أسهم لهم. وإن كان كقتال النساء أو الصبيان لم يُسهم لهم ولم يُحَدَّوْا.

ولو نفرت إليهم سرعان الخيل فواقفهم وللعَدُوّ عيون⁽¹⁾ على الجبال فرأوا أهل القرى قد خرجوا ليلحقوهم فرأى نظارهم ما لا طاقة لهم به فأنذروا أصحابهم / 5/ فرعبوا وانهزموا، فالغنيمة بين⁽²⁾ من قاتل وبين من نفر ومن أقام كجيش واحد، فيُسهم لحيلهم ما نفر وما لم ينفر إذا رُبِطت في السبيل. وكذلك كلّ مدينة أو حصن أو قرى في ثغر نزل بهم العدو فقاتل بعضهم وأقام بعضهم في الحصن أو المدينة أو القرى فذلك كلّهم بينهم وبعضهم قوّة لبعض.

ومن كتاب ابن سحنون قال أشهب : وإذا أغار العدو على قرى من بلد الإسلام فدفع أهل⁽³⁾ كلّ قرية عن أنفسهم وانهزم العدو، فلأهل كلّ قرية ما غنموا لا يشركهم الباقون، وفي الجميع الخُمُس إلا أن تكون القرى متقاربة، فهم شرعاً سواء⁽⁴⁾ في كلّ ما غنموا إذا كانت كلّ قرية تقوى بالباقيين، وهي على ثقة من نصرها. قال سحنون : إذا كان مُغار واحد ومضرب واحد، فهم فيه⁽⁵⁾ شركاء، كانوا أهل قرية أو قرى. وإن كان المُغار ليس في ماحوز واحد، فأغاروا على جهتين، فلكلّ جهة ما غنموا.

قال أشهب : وليس لمن قاتل معهم من أهل الذمة والعبيد والنساء والصبيان سهم إلا أن يُحَدَّوْا برضى الأحرار المسلمين وإلا فمن الخُمُس. قال سحنون : لا بأس بذلك على اجتهد الإمام، ويُسهم للخيل التي قوتل عليها وللتّي لم يقاتل عليها إن رُبِطت في السبيل، ويصدّق أهلها.

(1) «عيون» ساقطة من الأصل.

(2) «بين» ساقط من الأصل وص.

(3) «أهل» ساقط من صلب المخطوطات الثلاث، ويوجد في هامش ح.

(4) «سواء» ساقط من الأصل وص.

(5) «فيه» ساقط من الأصل وص.

قال سحنون : الرجال والخيـل سواءً إثمـا يُسـنـهـم لمن خرج وبرز إلى العدو، ولا حق لمن لم يبرز لا للرجال ولا / للخيـل إلا أن يكون ممن أقام في القرى لضبطها 5/ظ وللخوف عليها وعُدَّة لمن خرج فيكون لهم أيضاً وخليهم.

وعن مدينة أغار عليها العدو على عشرة أميال فخرجوا متعاونين فظفروا وغنموا فلا يدخل في ذلك إلا من برز من المدينة وإن لم يرهم العدو ولا شيء لمن يخرج بعد الواقعة. ولو كانت المدينة ثغراً أو محرساً مثل محارس المُنـسـتـيـر والحصون التي على ساحلنا ومثل بعض مواضع الأندلس فالغنيمة لمن برز ولمن لم يبرز، لأن هذه المواضع كجيش مجتمع. وذكر يحيى بن يحيى عن ابن القاسم مثله⁽¹⁾.

وذكر سحنون عن أشهب مثل هذه المسألة وقال : لا شيء لمن لم يبرز ولم يذكر إن كانت ثغراً أو محرساً.

قال سحنون : ولو أن الإمام لما خرج الناس من المدينة حبس فيها طائفة حتى لا تـخـلـى فيميل إليها العدو، كان لمن بقي فيها حقهم في الغنيمة لأنه حبسهم لمصلحة المسلمين.

قال : ولو أن أهل⁽²⁾ طرسوس غزوا مراكبهم إلى بعض الجزائر فقال لهم الإمام ليقيم من كل مركب نفر لضبط المدينة ولما يخاف أن يأتيها العدو قال : ولا يدخل من بقي⁽³⁾ في المدينة فيما غنمه الخارجون في المراكب⁽⁴⁾ لأن هؤلاء لم ينزل بهم علو إنما هم خرجوا إليه وأولئك نزل عليهم العدو فهم متظاهرون عليه، وأصحابنا يكرهون الغزو في البحر، ونهى عنه ابن القاسم، وأبى عمر أن يغزي فيه.

(1) سقط من الأصل : مثله.

(2) سقط أيضاً من الأصل كلمة «أهل».

(3) «بقي» ساقط كذلك من الأصل.

(4) لا توجد كذلك في الأصل عبارة «في المراكب».

ومن كتاب ابن المَوَاز : وإذا أتت مراكب الروم إلى بلد الإسلام فخرجت إليهم / مراكب الإسلام فقاتلوهم في البحر في مرسى المدينة فالغنيمة لمن قاتل في 6/ البحر دون أهل البرّ. ولو نازلوهم في البرّ فقاتلوهم في البرّ والبحر فالغنيمة بين من حضرها للحرب في البرّ والبحر.

ومن الغنّية⁽¹⁾ : روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم في حصن للمسلمين حاصره العدو فخرج نفر من الحصن فقاتلوا أقواماً وغنموا أسلابهم وخيلهم، فإنّ ذلك يُخرج ثُمُسُهُ ثم يُقسّم ما بقي بين من خرج ممّن قاتل أو لم يقاتل وبين جميع من في المدينة من الرجال. قال : ويُقسّم لخيّل مَنْ لم يخرج ولخيّل مَنْ خرج راجلاً وخلف فرسه، إن كان الحصن مرابطاً سكنه أهله رصداً أو رباطاً. وإن كان على غير ذلك لم يكن لهم شيء، يريد من لم يخرج.

ومن كتاب ابن سحنون : وإذا دخلت سفن الروم إلى بلد الإسلام فخرج الناس إليهم خيلاً ورجلاً وركبوا في السفن وأدخلوا معهم الخيل رجاء أن يمكنهم النزول بها للقتال فاقتتلوا في السفن فانهزم الروم، فمن كان له فرس في السفن فله سهم فارس، كما لو لقوهم في البرّ في المضيق لا يقاتلون فيه إلا رجالة. ولو ركبوا في السفن رجالة وتركوا خيلهم فكان الفتح، فإن تركوا خيلهم بعسكر مُعَدٍّ⁽²⁾ للإسلام ضُرب لأهل الخيل وشاركهم أهل العسكر في الغنيمة، لقوهم في قُرب من العسكر أو بُعد إذا كانوا يقدرّون على معونتهم بركوب السفن إليهم بالخيّل. وأمّا / لو بعدوا حتّى لا طاقة لهم بعونهم لو كانوا في البحر أو في البرّ لُبَّعدهم فلا 6/ يشاركوهم فيما غنموا. ولا يُسهم للخيّل المقيمة معهم إلا أن يكون الإمام أمر هؤلاء ألا يبرحوا خوفاً أن يخالفهم العدو إلى دارهم، فهذا هنا يشاركونهم.

ألا ترى لو كان العدو في جزيرة من بحر الإسلام وبينهم وبين عسكر المسلمين يسيراً مثل غرض دجلة، فركب إليهم طائفة فغنموا على أنّ بقية أهل

(1) البيان والتحصيل، 3 : 9-10.

(2) «مُعَدٍّ» ساقط من الأصل.

العسكر يشاركونهم ويُضرب للخييل بذلك. فإذا كانوا بالقرب هكذا لم يُنظر إن بُعدوا في طلبهم للعدو أو طردهم لهم إلا أن يبعدوا بُعداً انقطاع لا يقدرين فيه على نصرهم. وأما إن كانوا يقدرين فليشاركونهم [فيما غنموا. وإن كان أصحاب الخيل إنما ركبوا بأبدانهم وتركوا خيولهم]⁽¹⁾ في غير عسكر مقيم لهم وإنما تركوها في أهلهم ومنازلهم أو مستودعة عند قوم مسلمين في مواضعهم ممن لم ينفر إلى العدو فلا يُسهم للخييل في ذلك بشيء.

ألا ترى لو دخل المسلمون إلى⁽²⁾ غِيضة لم تدخلها الخيل فلقوا العدو بموضع يقرب من عسكرهم وحيث يسمعون صهيل خيلهم ويقدر أهل العسكر على عونهم فهم شركاء فيما غنموه ويُسهم لخييلهم. وإن بعدوا حيث لا يمكنهم نصرهم لم يشاركونهم. وإن نزل العدو بقلعة منيعة بأرض الإسلام أو حصن منيع وخندقوا حول ذلك وسرحوا حولها الماء فلا يتوصل إلى القلعة أو الحصن إلا في الماء وليس للخييل مدخل في القلعة، فركب بعض المسلمين السفن وفتحوا الحصن أو القلعة وغنموا فلبقية أهل / العسكر الذين لم يركبوا مشاركتهم في الغنمة ويُسهم للخييل^{7/1} إلا أن يكونوا في بُعد لا يكونون رداءً لهم. وهذا بخلاف دار الحرب : لو دخلت سرية في مثل هذا في بلد العدو وبينهم وبين العسكر شهر⁽³⁾ لكان ما غنموا لجميع الجيش ولخيولهم سُهمانهم. وإذا دخل العدو إلى مدينة من مدائننا فقاتلهم أهلها على بابها فما غنموا فلهم دون من في المدينة حين لم يخرجوا. ولو مهيأوا بالسلاح فركب من ركب فخرج البعض والآخرين خلفهم متأهبين فالغنمة بين من خرج وبين من حضر يريد القتال وإن لم يقاتل. وكذلك لو كان رجل ممن تأهب للقتال واقفاً على بابه لا يمنعه من التقرب إلى باب المدينة إلا الزحام فله سهمه. وكذلك إن انتهى الزحام إلى بابه وهو واقف متسلح في داره أو راكب فرسه وقد فتح بابه أو أغلقه فله سهمه لأنه يُعلقه خوفاً من مهبم الجمع عليه.

(1) ما بين معقوفين ساقط أيضاً من الأصل.

(2) «لإل» ساقطة من ص.

(3) كذا في المخطوطات «شهر». ولعله : نهر.

ومن لم يتأهب للقتال فلا سهم له. ولكل من على سورها يرمون بنبل أو حجارة أو يحرّضون أو يرهّبون سهمه.

ولو كان العدو منها على أميال فخرجوا إليهم وأمر الأمير طائفة أن يقفوا على بابها لا يرحون إلا أنهم يمنعون العدو من دخولهم فهم شركاء في الغنيمة. وقال سحنون في غير المدائن المنصوبة للعدو في الثغور، فأما مدائن الثغور والمسالح المنصوبة للذب فالغنيمة لجميعهم من / خرج ومن لم يخرج ومن قاتل ومن لم يقاتل. وكذلك الحصن في رأس الثغر. وأما قرى ومدائن يُسكنون بالعيال فليس الغنيمة إلا لمن خرج وياشر دون الباقيين إلا من أمرهم الإمام بضبط المدينة خوفاً من دائرة العدو. قال ابن سحنون : وكذلك أمر النبي ﷺ الرّماة ألا يبرحوا من موضع كذا. قال : وإن خرج من المدينة رجالاً فقاتلوا وقد أسرجوا خيولهم وهيئوها في منازلهم، فليس لخيولهم سهم كما ليس لمن تخلف من الرجال شيء، إلا أن يخرجوا عليها ثم ينزلوا عنها وقد أمسكها غلمانهم أو لم يمسكوها فيقاتلوا فليضرب لهم بسهام الخيل.

فيمن يُسَنِّمُ له مَن لا يُسَنِّمُ له
من عبد وامرأة وصبي وأجير وتاجر وأسير وأمير الجيش وغيره
ومن ارتد بعد الغنيمة

من كتاب ابن حبيب، قال : وَلَمْ يَكُنْ النَّبِيُّ ﷺ يُسَنِّمُ لِلنِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ وَالْعَبِيدِ، وَلَكِنْ كَانَ يُخْذِيهِمْ مِنَ الْغَنِيمَةِ شَيْئاً⁽¹⁾.

قال سحنون في كتاب ابنه قال ابن وهب عن مالك، سئل أَيُخْذَى النِّسَاءُ وَالصَّبِيَّانُ وَالْعَبِيدُ مِنَ الْغَنِيمَةِ ؟ قال : ما علمتُ، وروى نحوه ابن القاسم عنه. وقال ابن وهب عن الليث : لا يُسَنِّمُ لَهُمْ إِلَّا أَنْ يُخْذَوْا مِنَ الْغَنَائِمِ.

(1) في كتاب الجهاد من سنن أبي داود.

ومن كتاب ابن المَوَاز، ونحوه في كتاب / ابن سحنون وغيره قال مالك : 8/و
ويُسْنَهُمْ لمن لم يبلغ الحلم من الفَيءِ إن أطاق القتال وقاتل. قال ابن المَوَاز : وإن
حضر العسكر ولم يحضر القتال لشغل أو غيره فلا سهم له حتَّى يقاتل. وكذلك
الأجراء والتجار إن قاتلوا أسهم لهم وإن لم يقاتلوا فلا شيء لهم وإن حضروا
القتال. وكذلك الصبي. وأما مَنْ سواهم فليُسْنَهُمْ له إن حضر القتال. وإن لم
يقاتل، قاله مالك.

قال سحنون في كتاب ابنه : والأجِيرُ قد أخذ مالا باع به خدمته فلا سهم
له إلا أن يترك خدمة مَنْ استأجره ويقاتل مع المسلمين فله سهمه، ويتطل أجره
عن من واجره بقدر ما اشتغل عن الخدمة. وكذلك أهل سوق العسكر لا سهم
لهم ولا رضخ إلا أن يقاتلوا فيُسْنَهُمْ لهم.

ومن العتبية⁽¹⁾ قال مالك : [ما علمتُ أَنَّ النبي ﷺ أسنهم لامرأة في
مغازيه. وقال مالك : ويُسْنَهُم للصبيان إذا قاتلوا وأطاقوا.

قال مالك في كتاب ابن سحنون⁽²⁾ ولا يُسْنَهُم للمرأة والعبد وإن قاتلا
وأجزيا. ولو أحذاهما الولي من الخمس لم أر به بأساً.

وقال ابن حبيب : أحسن ما سمعت في ذلك أن⁽³⁾ مَنْ شهد العسكر من
الغلمان الذين قد راهقوا وأنبتوا أو بلغوا خمس عشرة سنة فإنه يُسْنَهُمْ لهم، قاتلوا أو
لم يقاتلوا، سبيلهم سبيل الرجال، لأن النبي ﷺ أجازَ ابنَ عُمَرَ يومَ الخُندَقِ
وَزَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ والبراءَ بْنَ عَازِبٍ، وهُم أبناءُ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً. وَرَدَّ ابْنُ عُمَرَ
يَوْمَ أُحُدٍ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَنَةً. وأجاز عُقْبَةُ بْنُ عامِرٍ وأبو بَصْرَةَ الغِفَارِيُّ يومَ
فَتْحِ الإسْكَندَرِيَّةِ / غلاماً قد أنبت. قال ابن حبيب : وإذا أُجيزَ هذا الْحَقُّ
8/ظ
بالبالغين قاتل أو لم يقاتل. وما كان دون ذلك مثل أربع عشرة سنة⁽⁴⁾ وما قاربها
فإن قاتل أسهم له وإن لم يقاتل فلا شيء له.

(1) سقط من الأصل وص عبارة : «ومن العتبية».

(2) ما بين معقوفين ساقط كذلك من الأصل وص.

(3) «أن» ساقطة من الأصل.

(4) سقط من ص كلمة «سنة».

ومن كتاب ابن سحنون : ذكر من رواية ابن وهب مثل ما ذكر ابن حبيب في إجازة ابن عمر وزيد بن ثابت يوم الخندق وهما ابنا خمسة عشر. قال سحنون : ولا يأتي عليه خمس عشرة سنة إلا وقد أنبت فإذا أنبت⁽¹⁾ أجيز وأُسهم له. وقال مالك : إذا أطاق القتال وقاتل أُسهم له، وقال سحنون : وإن لم يحتلم، ثم قال : لا يُسهم له حتى يحتلم أو يُنبت.

قال ابن حبيب : ومن قاتل من النساء كقتال الرجال نصباً للقتال فإنه يُسهم لها. ألا ترى أن المرأة من العدو إن قاتلت قُتلت ؟ ولا يُسهم للعبيد⁽²⁾ وإن قاتلوا، ويستحب للإمام أن يُحذيه من الخمُس، ويُحذى النساء والغلمان الذين لم يبلغوا. وأما الأجير فإن قاتل أُسهم له إن كان حرّاً، وإن لم يقاتل فلا ويُحذ من الخمُس. وإن كان في العسكر نصارى من خدم وأعوان ولصنعة المجانيق فلا بأس أن يُحذوا من الخمُس. وقد روي أن النبي ﷺ رَضَعَ لِنَاسٍ مِنْ آلِ يَهُودٍ كَانُوا فِي الْعَسْكَرِ، وَرَضَعَ لِعَبِيدٍ وَغُلَمَانٍ لَمْ يَتَلْعَوْا، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ الْمُسَيَّبِ وَغَيْرُهُمْ.

ومن الغنيّة⁽³⁾ / من سماع ابن القاسم : وذكر خبر أم سليم يوم حُنين، ف قيل له : فهل أُسهم لها النبي ﷺ أَوْ لِمَنْ خَرَجَ مَعَهُ مِنَ النِّسَاءِ فِي مَغَازِيهِ يُدَاوِينَ الْجَرْحَى أَوْ لِعَبِيدٍ ؟ فقال : ما علمت أنه أُسهم لامرأة في مغازيه. قال مالك : ويُسهم للصبيان إذا قاتلوا وأطاقوا ذلك. قال : ولا يعطوا من المال الذي جُعل في سبيل الله حتى يحتلموا.

قال عنه أشهب في الأجراء في المراكب في الغزو للكدف ولغير ذلك، أو يؤأجروا في البرّ لتسوية الطرق وتوسعتها وإصلاح ما فيه ضرر على المسلمين ثم يحضروا القتال فيقاتلوا قتالاً عظيماً، قال : لا سهم لهم. قيل قد يخرج الرجل مع عمه أو موله يخدمه ويعينه، وكان ابن معيوف يحلفه أنه ما خرج لخدمته فإن لم

(1) ساقط أيضاً من ص : « فإذا أنبت ».

(2) في الأصل : للعبد، وهو ساقط من ص.

(3) البيان والتحصيل، 2 : 455-554.

يُحلف حرمه. قال : يَسَ ما صَنَعَ ولا يمين في هذا. وقد يخرج الرجل مع من ذكرَتْ عينه ويكفيه، يريد : فليس هو كالأجير.

قال ابن المَوَاز روى ابن وهب عن مالك في الأجير إذا قاتل فله سهمه إن كان حرّاً، وقال اللَّيْث مثله.

وقال ابن سحنون عن أبيه : يُسَنَّهُم له إذا قاتل كَلَّ من ذِكْرٍ، وقال ليس رواية أشهب على أصل مذهبنَا، وروى ابن القاسم وابن وهب خلافهما. وقال في العبد والمرأة يحضران القتال : لا سهم لهما إلا أن يُحْذَيَا من الغنيمة. قال يحيى ابن سعيد : وقد أَطْعَمَ النَّبِيُّ عليه السلام يَوْمَ خَيْبَر طَعْمَهُ⁽¹⁾.

قيل للمالك أَيُحْذَى النساء والعبيد والصبيان من / الغنيمة ؟ قال ما علمتُ 9/ظ ذلك⁽²⁾.

ومن الغَنِيَّة⁽³⁾ : روى يحيى بن يحيى⁽⁴⁾ عن ابن القاسم قال وَيُسَنَّهُم للأسير ولفرسه إذا أُسر بعد القتال، أصيب معه فرسه أو عُقِرَ أو تركه عند أصحابه إذا شهد القتال. قال أصبغ قال أشهب : وَيُسَنَّهُم لأمير الجيش [كما يُسَنَّهُم لرجل منهم.

ومن كتاب ابن سحنون : وَمَنْ أُسِرَ من الجيش⁽⁵⁾ فليُعْزَلْ له سهمه فيما مضى لا فيما يُوْتَنَف ومن الغنيمة. وكذلك من فُقِدَ كان ذلك بعد خروج الغنيمة من دار الحرب أو قبل. ولو أَنَّ تجاراً من المسلمين أو من أهل الذمّة خرجوا مع العسكر على خيولهم لا يريدون إلا التجارة ثمّ بدا لهم بدار الحرب فلهحقوا بالمسلمين وقتلوا معهم قال⁽⁶⁾ فلهم سُهْمَانُ الْفُرْسَانِ إِلَّا أهل الذمّة فلا سهم لهم

(1) الطَّعْمُ، مفْرَدُهُ طَعْمَةٌ : شبه الرزق يهد ما كان من الفئء وغيو (النهاية) و«طَعْمَةٌ» ساقطة من الأصل.

(2) سقط من الأصل عبارة «ما علمت ذلك» وكررت بدلها جملة سابقة.

(3) البيان والتحصيل، 3 : 26.

(4) سقط من الأصل : «بن يحيى».

(5) ما بين معقوفين ساقط من الأصل وص.

(6) «قال» ساقطة من ص.

ولا إرضاخ. وقال أشهب : للإمام أن يرضخ لهم من الخمس إن رأى ذلك. وإن أتوا بعد الغنيمة لم يرضخ لهم. وكذلك لو نفقت خيول المسلمين بعد اللقاء. ولو نفقت قبل اللقاء فلهم سهم رجالة إلا أن يفيدوا خيلاً قبل الغنيمة.

ولو أسلم الذميون قبل الغنيمة فلهم سهمان فيما يغنم من يومئذ حسب ما هم به من فرسان أو رجالة لا فيما قبل ذلك. وكذلك العبد يعتق، فمن ما يُغنم بعد العتق. وإن كان له فرس ولن يستثنى السيد ماله فله سهم فارس. وكذلك إن [استعار فرساً. وما جُدي به في قول أشهب فيما قاتل قبل أن⁽¹⁾ يعتق فهو له إلا أن يستثنى سيده أو يستثنى / ماله. ولو لم يأذن له السيد في القتال فلا يرضخ له. في قول أشهب، وينبغي في قياس قوله أن يرضخ له كما لو واجر نفسه بغير إذنه لكان له الأجر إلا أن ينزعه السيد. والمكاتب يعتق مثل⁽²⁾ ما قلنا في العبد إلا أنه لا يُستثنى ماله، ويرضخ للمكاتب يقاتل عند أشهب، وذلك له دون سيده. ولو عجز فرق وجُدي فذلك لسيده. ومن جُنَّ بعد الغنيمة فله سهمه فيما مضى إلا في المستقبل. وقال : أما المُطَبَّق فلا يُسهم له. وأما المصاب وبه هوج ومثله يقاتل فليُسهم له. وأرى أن يُسهم للأعمى لأنه يرمي بالنبل ويكثر الجيش، وقد يُدبّر. وأما المُقْعَد فإنه يُسهم له وهو يقاتل فارساً، ويُسهم لمقطوع اليدين، ويُسهم للمجذوم. وأما المفلوح اليابس الشَّقَّ فلا يُسهم له ولا نفع فيه. ولو ارتدَّ فله سهمه فيما تقدّم من غنيمة يكون ذلك مع ماله في بيت المال إن قُتل. فإن أسلم فذلك له. وإذا ارتدَّ بعد الإدراب فلا سهم له فيما غنموا. فإن عاود الإسلام فله سهمه [فيما يغنمون بعد إسلامه. وإن ارتدَّ بعد الغنيمة ولحق بأرض الحرب ثم أسلم فله سهمه⁽³⁾]. من ما تقدّم من الغنيمة قُسِمَتْ أو لم تُقسَم. وإذا عتق العبد أو مَن فيه بقية رِقَّ بعد القتال فإنه يُسهم له فيما يغنمون بعد ذلك. وكذلك الصبيّ يحتلم أو يُنبت.

(1) ما بين معقوفين ساقط أيضاً من ص.

(2) «مثل» ساقط من ص.

(3) ما بين معقوفين ساقط كذلك من ص.

قال الأوزاعي : والبيطار والشعاب⁽¹⁾ والحداد لا يُسْنَم لهم. / [قال سحنون 10/ط
إلا أن يقاتل فيُسْنَم له كالتاجر. وكذلك المكاري وإن باع ظهره]⁽²⁾.

قال سحنون في الجيش بأرض العدو : إذا خرج إليهم أسارى⁽³⁾ جماعة، يريد
مسلمين، بعدما غنموا، ثم غنموا معهم شيئاً أو لم يغنموا، ثم لقيهم عدوّ لهم قوّة
فنجوا منهم، فإن كان الجيش لهم قوّة على دفع مَنْ لقوا ورجاء في التخلّص دون
معوّنة الأسارى فلا سهم لهم معهم إلا فيما حضروه. وإن كان لا غنى بهم عنهم
في دفاع من لقوا، فليدخلوا معهم فيما غنموا قبلهم بحسب ما خرجوا من فرسان
أو رجالة لأنّ بهم نجوا. ولو خرج إليهم أسير مسلم على فرس للعدوّ فامتنع
[بالعسكر فالفرس فيء بين جميع العسكر والخارج به فارس في كلّ ما حضر
عليه]⁽⁴⁾. ولا كراء عليه في قول سحنون. وكذلك لو أسلم مشرك أو مرتدّ بأرض
الحرب ثم فعلوا مثل ذلك أو أسلم جماعة مرتدّون ثم خرجوا حسب ما تقدّم من
القول.

ولو نفقت خيولهم بقرب العسكر أو يبعد فلا يُضرب لهم إلا بسهم رجالة
فيما حضروا بعد مجيئهم. وكذلك لو نفقت في العسكر قبل يلقوا أحداً. وكذلك
لو لحقهم من أرض الإسلام فارس ثم نفق فرسه قبل لقاء العدو.

قال أبو محمّد : وفي باب جامع القول في الأنفال ذكر العبيد هل يدخلون
في النفل. /

11/و

(1) في هـ : والسعاف.

(2) ما بين معقوفتين ساقط من هـ.

(3) «أسارى» ساقط من الأصل.

(4) ما بين معقوفتين ساقط بعضه من الأصل وبعضه من هـ.

في القسم للغائب والقتيل ومن أسر والمرضى والضعيف ومن ضلّ

ومن كتاب ابن حبيب ونحوه في كتاب ابن سحنون قال ابن الماجشون قال ابن شهاب : لَمْ يَقْسِمِ النَّبِيُّ ﷺ لِغَائِبٍ فِي مَغْنَمٍ لَمْ يَشْهَدْهُ إِلَّا يَوْمَ خَيْبَرَ (1)، فَإِنَّهُ قَسَمَ لِغَائِبٍ أَهْلَ الْحُدَيْبِيَّةِ لِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَعَدَهُمْ بِهَا وَهُمْ بِالْحُدَيْبِيَّةِ، بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ (2) فكانت خَيْبَرُ لمن شهدها من أهل الحُدَيْبِيَّةِ ولمن غاب منهم مع سائر من شهدها من غيرهم. وَقَسَمَ لِعُثْمَانَ يَوْمَ بَدْرٍ وَقَدْ خَلَفَهُ عَلَى آبَتَيْهِ، وَقَسَمَ لِبُطْلَحَةَ وَسَعِيدَ بْنِ زَيْدٍ يَوْمَ بَدْرٍ وَهُمَا غَائِبَانِ.

قال ابن حبيب وقال أهل العلم : هذا خاصٌّ للنبي ﷺ وأجمع المسلمون بعده أن لا يُقْسَمَ للغائب. وأجمع أصحاب مالك على أنه لا يُسْهَمُ لمن مات قبل القتال إِلَّا ابن الماجشون فإنه قال: يجب له القسم بالإيجاب وهو مُجَاوِزَةُ الدُّرُوبِ.

وسمعتُ أصحاب مالك يقولون : إنه يُسْهَمُ لمن أُسِرَ في القتال فليُسْهَمَ له فيما غنموا قبل القتال أو بعده كمن مات أو قُتِلَ. وإن أُسِرَ قبل القتال فلا سهم له فيما غنم بعده إِلَّا أن تكون الغنيمة بغير ذلك وبحضرته. وإن أُسِرَ / بعد القتال / 11/ظ فله سهمه فيما غنم قبله وبعده يُسْهَمُ له ولفرسه أُسِرَ معه أو عُقِرَ أو خَلَفَهُ عند أحدٍ. قالوا : ومشاهدة القرية أو المدينة أو الحصن أو العسكر كالقتال وإن لم يكن قتال. قالوا : ومن ضلّ أو أخطأ أو قلّ قبل المشاهدة أو بعدها وإن رجع في فلوله إلى دار الإسلام فله سهمه وسهم فرسه فيما غنم قبله أو بعده، وإن كان مغلوباً لا يجد فيه مرجعاً إليها. واحتجوا بغزاة البحر تردّ الریح بعضهم.

(1) في ح : حنين، وهو خطأ.

(2) الآية 20 من سورة الفتح.

وقال ابن الماجشون : كَلَّ من مات أو قُتِل أو ضَلَّ أو فَلَ فقد وجب له السهم بالإدرا ب. قال ابن حبيب : وبه أقول. وقالوا في سرية بأرض العدو بلغهم أن العدو خرجوا على بعض نواحي المسلمين فأرسلوا واحداً يُنذِرهم فله سهمه فيما غنموا بعده.

وقال مالك في الأسير يخرج إلى العسكر من الحصن : إنَّه إنَّما يُسْهم له فيما غنموا بعد خروجه. وكذلك من خرج فأسلم. وذلك إذا كان أمراً⁽¹⁾ متبائناً يُعرف أوَّلُه من آخره. فأما إن اشتبه ولم يُعرف فليُسْهم له من الجميع.

قال ابن المَوَّاز قال أشهب : وإذا قُتِل العدو فظفر بهم وبأيديهم أسارى مسلمون فللأسارى معهم حق في كل ما غنموا ويُسْهم لهم مع من⁽²⁾ استنقذهم. وقد تقدَّم في باب آخر ذِكْرُ الأسير ومن ضَلَّ أو مات، واختلَفَ فيمن ضَلَّ، وقد تقدَّم هذا.

وجه كتابة الناس من فارس / وراجل في قسم الغنيمة وكيف تُقسم ؟ وأين تُقسم ؟

12/و

من كتاب ابن سحنون قال سحنون : وينبغي للإمام إذا غزا أن يُعرض الناس ويكتبهم إذا جازوا الدروب وصار في أرض العدو قبل بَعث السرايا والقتال، يكتب الفارس والراجل ويسمِّيهم ويحلِّيهم. فمن مات قبل القتال مَحَا اسْمُهُ. ومن نفق فرسه مَحَا الفرس.

قال محمد : وإذا خرجوا من أرض الحرب بغنيمة تأخر قسمها فليعرضهم عند قسمها بأرض الحرب أو بأرض الإسلام. فمن مات فرسه قبل القتال فلا سهم له. وإن قال ربه نفق بعد الغنيمة فعليه البيِّنة لأنَّه يريد الأخذ. وإن شهد

(1) سقط من الأصل كلمة «أمراً».

(2) (من) ساقطة من ص.

عدلان من غير أهل المغنم⁽¹⁾ أو من أهل المغنم أو من التجار أن فلاناً⁽²⁾ باع فرسه قبل الغنيمة فأثني أقبالهم وأمنعه سهم الفرس وبصير سهمه للمبتاع. ولو تقدّمت قبل البيع غنيمة فللبائع فيها سهم الفرس.

ومن كتاب ابن الموّاز قال مالك وأصحابه : تُقسم الغنيمة ببلد الحرب إذا بلغ ذلك مَجْمع عسكرهم وواليهم ولا يُنتظر به القفول وافتراق الجيش، وليُحطَّ كل واحد ما يصير له. قال الأوزاعي : وبه مضت السنة. قال محمد : ولا يكون ذلك للسرية قبل أن تصل إلى عسكرهم وإلى مَنْ أرسلهم يعني قسم الغنيمة⁽³⁾.

قال محمد وقاله أصحابنا⁽⁴⁾ إلا عبد الملك وحده فإنه قال : إلا⁽⁵⁾ / أن يخشى من ذلك في السرية ضيعة من مبادرتهم الإنصراف وطرح بعضهم النفل⁽⁶⁾ على بعض فيتباحكون في ذلك وتقل طاعتهم لصاحب السرية، فمما جاء من هذا وغيره ممّا له وجه فله أن يبيع⁽⁷⁾ ويحوط من اشترى⁽⁸⁾ شيئاً متاعه، ويثبت البيع على من غاب من الجيش. فأما إن لم يكن هذا فلا حتى يُبلغ بذلك مَجْمع الجيش إذا كان ببلد العدو ثم لا يتأبى فيه والي الجيش أن يقسمه أو يبيعه.

قال : وله قسمة ذلك بالبيع حسب ما يمكن ويتمياً له. والقسم أن يُقسم كل صنف على خمسة أسنهم، والرقيق كذلك : يُجعل وصيف وصيف⁽⁹⁾ حتى يعتدل ذلك، ثم يُجعل كذلك النساء المشتبهات ثم الذُكران. فإذا اعتدل ذلك بالإجتهاد برأي أهل النظر بالقيمة والاقْتسام، (ثم) يُسهم عليها ويُكتب في سهم منها الخمس أو لله، أو لرسول الله.

(1) سقط من الأصل وص عبارة : «من غير أهل المغنم أو».

(2) «فلاناً» ساقط من ص.

(3) «يعني قسم الغنيمة» إضافة من ح.

(4) عبارة «وقاله أصحابنا» ساقطة من المخطوطات الثلاث.

(5) «إلا» ساقطة من الأصل.

(6) سقط أيضاً من الأصل كلمة «النفل».

(7) سقط من ص : «فله أن يبيع».

(8) في الأصل : ويجزى ومن اشترى.

(9) في الأصل : «وصنف وصنف». وساقط في ص.

وروي ذلك عن ابن عمر أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ فَعَلَهُ وَالْأَيُّمَةُ بَعْدَهُ. وبيع الإمام للناس أربعة أخماسهم ويتوثق لهم. وربما رأى بيع الجميع أفضل قبل القسم ليخرج الخمس من الثمن لثلاث يدخل الغنيمة ضيعة أو ثلث، فذلك له.

وإذا نزل الخليفة أو أمير الجيش بمأحوز أو ثغر وأرسل الصوائف والجيش والسرايا وأقام فهذا كالمقيم بداره، فليس عليهم تأخير قسم الغنيمة وبيعها / حتى 13/ يأتيه، ولا له ولا لمن بقي معه من الجيش فيما يغنمون حق حين لم يذريوا معهم.

قال ابن سحنون قال سحنون : وينبغي أن يأمر الإمام ببيع الغنيمة من العروض بالعَيْن ثم يقسم، فإن لم يجد من يشتري العروض قسم العروض بالقيمة على خمسة أجزاء بالقرعة، فيأخذ الخمس ثم يقسم الأربعة أخماس بين أهل الجيش.

قال ابن حبيب سمعت (1) أهل العلم يقولون : ما يُستطاع قسْمُهُ قَسَمَهُ الإمام إذا شاء، وما لا ينقسم يَبِيعُ فَيُقَسِّمُ ثَمَنُهُ مَعَ (2) ما غَنِمَ من ذهب أو فضة، وله بيع الجميع وقسَمَ ثَمَنُهُ على الإِجْتِهَاد منه ومَنَّ معه من أهل العلم بالنظر للمسلمين، ولا يَبِيعُ إِلَّا بالنقد إِلَّا أن يرى في ذلك ضرراً فليكتبه حتى يخرجوه ثم يتقاضاه ويقسمه قبل تفرُّق الناس. وبالنقد أحبُّ إلينا إن قدر، وليس يُردُّ فيه، بعيب ولا عُهْدَة، وهو يبيع براءة إِلَّا أن يقوم قبل القسم وتفرُّق الجيش فلا بأس على الإمام أن يقبل ذلك مَن رَدَّه بعيب ثم يبيعه على بيان. والذي ذكر ابن حبيب من هذا استحسانٌ وليس بِلَازِمٍ للإمام لَأَنَّهُ عند أصحابنا يَبِيعُ براءة.

قال ابن حبيب : والسَّنة قسْمُهَا ببلد الحرب قبل تفرُّق الناس كما فَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ، وكذلك فعل الناس بأمر الخلفاء، وينبغي أن يؤدَّن الناس بذلك ويواعدهم بمكان يأمن فيه من كَرَّةِ العدو، ولا يُخْلِفُهُمْ / وَلِيُوَافِقَهُمْ غير مُبْطِئٍ ولا مُسْرِعٍ، 13/ فيقسم ويعزل الخمس ويقسم الأربعة أخماس بين مَن حَضَرَ، ومن غاب وُزِعَ له سهمه.

(1) «سمعت» ساقطة من الأصل وهو.

(2) «مع» ساقطة من ص.

قال ابن حبيب : وقد امتنع النبي ﷺ أن يُعْطِيَ من المَعْتَمِ عَقَالًا حَتَّى يُخْرِجَ الخُمْسَ. قال ابن حبيب : فما أعطى الوالي قبل الخُمس أو احتبس فهو غلول على معطيه وآخذه. كذلك سمعتُ أهل العلم يقولون، يريد إلّا أن يحسبه من الخُمس.

في الغنائم والخُمس وسهم ذي القربى ومَصَارِفِ الفِئَةِ والخُمس

قال ابن حبيب : قال النبي ﷺ : أُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي (1). قال ابن حبيب : وكان يومَ بَدْرٍ اسْتَبَاحَ الصُّحَابَةُ الْغَنِيمَةَ قَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ فِيهَا إِبَاحَةً إِلَّا عُمَرُ، فَعَاتَبَهُمُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ، يَقُولُ : فِي تَحْلِيلِهَا : لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ، إِلَى قَوْلِهِ : فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ﴾ (الآية (2)). ثم تنازعوا فيها : طائفة غنموا وطائفة اتبعت العدو وطائفة أهدت بالنبي ﷺ، فتنازعت الغنيمة كُلَّ طائفة منهم دون غيرها، فنزلت ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ (3)، فسلموا ذلك لرسول الله ﷺ.

وكان هذا يَنْدَرُ. ثم نُسِخَ ذلك بقوله : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا غَنِمْتُمْ / مِنْ شَيْءٍ 14/ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ (4)، والله غني عن الدنيا وما فيها. وإنما يريد الله ولرسوله الحكم فيه، فكان حكم النبي ﷺ في الخُمس من حكم الله. وأمّا الأربعة أخماس، فإنَّ الله تعالى حكم بها لمن غنمها وردَّ الحكم في الخُمس إلى الرسول عليه السلام.

(1) في عدة أبواب من الصحيحين، وسنن الترمذي والدارمي، ومسنده أحمد.

(2) الأيتان 68 و69 من سورة الأنفال.

(3) الآية الأولى من سورة الأنفال.

(4) الآية 41 من سورة الأنفال.

فقال النبي ﷺ : مَالِي مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِلَّا الْخُمْسُ، وَالْخُمْسُ مَرْذُودٌ عَلَيْكُمْ⁽¹⁾، يعني : على الغني والفقير والكبير والصغير والذكر والأنثى كالنبيء الذي أنزل الله تعالى فيه ما أنزل.

وتأول عمر في قول الله سبحانه ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾⁽²⁾ أَنَّهُ أَبْقَى لِمَنْ يَأْتِي فِي ذَلِكَ حَقًّا، فَأَقَرَّ الْأَرْضَ فَلَمْ يَقْسِمَهَا لَتَوَائِبِ الْمُسْلِمِينَ وَمُرَافِقِهِمْ.

ومن كتاب ابن سحنون قيل لسحنون : فقول مَنْ قَالَ إِنَّ لِلنَّبِيِّ ﷺ خُمْسَ الْخُمْسِ لَهُ خَاصَّةٌ ؟ قَالَ : هَذَا غَيْرُ مَعْرُوفٍ عِنْدَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ. وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : وَالْخُمْسُ مَرْذُودٌ عَلَيْكُمْ وَلَمْ يَسْتَنْ مِنْهُ شَيْئًا. وَقَدْ أُعْطِيَ جَمِيعُ الْخُمْسِ لِهَوَازِنٍ مِنْ مَا غَنِمَ مِنْهُمْ وَسَأَلَ لَهُمُ النَّاسُ⁽³⁾ فِيمَا غَنِمُوا مِنْهُمْ.

قال ابن حبيب : فقوض الله سبحانه أمر الخُمس إلى رسوله عليه السلام يجتهد فيه. قال سحنون : فكانت أفعاله فيه جائزة على ما رآه من المصلحة لا على هذا التقدير. قال ابن دينار : ولو كان الخُمس على هذا التقدير / لكان سهم ذي⁽⁴⁾ القرنى يجري فيه الموارث وقد أجمع الخلفاء على خلاف ذلك.

قال سحنون : وأجمع الأئمة من صدر هذه الأمة على أَنَّهُ لَيْسَ لِذِي الْقُرْنَى فِي ذَلِكَ سَهْمٌ ثَابِتٌ. قَالَ غَيْرُهُ : وَقَدْ أُعْطِيَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْضَ ذِي الْقُرْنَى مِنْ خُمْسٍ خَيْرٍ وَمَنْعَ آخَرِينَ، [وَأَسْتَحْدَمَتْهُ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مِنْ سَنِي جَاءَ فَمَنْعَهَا. قَالَ سَحْنُونُ وَأَصْبَغَ : وَأَمْرًا⁽⁵⁾ الْخُمْسُ وَالْفِيءُ وَاحِدٌ لَيْسَ فِيهِمَا قِسْمٌ مَحْدُودٌ لِكُلِّ نَفْسٍ. وَقَدْ سَاوَى أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَيْنَ النَّاسِ كَافَّةً فِيهِ.

(1) في كتاب الجهاد من الموطأ عن عمرو بن شبيب. وفي متن أبي داود والنسائي ومسنود أحمد.

(2) الآية العاشرة من سورة الحشر.

(3) «الناس» ساقط من الأصل.

(4) «ذِي» ساقط من الأصل وص.

(5) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

وفضّل عمر بقدر السابقة والهجرة والحاجة، وكلّ صوابٍ على الاجتهاد. وقد قال عمر : وَلَيْنَ بَقِيَتْ إِلَى عَامٍ قَابِلٍ لَأَلْحِقَنَّ أَسْفَلَ النَّاسِ بِأَعْلَاهُمْ.

قال ابن حبيب : فما كان من حُمُس الغنائم وجزية أهل الذمة وما يؤخذ من أهل الصلح ومن تجار أهل الذمة وأهل الحرب وحُمُس الركاز فسيبيله سبيل الفيء، ويبدأ فيه بالفقراء والمساكين واليتامى وابن السبيل ثم⁽¹⁾ يُساوَى بين الناس فيما بقي، غنيمهم وفقيرهم وشريفهم ووضعهم. ومن الفيء يترزق والي المسلمين وقاضيهم ويُعطى غانزهم وتُسَدّ ثغورهم وتُبنى مساجدهم وقناطرهم ويُفكّ أسيرهم وتُقام صوائفهم ويُفَضَّى ذَنّ ذِي الدِّين منهم، وتُعقل جُنَايَاثُهم وتُزَوِّج عازبهم ويُعان حاجُّهم وشبه ذلك من الأمور، ولا يَحِلُّ أَنْ يُعْطَى مِنَ الْعُشُورِ وَالصَّدَقَاتِ فِي شَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْوُجُوهِ، وَلَكِنْ عَلَى الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَمَنْ سُمِّيَ مَعَهُمْ فِي آيَةِ الزَّكَاةِ، وَلَا يَحِلُّ لَغْنَى إِلَّا لَغَازٍ أَوْ غَارِمٍ / وَهُوَ الْمُدَيَّانُ، أَوْ ابْنُ السَّبِيلِ يَضْعَفُ وَهُوَ غَنِيٌّ بَيْلَدُهُ.

قال أبو محمّد : وفي الجزء الثالث⁽²⁾ باب في قسم الفيء من خراج الأرض والجزية، وباب فيه السيرة في مال الله من الفيء وغيره وسهم ذي القرى وغير ذلك.

(1) «هم» ساقطة أيضاً من الأصل.

(2) كذا في الأصل وص. وفي غيرهما : السادس.

فيما يغنم العبيد وأهل الذمة من العدو في تلصص أو غير تلصص
هل يُخمس ؟

وما يغنمه المرتدون وفي العبد يصيب كنزاً
ومن خرج من الحرّيين إلى العسكر بمال
وكيف إن أسلم أو كان عبداً وكيف إن رجع ؟

من الغنيّة (1) : روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم في عبد مسلم وحرّ
خرجا يتلصصان في أرض العدو، قال : يُخمس ما أصابا ثم يُقسم ما بقي
بينهما. قلتُ : أليس العبد لا حظّ له في المقاسم ؟ قال : ليس المتلصص من
العبيد كالذي يغزو. قال : ولو تلصص ذمّي وحرّ مسلم قسم (2) بينهما ما أصابا
فيخمس حظّ المسلم دون حظّ الذمّي. وكذلك لو خرج ذمّي وحده لم يؤخذ منه
ما أصاب، فليس حال المتلصص كمن حضر مع المسلمين جهادهم هذا
لا شيء له. وقال سحنون في العبد والحرّ مثل قول ابن القاسم في الذمّي إنّه
لا يُخمس نصيب العبد.

وقال سحنون في كتاب ابنه : ولو أنّ مسلماً وعبداً وذمّيّاً غزوا وغنموا فإنّه
يُقسم ذلك بينهم، وإنّما لا يُسهم للعبد وللنصرانيّ إذا كانا [في جيش المسلمين
15/ظ وخرجوا بإمام وهم لهم تبع. وكذلك لو كانوا] (3) أربعة والنصرانيّ، وإنّما لا يُسهم
إذا كانوا قليلاً في كثير من جماعة بإمام وبغير إمام.

قال يحيى بن يحيى عن ابن القاسم في أهل ذمة في ثغر يغزون من يليهم من
العدوّ فيغنمون، قال لا ينبغي للإمام أن يأذن لهم في ذلك. وقد قال النبيّ ﷺ :
لَنْ أَسْتَعِينَ بِمُشْرِكٍ (4)، فخرجهم من ذلك وإن لم يكن معهم مسلم. قال ولا

(1) البيان والتحصيل، 3 : 15-16.

(2) سقط من الأصل : قسم.

(3) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(4) في كتاب الجهاد من صحيح مسلم والسير من سنن الترمذي.

يُخْمَسُ ما أصابوا وهو لهم. قال وإن حَكَمُوا مسلماً يقسم ذلك بينهم فليقسمه بينهم على حكم الإسلام، وإلا فامرهم إلى أساقفتهم في ذلك، وقاله سحنون.

وقال أصبغ عن ابن القاسم في أهل الذمة يخرجون سرية⁽¹⁾ إلى أرض الحرب ليس⁽²⁾ معهم مسلم أو معهم مسلمون يسيرون واحد أو إثنين يخرجون معهم متلصّصين. قال : يُمنعون من ذلك لوجهين : لقول النبي ﷺ لَنْ أَسْتَعِينَ بِمُشْرِكٍ، ولوجه آخر أنهم يَسْتَحِلُّونَ قَتْلَ النساء والصبيان والغلول وغيره، ولا يجاهد العدو إلا بسنة وإصابة. فإن فعلوا نُهوا عن العودة⁽³⁾، وترك لهم ما أصابوا. ومن كان معهم من⁽⁴⁾ مسلم فليُخْمَسْ نصيبه. قال : ويُمنع أيضاً العبيد من مثل ذلك ليس لأنهم لا يصيبون لكن / لأنهم لا حق لهم في الفبيء، ولا يُخْمَسُ ما غنموا ويترك لهم.

ومن كتاب ابن حبيب : وإن أراد نفر من أهل الذمة الغزو مع صوائفنا وسرايانا فلا ينبغي أن يأذن لهم، فإن جهل فأذن لهم فأصابوا⁽⁵⁾ قُسم بينهم وبين المسلمين، فما صار لهم ترك لهم⁽⁶⁾ ولم يُخْمَسْ، وما صار للمسلمين خُمس وقُسم بينهم. وإن خرج أهل الذمة وأهل الصلح وحدهم ترك لهم ما أصابوا ولم يُخْمَسْ. وكذلك سمعتُ ممن أَرْضَى.

قال ابن سحنون عن أبيه : وإذا دخل عسكر المسلمين دار الحرب، فارتدت طائفة منهم واعتزلوا وحاربهم من بقي وفارقوهم، ثم غنم من بقي من الجيش من الروم غنائم وغنم المرتدون غنائم ثم رجعوا إلى الإسلام، فلا يُدخل الذين ارتدوا في غنائم الباقيين أدباً لهم ويكون ما غنم المرتدون بينهم وبين بقية أهل الجيش لأنهم على حكم الإسلام خرجوا أولاً، وفي ذلك وفي جميع الغنيمة الخُمس.

(1) في الأصل : بسرية. وهي ساقطة من ح.

(2) «ليس» ساقط من الأصل.

(3) أقضت هنا في غير الأصل وهي عبارة : عن ذلك.

(4) «من» ساقطة من ص.

(5) سقط من الأصل : فأصابوا.

(6) «لهم» ساقط من ص.

ولكن لو قُتلوا على الردّة فلاهل الجيش نصيبتهم من المرتدين بعد الخمس، وما بقي فللمسلمين.

قال ابن القاسم : وإذا وَجَدَ العبدُ رَكَازاً بأَرْضِ العدوِّ فلا شيء له فيه وهو فيء. ولو وجده بأَرْضِ الإسلامِ عبدٌ أو ذمّيٌّ أو امرأةٌ أو صبيٌّ فهو له وفيه الخمس.

ومن كتاب ابن سحنون أيضاً : وإذا أذن الإمام⁽¹⁾ لنصارى أو لذميين أن يغيروا على الروم، أو فعلوا ذلك بغير أمره فلا تُخمس [فيما أصابوا وهو لهم، ولا ينبغي للإمام أن يستعين بهم. ومن أسلم بدار الحرب وقدم إلى عسكرنا بمال أخذه لهم قبل أن يسلم أو بعد أن أسلم فهو له ولا تُخمس]⁽²⁾ / فيه، ولا مغنم فيه لغيره إلا أن يكون لم يكن لثله نجاة إلا بهذا العسكر فيكون مثل ما غنموا، وله سهمه معهم⁽³⁾ فيما غنموا من يوم خروجه. وإن خرج بذلك إلينا على أنه ذمة فالمال له خاصة لا يُخمس. ولو رجع هذا الذمّي إلى أرض الحرب مغيراً عليهم فقتل وغنم وأتى فما جاء به فلاهل العسكر⁽⁴⁾ دونه كذمّي قاتل مع الجيش. وكذلك لو أذن له الإمام أن يغير إلا أن يرى الإمام أن يُخذه منه فذلك له في قول أشهب خاصة. ولو أسلم فكان أول ما أسلم أُخِذَ ذلك وجاء به فهو له خاصة إن كان لثله نجاة لو لم يكن العسكر.

قال أشهب في العبد يؤسر فيُفْلَت إلى العسكر بشيء أخذه للعدوّ فهو وما جاء به لسيّده.

ومن كتاب ابن سحنون : روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم في⁽⁵⁾ العبد يتلصّص في قرى⁽⁶⁾ أرض العدو فيغنم : أنه يُخمس ما أصاب وله ما بقي، ولا

(1) «الإمام» ساقط أيضاً من ص.

(2) هذان السطران بين معقوفين ساقطان من الأصل.

(3) «معهم» ساقطة من ص.

(4) كذا في الأصل وص. وأقحمت في ح كلمتان : فما جاء به من غنيمة فلاهل العسكر.

(5) «في» ساقطة من ص، وكتبت في هامش ح.

(6) «قرى» ساقطة من الأصل.

يُخْمَس ما غنم في إبقاه لأنَّ الحُمُس فيما أوجف عليه وتعتمد به الخروج إليه، والآبَى لم يقصد ذلك. وقال سحنون : لا يُخْمَس ما أصاب العبد متلصصاً أو غير متلصص، وقد كان يقول يُخْمَس.

وسأله الأثدلسيون عن عدوّ بيننا وبينهم هُدنة ويؤدّون إلينا الجزية، فدهمهم عدوّ لهم لا عهد لهم متاً، فانتصر أهل ذمتنا بنا، فخرج إليهم والي البلد، فلما قرب منهم توقف خوفاً من مكرهم / أن يجتمع الجميع عليه، فتسلّل متاً رجال يسرون بغير إذن الأمير، فلما نظر الراجعون⁽¹⁾ إلى ذمتنا إلى أعلام المسلمين انهزموا فغنم أولئك غنائم وأصاب أهل ذمتنا أيضاً، قال : إن كان أهل ذمتكم بائنين عنكم وعن مقدرتكم في سلطانكم وقرب أرض الحرب فما كان من هذه الغنيمة فهو بين أهل ذمتكم وبين من تقدّم منكم وبين من توقف مع الأمير بالسوية إن كان الأمير ومن معه بالقرب منهم، وقد نظروا أعلام المسلمين وخافوهم وهؤلاء رذّة لهم. وأمّا إن بُعد الأمير منهم⁽²⁾ بمن معه فلا يدخل في الغنيمة إلّا من تقدّم منكم إذ لو احتاجوا إلى⁽³⁾ من تركوا لم يعينوهم، ويعاقب الإمام من نفر بغير إذنه وخاطر إن رأى ذلك.

قال سحنون : ولا ينبغي للإمام⁽⁴⁾ أن يعاهد مثل هؤلاء ممّن يبعد عن سلطانه إلّا أن ينتقلوا إلى حيث يأخذهم سلطانه. قيل : فإن استنصر بنا أهل ذمتنا هؤلاء فبعثنا إليهم ألفاً وخمسمائة فارس فغنموا ؟ قال : فلا سهم ها هنا معهم لأهل تلك الذمة لأنهم تبعّ لعسكرهم، ولا سهم لأهل الذمة إذا كانوا تبعاً. وإن رأى الإمام أن يرضخ لهم من الحُمُس فعَل. ولا ينبغي أن يُستعان بالمشركين في الجهاد.

(1) كذا في الأصل وح. وفي ص : الزاحفون.

(2) «منهم» ساقطة من ص.

(3) «إلى» ساقطة من الأصل.

(4) «للإمام» ساقط أيضاً من الأصل.

في الغُلُول⁽¹⁾ وفيمن غُلَّ من الغنيمة /

من كتاب ابن حبيب قال النبي ﷺ : لَا تَغْلُوا، فَإِنَّ الْغُلُولَ عَارٌ وَنَارٌ وَشَتَارٌ، وَأُطْلِقَ الْوَعِيدُ فِي شِرَاكِ أَوْ شِرَاكَيْنِ، وَفِي عَقَالٍ مِنَ الْغُلُولِ، وَتَرَكَ الصَّلَاةَ عَلَى رَجُلٍ عَلَيْهِ خَرَزَاتٌ مِنْ خَرَزِ يَهُودَ غَلَّهَا وَقَالَ : صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ⁽²⁾. قال أهل العلم : فلا تُتْرَكُ الصلاة عليه لقوله عليه السلام صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ. وإذا جاء تائباً أخذ ذلك منه ولا نكال عليه. فإن تفرَّق الجيش تصدَّق به عنهم. وإن ظهر عليه قبل أن ينتصل عاقبته عقوبة شديدة. وإن انتصل منه عند الموت فإن كان أمراً قريباً ولم يفترق الجيش فهو من رأس ماله. وإن كان أمراً قد طال أخرج من ثلثه.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال مالك : إن ظهر على أنه غُلَّ من الغنيمة قبل أن يتوب، وَدَبَّ وَتُصَدَّقَ به إن اُفترق الجيش. وإن لم يفترق رُدُّ⁽³⁾ في المغنم. وأنكر مالك أن يُحرق رَحْلُهُ. وقال اللَّيْث : إن تفرَّق الجيش جُعِلَ⁽⁴⁾ حُصْمُهُ في بيت المال وَتُصَدَّقَ بما بقي.

ومن الغَنِيَّة⁽⁵⁾ من سماع ابن القاسم : قيل لمالك : أيعاقب مَنْ غُلَّ⁽⁶⁾ ؟ قال : ما سمعتُ فيه بشيء، ولو غُوِقَبَ لكان لذلك أَهْلًا. قال ابن القاسم : إن جاء تائباً لم يُؤدَّب. قال سحنون : كالزُّنْدِيقِ والراجع عن شهادته قبل أن يُغفر عليه.

قال ابن سحنون عن أبيه عن مَعْنٍ عن مالك : لا بأس أن يصَلِّي على مَنْ غُلَّ.

(1) في ح : في ذكر الغلول.

(2) في مسند أحمد.

(3) «رُدُّ» ساقط من الأصل.

(4) «جُعِلَ» ساقط من الأصل وص.

(5) البيان والتحصيل، 2 : 526-527.

(6) سقط «من غُلَّ» من الأصل وص، وأثبت في هامش ح.

فيما يُصاب من الغنيمة من الطعام / والماشية والعلف وغير ذلك
وكيف بما فضل له من ذلك أو بيع منه
وما لا يكون غلولاً

من كتاب ابن حبيب : قال : ومن السنة أن لا يُقسم مطعم ولا مشرب،
ومن أصابه أحق به إلا أن يؤاسى فيه أو يكون فيه فضل عن حاجته، وله أن يُنفق
منه إلى منصرفه. فما فضل تصدق به ولا يُنفقه في أهله إلا التافه مثل يسير من
قديد وكعك واحتج بحديث الجراب الذي⁽¹⁾ فيه شحم من شحم⁽²⁾ يهود، فقال
النبي ﷺ لصاحب المعانم : حُلْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ جَرَابِهِ، وليس على الناس استعمارُ
الإمام في كل ما وجدوا من الغنم والبقر. ولو نهاهم سلطان عن إصابة ذلك ثم
اضطروا إليه لكان⁽³⁾ لهم أكله. ولو أخذ الناس من ذلك حاجتهم وفضلت فضلة
فضمتها صاحب المغنم كان للناس أكل ذلك إن احتاجوا إليه أو من احتاج منهم.

ولا بأس بأكل طعام العدو قبل الدعوة فيمن يدعى منهم ولا بأس بما لُت من
السويق من سمنهم وعسلهم. وإذا لم يقدرُوا على أخذ البقر ونحوها إلا بالعقر فلهم
ذلك ويأكلوا ما ذكوا مما لم يُلغ المقاتل، والعرقبة وشبهها أُسْلِمَ ذلك إن
أمكنهم، ولا تجوز النهبة في ذلك. ولا بأس بجبن الروم، ولا يؤكل جبن المجوس.
وما أصيب من العلف فهو كالطعام في إباحته.

18/ظ ومن جهل فباع شيئاً مما ذُكِرَ ردَّ ثمنه / إلى المغنم، وروى ذلك عن عمر،
والمشتري أعذر، وليُعْلَم صاحب المغنم. ومن أقرض من ذلك شيئاً لم⁽⁴⁾ يلزم
للمستقرض ردّه على المقرض لأنَّ عليه أن يعطي ما استغنى عنه. وإذا كان بيد
أحدهم صنف من الطعام ويبد الآخر صنف⁽⁵⁾ فلا بأس أن يتبادلا ذلك من

(1) سقطت «الذي» من الأصل.

(2) «من شحم» ساقط من الأصل وص.

(3) «إليه لكان» ساقطة من ص.

(4) «لم» ساقطة من الأصل.

(5) «صنف» سقطت من الأصل.

قَمَحَ بِشَعِيرٍ وَسَمَنَ بِعَسَلٍ أَوْ لَحْمٍ وَلَمْ يَرَوْهُ بَيْعاً. وكره بعضهم التفاضل بين الشعير والقَمَح في هذا وخففه آخرون، وهو خفيف لأنَّ عليهم المؤاساة فيه بينهم. ومن جهل فباع بثمان واشترى جنساً آخر من الطعام فهو مكروه لأنه إذا صار ثمناً ابْتِغَى أَنْ يُرْجَعَ مَعْتَمِلاً بخلاف المُنَاقَلَةِ. وما أُكِلَ لَحْمُهُ فَلَهُ التُّنْعُ بِجُلُودِهَا فِي غَزْوِهِمْ إِنْ احْتاجُوا، وَإِلَّا جُعِلَتْ فِي الْمَغْنَمِ إِنْ كَانَ لَهَا هُنَاكَ ثَمَنٌ، وَلَا يَحْمِلُهَا مَعَهُ إِلَّا أَنْ لَا يَجِدَ لَهَا هُنَاكَ فِي الْمَغْنَمِ ثَمناً.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال : وإذا خرجت السرايا من العسكر فجلبت العلف والأطعمة، فأما العلف والطعام فَلِمَنْ جَلَبَهُ خَاصَّةً. وأما غير ذلك فهو غنائم لجميع أهل⁽¹⁾ الجيش. وينبغي أن يؤاسي جَالِبُ الطعام مَنْ احتاج إليه ولا يبيع منه شيئاً. فَإِنْ بَاعَ مِنْهُ شَيْئاً جَعَلَ ثَمَنُهُ فِي الْمَغْنَمِ، وَلَهُ بَدَلَ الطَّعَامِ بِطَّعَامٍ. وَإِنْ جَلَبُوا مِنْ طَعَامٍ مَا لَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ لَكَرِهَتْهُ فَلْيُدْخِلُوا ذَلِكَ فِي الْمَغَانِمِ بَعْدَ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُ مَنْ احتاج إليه في علف وأكل في / غزوه مِمَّنْ جَلَبَهُ وَمَنْ غَيْرِهِمْ.

19/

قال ابن القاسم : وما احتاج إليه وهو في السريّة من ثوب يلبسه أو ركوب دابة أو يحمل عليها علفاً فذلك له. وإذا كان إذا بلغ العسكر استغنى عنه جعله في المغانم. وكذلك غرارة يحمل فيها طعامه. ووسع ابن القاسم أن يُبْقِيَ عَلَيْهِ الثَّوبَ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ ثُمَّ إِنْ اسْتَغْنَى عَنْهُ رَدَّهُ إِنْ كَانَ لَهُ ثَمَنٌ. وما لم يكن من ذلك كلّ له ثمن مثل الخِرْقَةِ يَرْقَعُ بِهَا أَوْ خَيْطٍ يَخِيطُ بِهِ أَوْ مِسْلَةٍ أَوْ لِبْرَةٍ فَلَهُ أَنْ يَتَنَفَّعَ بِذَلِكَ. وقاله أصبغ ولا اختلاف فيه.

قال مالك : وَإِنَّ الَّذِي يُرَدُّ مِثْلَ الْكَبَةِ وَشَبِهَا⁽²⁾ مِمَّا ثَمَنَهُ دَانِقٌ وَشَبِهَا، أَخَافُ أَنْ يُرَائِيَ بِهَذَا، وَلَيْسَ بِضِيقٍ عَلَى النَّاسِ. ورواه في العُتْبِيَّةِ⁽³⁾ أَشْهَبُ عَنْ مَالِكٍ.

(1) «أهل» ساقط من ص.

(2) كلنا في ح. وأقحمت في الآخرين كلمة الخيط : الكبة الخيط ومثله.

(3) البيان والتحصيل، 2 : 568.

قال ابن المَوَّاز [قال ابن القاسم] (1) : ولو أُخْرِزَ مثل هذا في المغنم ثم احتاج إليه رجل فله أخذه. وكذلك الثوب يلبسه ودابة يركبها ويُرَدُّ ذلك إذا استغنى عنه. وما احتاج إليه من غير ذلك فله أخذه بعلم من يلي المغنم أو بغير علمه ويُرَدُّ (2) ما استغنى عنه. وإن فات الأمر باع ذلك (3) وتصدَّق به. وله حَبْسٌ ما ليس له ثمنٌ أو ما ثمنه الدرهم وشبهه ولا يبيعه.

قال ابن القاسم : ولا بأس أن يأخذ ممَّا أُحرز الثَّعل يَحْتَذِيهِ والجلد لإكافِهِ أو يَجْعَلَهُ خُفًّا والغِرارة يحتاج إليها والفُلْفُل والدارصيني لطعامه. وقال عبد الملك : يأخذ ممَّا أُحرز في المغنم/ ما خَفَّ من طعام وعلف وشبهه ممَّا يحتاج إليه ولا ثمن له، يريد : وله أن لا يرده. وأمَّا ما له البال فليُرَدِّه بعد غنائه عنه.

قال مَكْحُول وسُلَيْمان بن موسى : يأخذ الطعام بغير استئذان، ومن سبق إليه فهو أَوْلَى به إلا أن يَنْهَى عنه الأمير فليتركه. وما يبيع منه بثمان صار مغنماً. قال ابن المُسَيَّب لا قِسْم في الطعام.

قال ابن القاسم قال مالك : وما قدم به من قديد أو طعام فإن كان يسيراً أَكَلَهُ مع أهله. وأمَّا الكثير فليتصدَّق به. قال (4) محمد : يتصدَّق به حتَّى يَيْقِيَ اليسير فيكون له أَكَلَهُ مع أهله. قال مالك : ولا أَحَبُّ أن يَبِيعَ المتعلِّفة ما فضل عنهم من علف وطعام. ومن احتاج إليه فاشتره فهو في سعة. وإن وجد عنه غناء لم أر له شراؤه. ومن استغنى عن شيء منه أعطاه لصاحبه بغير ثمن. وإن أخذ فيه ثمناً رَدَّه في المغنم. قال مالك : وله أن يبدل عسلاً بلحم أو طعام.

قال ابن القاسم : وإن باع الغازي طعاماً من غير غازٍ بطعام غيره أو بعلف فلا بأس به. وذكر أشهب أن مالكا كرهه. قال محمد : وليس لكرهيته فيه وجة.

(1) ساقط من ص.

(2) «ويُرَدُّ» ساقط أيضا من ص.

(3) «باع ذلك» ساقط من الأصل.

(4) «قال» سقطت من الأصل وص.

قيل لأشهب : أيدفع منه إلى من يحجمه ؟ قال : أما بشرط فلا أحبّه. قال ابن القاسم : ولهم أن يُضحوا بغنم العدو وممّا أُحرز في المغنم، ولهم إن احتاجوا إلى اللحم أُخذَه من البقر والغنم من المغنم⁽¹⁾ بغير إذن⁽²⁾، وليطرح الجلود في المغنم إن كان لها ثمن⁽³⁾. فإن لم / يكن لها ثمن صَنَعَ بها ما شاء. وكذلك [ما استغنى 20/ عنه من الطعام قاله مالك. وكذلك]⁽⁴⁾ قال في العُثَيَّة من سماع ابن القاسم.

ومن العُثَيَّة⁽⁵⁾ : روى سحنون عن ابن القاسم فيمن باع طعاماً ببلد الحرب ممّن يأكله، ثم علم بعد أن خرج فليردّ الثمن في المغنم لا على المبتاع، وقاله مالك. قال ابن القاسم : وإذا رأى الإمام بيع الطعام⁽⁶⁾ ببلد الحرب⁽⁷⁾ لغنائهم عنه ببلد الحرب وحاجتهم إليه ببلد الإسلام فلا بأس بذلك.

قال أصبغ : ولو دخل بلد⁽⁸⁾ الحرب بسويق فَلَنَّهُ بإدام أو بثوب فَصَبَّعَهُ فإن كان ما زاده يسيراً فذلك خفيف. وإن كان كثيراً كان شريكاً بقيمة ثوبه وسويقه في ذلك.

قال محمد بن المَوَاز قال ابن القاسم : وله ذلك في السلاح والبراذين. وكذلك في السرية يأخذ الرجل الدابة يقاتل عليها وتبقى معه حتّى يقفل عليها إلى أهله إذا انصلت حاجته إليها ثم يبيعها ويتصدّق بثمنها. وكذلك إن وَجَدَ الغنيمة قد قُسمت، وقاله ابن القاسم كلّهُ. وكذلك الثياب يحتاج إليها وإذا بلغ إلى العسكر ردّها. فإن انصلت حاجته إليها حتّى قفل باعها وتصدّق بثمنها.

(1) «من المغنم» ساقطة منها أيضاً.

(2) كتب بين السطرين في ح : «الإمام».

(3) كتب في هامش ح عبارة «إن كان لها ثمن» وسقطت من الأصل وهي.

(4) ما بين معقوفين ساقط من هي.

(5) البيان والتحصيل، 3 : 54.

(6) سقط «الطعام» من الأصل.

(7) سقط من هي عبارة «بلد الحرب».

(8) «بلد» ساقط من الأصل.

وروى علي بن زياد وابن وهب في المَدُونَة : أنه لا ينتفع بدابة ولا سلاح ولا ثوب. قال ابن حبيب : ولهم أن ينتفعوا قبل القسم بما أصابوا من أموال العدو من خيل ودوابّ ونبل وسلاح إذا احتاجوا إليه، ويعطيه ذلك صاحب المغنم ويستوثق إلى أن يرده إليه⁽¹⁾ / وله أن ينتفع بما لم يصل إلى ربّ المغنم ولا يحبسّه إلّا لحاجته إليه لا⁽²⁾ للاختصاص به.

ومن كتاب ابن سحنون : قال بعض أصحابنا : ومن باع من رجل طعاماً من المغنم فأكله، فإن باعه ليتأثّل منه مالاً فالثمن مغنم إن كان شيئاً له بال. وإن كان تافهاً ترك له. وقد غمزّه بعض الاختلاف. وإن كان باعه لحاجته أن يصرف ثمنه في كسوة أو سلاح ولا شيء عنده فلا بأس به كما لو أخذه من المغنم. وإن بلغ بلد⁽³⁾ الإسلام وبقي من ذلك ما له بال فليصدق به. ومن واجر عبداً بطعام من الفبيء فليغرم قيمة الطعام يجعله في الفبيء.

ومن الغنيّة⁽⁴⁾ قال أشهب عن مالك قيل له : بأرض العدو أشجار لها ثمن كثير يبلد الإسلام وحملها خفيف وثمنها بأرض العدو يسير. قال : لا بأس بأخذ هذا وإن أخذه للبيع. ولو جاء به إلى صاحب المقاسم لم يقبله ولم يقسمه.

ومن الغنيّة⁽⁵⁾ من سماع ابن القاسم : وإذا ألقوا في الغنيمة مثل القصعة وشبهها فياخذها الرجل. قال : إذا تركوها ورحلوا⁽⁶⁾ فهي له ولا خمس فيها. قيل : فالإبرة أهي من الغلول ؟ قال : إن كان ينتفع بها فلا بأس بذلك. قال عنه أشهب : وله أخذ الغرارة يحتاج إليها يحمل فيها⁽⁷⁾ متاعه والقرية والجلد يحتذيه

(1) «إليه» ساقطة من هي.

(2) «لا» ساقطة من الأصل.

(3) «بلد» ساقط من هي.

(4) البيان والتحصيل، 2 : 563.

(5) البيان والتحصيل، 2 : 515.

(6) سقط من الأصل : ورحلوا.

(7) «فيها» ساقطة من الأصل وهي.

والشَّيْخُ لِلدَّوَاءِ. وَإِنْ وَجَدَ عَسَلًا فَلْتِ بِهِ جَذِيذَةً فَلَهُ أَنْ يَنْصَرِفَ بِهَا إِلَى بَلَدِهِ. وَإِذَا وَجَدُوا قُبُوراً لَعَدَوْا مَمْلُوءَةً فَلَهُمْ أَكْلُهَا.

قال أبو محمد : وبقيّة القول / فيما يشبه هذا في الباب الذي يلي هذا. 21/و

فيما يجوز أن ينصرف به معه ولا يدخل في المغام
وما يدخل فيها ممّا يصنع أو ممّا لا يصنع
ومن الحيوان وغيره وفي الكلب
وكُتِبَ الفقه هل تُقسم؟ وفي كتب العدو وما يوجد في قبورهم
وفيمن كسب من صنعة يده مالاً بأرض العدو

قال ابن حبيب⁽¹⁾ : سمعتُ أهل العلم يقولون فيما يجوز للرجل الاختصاصُ به ممّا أصابه⁽²⁾ بأرض العدو : إنّ كل ما صنعه بيده من أَعْوَادِهِم المُبَاحَة من سَرَجٍ نَحْتَهُ أو سَهْمٍ أو مِشْجَبٍ صَنَعَهُ أو قَدَحٍ أو قَصْعَةٍ وشبه ذلك أو ما عمل من أحجارهم ورُخَامِهِم المباح لا ثمن له هناك، أو حملة غير مصنوع فله إخراج ذلك كلّهُ لمنفعة أو بيع⁽³⁾، وله بيع ذلك في العسكر ولا شيء عليه في ثمنه وإن كثر. وأما ما وجده مصنوعاً في بيومهم فلا يستأثر به وإن دق.

وأمر النبي ﷺ بِأَذَاءِ الْخَيْطِ وَالْمَخِيطِ⁽⁴⁾، إلّا ما ينتفع به ثم يرده إلى المغنم إن استغنى عنه. فإن بقي معه شيء لم يعلم به حتّى رجع تصدّق به وإن قلّ. وما صاد بأرضهم من طَيْرٍ وَوَحْشٍ وَحُوتٍ فهو أحقّ به وبثمنه. وإن شاء خرج به إلى أهله. وإن واسى به فهو أحبّ إلينا وليس بلام، وهو شيء لم يملكه العدو. وأما الصَّقُورُ والبُرَاقَةُ وما يصاد به ممّا يعظم قدره فليرده في المقاسم، ولا يكون لمن صاده أن يخرج به. وإن باعه ردّ الثمن في المغنم.

(1) في هامش ح : ومن كتاب ابن حبيب.

(2) سقط من ص : مما أصابه.

(3) «أو بيع» ساقط أيضاً من ص.

(4) في باب الإمارة من صحيح مسلم، والأقضية من سنن أبي داود، ومسنّد أحمد.

وهذا / قول كثير من التابعين، وقاله مالك وأصحابه إلا ابن القاسم، فقال : 21/ط
كل ما نضّ من هذا ممّا عمله من شجرهم ورُحامهم وثراهم صار مغنماً. قال
ابن حبيب : وأما الهرّ فإن وُجد به ثمن يبيع ورده في المغنم وإلا أخذه من شاء.
وأما الحمام فله ثمن ويُجعل مغنماً. وخفف بعض العلماء الهرّ والحمام. وأما
الكلب فإن كان صائداً يبيع في المقاسم. فإن لم يوجد له ثمن أخذه من شاء. وإن
لم يؤخذ فليُقتل. وأما غير الصائد ممّا لم يرتخص فيه فليُقتل.

ومن كتاب ابن مسنون قال : ولا يعجنني ما روي عن مالك من بيع
الكلب في المقاسم، وأخبرني عنه معاوية في الغنّية⁽¹⁾ : روى مَعْن عن مالك في
كلاب العدو الصائدة وغيرها أنّها لمن وجدها وليس عليه أن يأتي بها إلى المغنم.

وقال يحيى بن يحيى عن ابن القاسم : ولا يجوز لمن وجد الكلب بأرض
العدوّ أن يحبسّه دون الإمام. قال ابن كنانة في كلب الصيد : إنّه يُباع ويُجعل
ثمنه في المغنم بخلاف الذي نُهي عن⁽²⁾ كسبه لأنّ هذا يلزم مَنْ قَتَله قيمته. قاله
عبد الملك. وقال ابن القاسم وأصنغ لا يباع، وهو داخل في النهي، وليس القضاء
بقيمته كابتداء بيعه. قيل : فما يُصنع به ؟ قال : يُقتل. قال ابن القاسم : ولو
ثُرك لمن وجده فخرج به فلا بأس به. وقال أصنغ : هذا في قليل الثمن. وأما
الكثير / الثمن فقتله أحب إلَيّ.

22/و

ومن الغنّية⁽³⁾ : روى عيسى ويحيى في الكلب الكثير الثمن، يريد للصيد،
قال يدخل في المقاسم ويُباع فيها. قال عنه عيسى : وكذلك الطَّبّي يُصَاد بأرض
العدوّ.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال ابن القاسم : وما قطع من شجر العدو لفُسطاط
أو لَقَتَب أو لا كاف فله ذلك ما لم يُرد به البيع. وأما الخشب لعمل المراكب
فهذا من الغنائم ويُخمس⁽⁴⁾.

(1) البيان والتحصيل، 3 : 27.

(2) سقط من الأصل : نُهي عن.

(3) البيان والتحصيل، 2 : 599.

(4) «ويُخمس» ساقطة من ص.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال : قد ذكرنا تخفيف ما قَطَعَ من خشب أرض العدو لُفْسُطَاطِه من عُمودِه وأعوادِه، ولا كاف وَقَب وسَرَج.

وفي الغُثَيَّة⁽¹⁾ نَحْوُه من سماع ابن القاسم، قال : وَلَتَشَاب يرمي به. وقال : وإن فضل شيء من هذا بيده فهو له.

قال في كتاب ابن المَوَاز : فأما إن عمل من ذلك سروجاً كثيرة أو ثوابيت أو رماحاً فليجعل ثمن ذلك في المغنم، وله قدرُ عمله وعنائه، وليس عليه قيمة الخشب ليكون له لأنَّ أجر عمله الأقل والثمن الأكبر. ولو تطَيَّب فكسب مالاً بأرض العدو فذلك له. وإن استعان بشيء من أدويتهم جعل قيمته شيئاً. وكذلك البيطار والحيَّاط وأصحاب الصنائع، ويغرم قيمة ما استعان به من صباغ ودواء.

ومنه ومن الغُثَيَّة⁽²⁾ من سماع عيسى قال ابن القاسم : وما صاد من الحيتان والطير فلا شيء عليه إن أكله. وإن باع منه جعل ذلك في المغنم. وما حمل إلى أهله من ذلك من حيتان مصنوعة⁽³⁾ أو طيور أحياء، فما كان كثيراً / بيع وصار ثمنه مغنماً إن استغنى عن أكله. قال ابن القاسم : إلا أن يذخِر قدر ما يكفيه في طريقه، ثم إن بقي يسير لأهله فلا شيء عليه في أكله إلا أن يبيعه⁽⁴⁾. وأما الكثير يرجع به إلى أهله فليبيعه ويتصدق بثمنه.

ومن الغُثَيَّة⁽⁵⁾ روى سحنون عن ابن القاسم : أن ما عمل بأرض العدو من ثياب ومحايل وسروج أو فخار أو صاد من طير أو حيتان فيبيع ذلك كله : أن ثمنه فيء، ولا أجر له في عمله. ولو اصطاد بازا⁽⁶⁾ أو وجدته في منازلهم فليبيع إن كان له ثمن ويجعل في المغنم ثمنه.

(1) البيان والتحصيل، 2 : 544.

(2) البيان والتحصيل، 2 : 608.

(3) كذا في الأصل وح. وفي ص : مذبذبة.

(4) وقع هنا تشويش في الأصل بتكرار جمل وإقحام أخرى. والسياق ما أثبتناه عن المخطوطات الأخرى.

(5) البيان والتحصيل، 3 : 54.

(6) كلمة «بازاً» ساقطة من الأصل.

قال ابن المَوَّاز : قال ابن وهب عن ابن القاسم وسالم في من صاد في أرض العدو حيتاناً أو طيوراً فباع ذلك فله أكل ثمنه، وهو له وإن بلغ ذلك ما لا كثيراً.

ومن كتاب ابن سحنون قال : وأما كتب الفقه فلا تدخل في المقاسم ولكن يعطيها الإمام مَنْ استحقَّ النظر فيها ممَّن غنمها أو غيره. وكذلك من مات عن كُتُب فقه فالوارث فيها وغيره سواء، ولمن هو لها أهل أن ينتفع بها من وارث وغير وارث.

قال أبو محمد : هذا قول مالك وسحنون، وذهب غير واحد من أصحابنا أنها تباع في دين المُفْلِس وتورث.

وقال محمد بن عبد الحكم : يبعث كُتُب ابن وهب بعد وفاته بثلاثمائة دينار، ولأبي وأصحابنا / متوافرون فما أنكروا ذلك. قال سحنون : ومن غصبها أو استهلكها فعليه قيمة الخط والرُّق. 23/و

ومن العُتْبِيَّة (1) : روى عيسى عن ابن القاسم، ونحوه في كتاب ابن المَوَّاز عنه، قال (2) : وما وُجد من مصاحفهم فَلْتُمْنَح وَيُبَاع الورق. وأما صُلب الذهب والفضة فَتُكْسَر وتُقسَم.

قال سحنون في كتاب ابنه : وكذلك صُلب الخشب تُكْسَر. وقال الأوزاعي : لا تُكْسَر، فهذا مكرَّر في الجزء الأول.

ومن كتاب ابن المَوَّاز قال ابن القاسم : وما وُجد في بيومهم من بقر وغنم وحَمَام ودَجَاج فَلْتُبْنَع وتُجعل مغنماً إلا ما يريد أكله، وقاله أصبغ : أو يسمح الوالي لأحد أن يخرج بها إلى أهله فذلك له. قال محمد : فيما تقلَّ قيمته.

ومن العُتْبِيَّة : قال سحنون في عسكر نزل (3) بيعض السواحل، فنبشوا قبراً

(1) البيان والتحصيل، 4 : 175.

(2) «قال» ساقطة من الأصل وص.

(3) «نزل» ساقطة من الأصل.

للعَدُوِّ فوجدوا فيه حُلِيًّا وثياباً، قال ذلك فيء لهم، وَجَدَهُ مَنْ (1) وَجَدَهُ قَبْلَ تَفَرُّقِ
الجيش أو بعد تفرقه، كما فعل عمر في السَّقَطَيْنِ.

وروى أشهب عن مالك في الغنَّيَّة (2) فيمن ابتاع بأرض العدو كِبَائِبَ
خُيُوطٍ فَلَمَّا رَجَعَ إِلَى بَلَدِهِ حَلَّهَا (3) فَوَجَدَ دَاخِلَهَا ذَهَباً نَحْوَ سَبْعِينَ مِثْقَالاً، قال :
أَرْجُو أَلَّا يَكُونَ بِهِ بَأْسٌ قَدْ تَفَرَّقَ الْجَيْشُ وَمَا أُدْرِي مَا يَصْنَعُ بِهِ.

وفي الباب الذي قبل هذا قول مالك في الأخذ من أشجار الأذوية إنَّ ذلك
جائز له وإن أخذه للبيع وإن كان لها ثمن كثير في بلد الإسلام وشأنها يسير ببلد
العدو إنَّ ذلك جائز. ولو جاء بها لصاحب المغانم لم / يأخذها ولم يقسمها. 23/ظ

ومن كتاب ابن المَوَاز : ولا بأس بأخذ أشجار الدَّوَاءِ والمِسْنِ والحجر
والعَصَا وقَصَبِ الثُّشَابِ والسَّرَجِ يَنْحَتُهُ وشبه هذا، وهذا خفيف. وكذلك عيدان
يعمل منها المشاجب.

وقال مالك في الغنَّيَّة (4) من سماع ابن القاسم : أمَّا العصا وأشجار الدَّوَاءِ
فلا بأس به. وأمَّا الحجر والمِسْنُ ففيه شكٌ ولأنَّه لم يوصل إليه إلا بالجيش.

**فيما يضعف المسلمون عن حمله من الغنيمة ومن أموالهم
وكيف إن تركوه فمَرَّ به غيرهم
وهل له ترك ما يقدر على حمله**

قال ابن حبيب (5) : وما عجز الإمام عن حمله من الأثاث والمتاع ولم يجد به
ثمناً فلا بأس أن يعطيه لمن شاء أخذه. فإن لم يأخذه أحد فليحرقه. وإن لم يحرقه

(1) «وجده من» ساقطة من ص.

(2) البيان والتحصيل، 2 : 584-585.

(3) سقط «حلها» من الأصل.

(4) البيان والتحصيل، 2 : 550. وقد سقط لفظ «مالك» من الأصل وص.

(5) في هامش ح : ومن كتاب ابن حبيب.

ثمّ حمّله أحد فلا تحمّس عليه فيه⁽¹⁾ ولا قسّم. وكذلك من أعطاه له⁽²⁾ الإمام. ومن اشترى رقيقاً من السبي فعجز عن حملهم فتركهم ثمّ أخذهم أحد [من أهل هذا الجيش أو]⁽³⁾ ممّن دخل غيرهم، فإن تركهم الأوّل في حوزة الإسلام فهم له ويغرم للجاني بهم أجر مؤنتهم. ومن كان فيهم من عجوز أو شيخ فهم أحرار لأنّ ترك مثلهم كالتحرير لهم، قاله من أرضى. وإن كان تركهم في حوزة العدو فهم لمن جاء بهم، ولا عتق للشيوخ منهم لأنّه لم يُخلّهم، وهو يملكهم ملكاً تامّاً وهو كالمغلوب.

ومن كتاب ابن الموّاز قال مالك : وما تركته السريّة أو المتعلّفة أو ترك من المغنم / لكثرة ما معهم منه فهو لمن أخذه وحمله ولا تحمّس عليه فيه. وقال 24/ أشهب : ليس لمن⁽⁴⁾ حمّله وهو فيه كرجل منهم. قال محمّد : وقول أشهب فيما أظنّ فيما لو تركت السريّة من ما لو رجعت إليه لحملوه ما داموا بأرض العدو. فأما ما تركوه عند قفولهم ممّا يؤيس من الرجعة فيه فهو لمن أخذه ولا يُحمّس، وهو قول مالك.

قال أشهب فيمن اشترى شيئاً⁽⁵⁾ من السبي فعجز عن بعضه فتركه فدخلت خيل أخرى فأخذته فهو لصاحب الأوّل. قال محمّد : صواب ما لم يكن رقيق أعتقهم فتركهم على العتق. قال أشهب : ولو كانت عجوز فأعتقها فأخذها خيل أخرى فهي حرّة.

قال ابن الموّاز : ومن أخذ ذلك لنفسه وليس ممّا وقع في سهمه ولا هو من المغنم فليس له حمّله في مركب المسلمين إلّا بإذن الإمام. قال ابن القاسم وليس للإمام أن يأذن له إذا خاف أن⁽⁶⁾ يعيب به المركب.

(1) سقطت «فيه» من ح.

(2) «له» ساقطة من ص.

(3) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(4) أضيفت بينهما في هامش ح : هو.

(5) «شيئاً» ساقطة من الأصل.

(6) «أن» ساقطة من ص.

وكذلك في الغنيّة⁽¹⁾ عن أصبغ عن ابن القاسم. قال في كتاب ابن المَوَاز :
وأما ما خفّ مثل ثوب وشبهه فلا. وكذلك في مراكب الشركة إلا بإذنٍ إلا
بالشيء اليسير إذا لم يكن من المغنم التي يتبايعوا⁽²⁾، وقد أمر بمباشرة الشريك في
الغزو.

قال فيه وفيه الغنيّة⁽³⁾ من سماع ابن القاسم قال مالك : إذا وقف عليه
فرسه وهو قافل فليعقره أو يعرقه أو يشقّ بطنه أو يُطَيّر عنقه، وكره ذبحه / قيل 24/ظ
فإن وجد غنيمةً في بيومهم أله تركها ؟ قال لا يسعه ترك ما له بال إلا لعذر، إنا
لضعفه عن حمله أو لحوفه منه أو لما⁽⁴⁾ هو أفضل. قال ابن القاسم وله أن يترك
ذلك لتلاّ يتعب نفسه ودابته إلا مثل الجوهر ونحوه. وكذلك روى عنه أبو زيد في
الغنيّة⁽⁵⁾ وقال إلا النفيس من متاع وجوهر.

في السرّة يغنمون رقيقاً هل يُشترى منهم ولم يؤدوا الخمس ؟

من الغنيّة⁽⁶⁾ روى عيسى عن ابن القاسم : سئل⁽⁷⁾ عن قوم غنموا رقيقاً
أيشترى منهم قبل أن يؤدوا الخمس ؟ قال لا. قيل : فإن كانوا صالحين يُظنُّ بهم
أن⁽⁸⁾ يؤدّوه ؟ قال : وإن، إلا أن يُعلّم أنّهم يؤدّون الخمس.

وروى يحيى بن عمر عن أبي المصنّب أنّه يُشترى منهم وتوطأ الأمة منهم،
وإنما الخمس على من يبيع. قيل : إنّ الخليفة منعهم⁽⁹⁾ أن يحمسوها في ذلك

(1) البيان والتحصيل، 3 : 66.

(2) كذا في جميع المخطوطات، والعربية تقتضي : يتبايعونها.

(3) البيان والتحصيل، 2 : 521.

(4) سقطت «لما» من ص.

(5) البيان والتحصيل، 3 : 89-90.

(6) البيان والتحصيل، 2 : 605.

(7) «سئل» ساقطة من الأصل.

(8) سقطت كلمة «أن» من ص.

(9) كذا في المخطوطات الثلاث، ولعل أصل الجملة : إن منعهم الخليفة.

الموضع. قال : لا أعرف هذا، ولهم الشراء والوطء، والخُمس على البائع. قال غيره : إذا كان البائع (1) قد علم أنه يبيع ويمنع الخُمس من سرية أو والٍ، فلا يُشترى منه لأنه قد علم أنه يبيع ليتعدى في الخُمس فكأنه يبيع عداًء. وقال سحنون في قوم سروا فقسموا الرقيق قبل أن يخلصوها أيشترى منهم ؟ قال لا، ولكن إذا أدوا الخُمس في موضعه فهو جائز والشراء منهم حسن.

25/و

فيما يُهديه العدو للخليفة أو لأمر الجيـش / أو لبعض الغزاة هل يُخمس ؟

من كتاب ابن سحنون : روي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَبِلَ الْهَدِيَّةَ مِنْ أَبِي سَفْيَانَ وَدِحْيَةَ وَمِنْ الْمُقْرِئِ وَأَكْبَدَرَ، وَأَهْدَى إِلَى بَعْضِهِمْ، وَلَمْ يَقْبَلْ هَدِيَّةَ عِيَّاضِ الْمُجَاشِعِيِّ (2). قال سحنون : وإذا أهدى أمير الروم إلى أمير المؤمنين هدية فلا بأس بقبولها وتكون له خاصة. وقال الأوزاعي : تكون للمسلمين ويكافيه بمثلها من بيت المال. قال سحنون : ليس عليه أن يكافيه.

وقال سحنون : وإن أهدى إلى أمير الصائفة، فإن كان الروم في منعة وقوة فله قبولها وهي له خاصة ولا مكافاة عليه. وقال الأوزاعي : هي بين الجيش.

قال سحنون : وإن كان الروم في ضعف والمسلمون مُشْرِفُونَ عليهم فقصدوا بها توهين عزمهم والتخفيف عنهم فهذه رشوة لا يحلّ قبولها. قال أشهب لا يقبل أمير الجيش هدية من مسلم أو ذمّي تحت سلطانه، ويقبل ممّن ليس له عليه سلطان من مسلم أو ذمّي أو حربيّ وتكون له خاصة، وقاله سحنون.

وقال : قال ابن نافع عن مالك في السرية يبعثها الوالي فيرجعون بالفواكه فيهدون إليه من ذلك مثل قُفَّة عَنَبٍ أو تين والأمر اليسير فلا بأس به، وتركه

(1) في ص : «الإمام» وهو تصحيف.

(2) أحاديث الهدية إلى رسول الله ﷺ كثيرة في الصحيحين وكتب السنن ومسنده أحمد.

أَمْثَلُ⁽¹⁾ لَأَنَّا نَكْرَهُ لَهُ قَبُولَ مِثْلِ هَذَا فِي غَيْرِ الْغَزْوِ. وَكَذَلِكَ قَالَ فِي أَمِيرِ الثَّغْرِ، وَرَبِّمَا أَغَارَ مَعَ الْجَيْشِ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ الْمَوَازِ، وَهُوَ فِي الْعُقْبِيَّةِ⁽²⁾ مِنْ رِوَايَةِ عَيْسَى عَنْ ابْنِ الْقَاسِمِ فِي الْعِلْجِ / مِنَ الْحَصَنِ يُهْدِي هَدِيَّةً إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْجَيْشِ فَهُوَ لَهُ دُونَ أَهْلِ الْجَيْشِ. 25/ظ
فَأَمَّا إِنْ أَهْدَى لِأَمِيرِ الْجَيْشِ فَإِنَّهُ يَكُونُ مَغْنَمًا، وَقَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ، لِأَنَّهُ عَلَى سَبِيلِ الْخَوْفِ. قَالَ ابْنُ الْمَوَازِ : لِانْتِهَاءِ الْجَيْشِ لِأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ. قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ : إِلَّا أَنْ يَتَبَيَّنَ أَنَّهُ لَغَيْرِ سَبَبِ الْجَيْشِ مِنْ ذِي قَرَابَةٍ أَوْ لِسَبَبِ مَكَافَأَةٍ يَرْجُوهَا أَوْ مَا دَلَّ أَنَّهُ لِحَاصَتِهِ فَذَلِكَ لَهُ.

قَالَ ابْنُ الْمَوَازِ : وَقَالَ أَيْضًا ابْنُ الْقَاسِمِ : وَإِذَا أَهْدَى إِلَيْهِ مُسْلِمٌ يَجْرِي عَلَيْهِ سُلْطَانُهُ فَلْيُرَدِّهِ إِلَيْهِ. وَإِنْ لَمْ يَجْرَ عَلَيْهِ سُلْطَانُهُ فَلَا يُرَدِّهِ كَانَ لِمُسْلِمٍ أَوْ ذِمِّيٍّ وَهُوَ لَهُ خَاصَّةٌ. وَكَذَلِكَ وَالِي الثَّغْرِ الَّذِي يَغِيرُ عَلَيْهِمْ أَحْيَانًا. وَإِذَا دَفَعَ عِلْجٌ عِنْدَ اللَّقَاءِ إِلَى مُسْلِمٍ دَنَائِيرٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا. فَأَمَّا إِنْ دَفَعَهَا إِلَى الْوَالِي فَلَا أُدْرِي كَأَنَّهُ يَرَاهُ مَغْنَمًا. وَكَذَلِكَ فِي الْعُقْبِيَّةِ⁽³⁾ عَنْ أَبِي زَيْدٍ عَنْ ابْنِ الْقَاسِمِ. قَالَ ابْنُ الْمَوَازِ : قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ فِي أَسِيرٍ أُعْطِيَ لِرَجُلٍ شَيْعًا طَوْعًا، قَالَ : هُوَ⁽⁴⁾ لَجَمِيعِ الْجَيْشِ بِخِلَافِ عَطِيَّةٍ مَنْ لَمْ يُؤْسَرَ بَعْدَ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ مَسْحُونٍ قَالَ : وَإِذَا أَهْدَى رُومِيٌّ إِلَى مُسْلِمٍ فِي الْجَيْشِ فَلَهُ قَبُولُ ذَلِكَ بِغَيْرِ إِذْنِ الْإِمَامِ وَهِيَ لَهُ خَاصَّةٌ كَانَ ذَا قَرَابَةٍ أَوْ أَجَنَبِيٍّ، وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ. وَأَمَّا هَدِيَّةُ الْمُسْلِمِ إِلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ فَلَا يَنْبَغِي كَانَ ذَا قَرَابَةٍ أَوْ غَيْرِ ذِي قَرَابَةٍ أَذْنُ لَهُ الْإِمَامُ أَوْ لَمْ يَأْذَنْ، وَأَجَازَهُ الْأَوْزَاعِيُّ بِإِذْنِ الْإِمَامِ.

(1) فِي ح : وَتَرَكَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ.

(2) الْبَيَانُ وَالتَّحْصِيلُ، 2 : 594.

(3) الْبَيَانُ وَالتَّحْصِيلُ، 2 : 535.

(4) «هُوَ» سَاقَطَ مِنَ الْأَصْلِ.

قال سحنون : والرسول إلى الطاغية يجاز بمجازة فهي له دون المسلمين ولا
تُحس في ذلك. وإذا جاء رسول من / الطاغية لم يتبّع لأمر المؤمنين أن يجيزه
بشيء إلا أن يرى لذلك وجهاً فيه صلاح للمسلمين فيجتهد فيه.

ومن كتاب ابن حبيب قال : سمعتُ أهل العلم يقولون : أمير الجيش هو
كأخذهم فيما يُقسم له وفي ماله وعليه. وما أهدى إليه حربى فإنه⁽¹⁾ مغنم كمن
وجد كنزاً ببلد العدو من أهل الجيش، ولا يقبل هدية ممن في عمله من مسلم أو
ذمي إلا من صديق ملاطف مستغن عنه، وله أن يقبل ممن ليس في سلطانه
منهم. وكذلك الأمير الأعظم إن غزا فما أهدى إليه الحربيون فهو مغنم لأهل
الجيش. وما أهدى إليه الطاغية أو غيره من أهل الحرب في مقامه فهو لجميع
المسلمين.

ولا حجة لأحد في هدية المقوقس إلى النبي ﷺ مارية وشيرين وبغلة
شهباء مات عنها، واتخذ مارية أم ولد وأعطى شيرين لحسان. وهذا من خواصه
ﷺ. وهذا المعنى مذكور في الجزء السادس⁽²⁾ في باب أرزاق العمال والحكام
والهدايا إليهم، وهناك زيادة في هذا المعنى.

ومن الغيبة⁽³⁾ من رواية أبي زيد عن ابن القاسم وذكره⁽⁴⁾ ابن الموزان عنه،
وعن رومي أهدى ابنته أو غير ابنته إلى رجل أن له وطأها. ولو سبى رجل⁽⁵⁾ جارية
ممن بيننا وبينهم عهد مثل التوبة وشبههم لم يتبّع لي أن أشتريها ولا أطأها.

(1) في هامش ح : فهو.

(2) في الأصل وص : الثاني.

(3) البيان والتحصيل، 3 : 90.

(4) في هامش ح إضافة : في كتاب.

(5) في هامش ح إضافة : رومي.

ومن كتاب ابن المَوَاز : قال ابن القاسم في الدخول إلى أرض الشرك
والخَزَر، وهم يبيعون أبناءهم وأمهاتهم، قال : شراؤهم منهم جائز، ولكننا نكره
دخول أرضهم. /

ط/26

آخر الجزء الثالث من كتاب الجهاد
من النوادر والزيادات والحمد لله وحده
وصلواته على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وأزواجه وسلّم⁽¹⁾

(1) اختصت ح بهذه الخاتمة.

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم⁽¹⁾

الجزء الرابع من كتاب الجهاد

جامع القول في الأنفال وذكر السلب وفي شرط النَّفْل قبل الغنيمة

قال أبو محمد قال مالك وأصحابنا : النَّفْل من (2) الخُمُس. وقال بعضهم : لأن الله سبحانه قال : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ (3) وجعل الأربعة الأخماس لمن غنمها، فلا يجوز أن يؤخذ لهم منها شيء بالإحتمال. وقولنا إنَّ ما نفل النبي ﷺ من السلب إنما هو من الخُمُس أُولَى لأنَّ الله سبحانه فَوَّضَ إليه أمر الخُمُس يجتهد فيه. وأمَّا الأربعة الأخماس فمملوكة لهؤلاء. وليس تأويل مَنْ قال إنَّه من جميع الغنيمة أُولَى من قولنا إنَّه من الخُمُس.

ودليل آخر أنه لو كان السلب مُسْتَحْرَجُهُ من جملة ما أوجب من الغنيمة لأهلها، لم يُؤَخَّر النبي ﷺ البَيَانُ فيه عِنْدَ الحاجة إلى بَيَانِهِ، لأنَّ هذه الآية نَزَلَتْ في شَأْنِ خَيْبَرَ أو النَّضِيرِ فلم يكن يؤخَّر بَيَانُهُ إلى يوم حُنَيْنٍ، ففي حُنَيْنٍ قال : مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيْنَةٌ (4) فَلَهُ سَلْبُهُ، بعد أن برد القتال. ولو كان أمراً متقدماً لَعَلِمَهُ أَبُو قَتَادَةَ الَّذِي قَتَلَ قَتِيلًا يَوْمَ حُنَيْنٍ، وهو من فُرْسَانَ النَّبِيِّ ﷺ وأكابر

(1) البسمة والتصلية في غطوبة ح وحدها.

(2) «من» ساقطة من ص.

(3) الآية 41 من سورة الأنفال.

(4) جملة : «له عليه بينة» ساقطة من الأصل.

أصحابه، فلم يَطْلُبْ ذلك حتَّى أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ يُنادي : مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ، فلم يطلب أحدٌ سلباً حتَّى نادى بذلك، ولم يكن هذا ليُحْفَى لو كان أمراً مرتباً. /

27/د

وشيء آخر أنَّ قوله مَنْ قَتَلَ ظَاهِرُهُ أَنَّهُ مَنْ قَدْ فعل. فمن قال إِنَّهُ فيما يُستقبل فعليه الدليل. وظاهرُ هذا أَنَّهُ شيء فَعَلَهُ فيما قد كان اجتهداً، ومُخْرِجُهُ من الخُمُس الذي قد حَكَّمَهُ اللهُ فيه.

ودليل آخر أنَّ النَّبِيَّ ﷺ أعطاه لأبي قتادة بشهادة واحد بلا يمين. فلو كان من رأس (1) الغنيمة لم يَخْرُجْ حَقٌّ مِنْ غَنَمٍ إِلَّا بما تُنْقَلُ به الأملاك من البيئات أو شَاهِدٍ وَيَمِينٍ. وشيء آخر أَنَّهُ لو كان أمراً وجب للقتال فلم يجد بَيِّنَةً لكان يَوْفَ كاللُّقْطَةِ ولا يُقْسَم. وهو إذا لم تكن بَيِّنَةٌ يُقْسَم، فخرج من معنى التملك، ودَلَّ ذلك أَنَّهُ خارجٌ باجتهاد الإمام يُخْرِجُهُ من الخُمُس الذي يُجعل في غير وجه.

قال ابن حبيب : وحديث ابن عمر في السرية التي كان فيها، بَعَثَهَا النَّبِيُّ ﷺ فغَنِمَتْ إِبِلًا : فَكَانَ سُهْمَانًا أَحَدَ عَشَرَ بَعِيرًا أَوْ اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا وَتَغْلَنَّا (2) بَعِيرًا بَعِيرًا، فدَلَّ هذا أَنَّ التَّغْلَ من غير حقوقهم. وليس ذلك إِلَّا الخُمُس. قال ابن المُسَيَّب : كان الناس يُعْطَوْنَ النفل من الخُمُس. قال ابن حبيب : وعلى ذلك العلماء.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال مالك : وكلَّ نَفْلٍ من الخُمُس، وقاله ابن المُسَيَّب. واحتجَّ ابن المَوَاز بحديث ابن عمر. قال مالك : ولا نَفْلٌ قبل الغنيمة.

قال ابن المَوَاز (3) ولا يُعْطَى أمير الجيش شيئاً من الغنيمة أحداً منهم دون أصحابه إِلَّا الطعام وما / لا يبقى إِلَّا الأيام، أو ما يكون على العارية ويرد، فأما

27/ظ

(1) رأس : ساقط من ص.

(2) بَعِيرًا وَتَغْلَنَّا : ساقط من الأصل.

(3) هذه الجملة ساقطة من الأصل.

تمليك فلا إلّا لما له وجه من نفل الرجل الشجاع أو من قد اختصّ بفعل فيعطيه ما يزيده به إقداماً ويحرّض بذلك غيره من الشجعان، ويكون ذلك من الخمس. ولا ينبغي ذلك عند مالك قبل القتال والغنيمة، يقول من جاءني بشيء فله رُبْعُه، أو من صعد موضعاً كذا فله كذا⁽¹⁾.

قال سحنون وابن حبيب : والنفل قبل الغنيمة ممّا يكرهه العلماء. قال ابن حبيب : وقد استخفّه بعضهم إذا احتاج إليه الإمام مثل أن يدهمه كثرة من العدو أو نحوه. وقد فعله أبو عبيدة يوم اليرموك لما دهمه كثرة العدو وحتى قاتل يومئذ نساء من قرّيش.

ومن كتاب ابن الموّاز قال مالك : ولا يكون السلب للقاتل حتى يعطيه الإمام على الاجتهاد. وإثما قاله النبي ﷺ يوم حُنين، ولم يبلغنا أنّه قال ذلك في غيرها، ولا فعله بعد ذلك، ولا فعله أبو بكر وعمر. قال ابن الموّاز : ولم يُعطِ عمرُ الكبراءَ بنَ مالِكٍ سَلَبَ قَتِيلِهِ وَخَمْسَتُهُ.

ومنه من كتاب ابن حبيب قال : وأهل الشام يرون السلب لمن بارز خاصّةً نقله الإمام أو لم ينقله، ولا يجعلون لأحد سلباً في هزيمة ولا فتح. والأمر على قول أهل المدينة إنّه من الخمس إذا قاله الإمام.

ومن كتاب ابن الموّاز / والغنيمة⁽²⁾ قال أصبغ : قال ابن القاسم في السريّة 28/ ثُبُعَتْ بأَرْضِ الْعَدُوِّ عَلَى أَنَّ لَهَا ثُلُثَ مَا تَغْنُمُ أَوْ جِزْءاً مَعْلُوماً إِنَّ ذَلِكَ لَا يَنْبَغِي، وَقَالَ أَصْبَغ. قال ابن القاسم : وهذا ممّا تَفْسُدُ بِهِ النِّيَّاتُ وَيَصِيرُ عَمَلُهُمْ لِلدُّنْيَا، وَلَا يَخْرُجُ مَعَهُمْ عَلَى هَذَا، وَلَا أَرَى لِمَنْ خَرَجَ مَعَهُمْ عَلَى هَذَا أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئاً. وَبَلَّغْنِي أَنَّ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ خَرَجَ مَعَهُمْ، وَمَا بِذَلِكَ بَأْسٌ لِمَنْ لَا يَرِيدُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ هَذَا.

(1) هنا في هامش ح إضافة : ومن كتاب ابن سحنون.

(2) البيان والتحصيل، 3 : 78.

قال أصبغ : وما أراه حراماً لمن أخذه وقد عملت به السرايا. ولا أحب أن تكون السرية إلا كثيفة ذوو شجاعة ونشاط، ولا يكون غرراً ولا إلى موضع غرر. وقول مالك وأصحابه في هذا الصواب وقول أهل الورع.

قال ابن القاسم : وللإمام أن ينقل بعض أهل السرية بعد الغنيمة من الخمس لما يراه من شجاعة رجل وشبه ذلك. فأما وحالهم سواء فلا، لا من الخمس ولا من غيره.

قال عبد الملك : ولا يكون النفل لغير من ولي الأخذ وجاء به.

ومن كتاب ابن سحنون وذكر ما يكره من قول الإمام قبل القتال : من قاتل موضعاً كذا فله كذا، ومن فعل كذا فله كذا. قال سحنون : وإثما ينبغي أن يخرج المجاهد على إعزاز دين الله وإعلاء كلمته ثم إن عرض له رزق قبله. فأما أن يكون أصل جهاده على دنيا يصيبها فهذا يدخل في الحديث في قوله : وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى الدُّنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ أَمْرًا يَتَزَوَّجُهَا، / فَهِيَ جَزَاءُ عَلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ (1). ولأمر الجيش أن ينقل في أرض العدو على الاجتهاد.

قال : وإن بعث أمير الثغر سرية وأمر عليهم أميراً وسمى لهم موضعاً أو لم يسم، ولم ينته عن النفل ولا أذن فيه، فإن نقل لم يجز نفعه لأنه ولأه القتال، وليس إليه النظر في الجيش لأن ولي السرية لا يقسم الغنيمة ببلد الحرب، وذلك لوالي الطائفة ولأمر الثغر لو خرج، إلا أن يرضى جميع أهل السرية بما نقل وإليهم من أنصبتهم لا من الخمس فيجوز. وكذلك لو نهاه عن النفل فلا ينقل إلا برضاهم من انصبتهم دون الخمس. وما روي من السرية التي كان فيها ابن عمر وقوله : فَفَلْنَا بَعِيرًا بَعِيرًا (2)، يحتمل أن يكون عن أمر النبي ﷺ متقدماً.

قال سحنون قال ابن عباس والسلب من النفل. قال مالك : ولا يجوز ما [نقل قبل الغنيمة، وإثما فعله النبي عليه السلام بعد الغنيمة. قال سحنون :

(1) أخرجه البخاري ومسلم في صحيحهما.

(2) في كتاب الجهاد من سنن أبي داود. ومسنده أحمد بألفاظ مختلفة.

ولو⁽¹⁾ فعل ذلك إمامٌ من أهل الإجهاد فتَقَلَّ قبل الغنيمة لم تُنْقَضْ، مثل أن يقول لهم : اخرجوا على أن لكم الرُّبْع بعد الخُمس، كقضية حَكَمَ بها حاكمٌ لما فيه من الاختلاف. وكذلك إن قال : ما غنمتم فلکم نصفه. وقال نحوهُ بعضُ أهل العراق.

قال : ولو نفل الإمام من الغنيمة بعد أن أُخْرِزَتْ بَعْضَ مَنْ له شجاعة فقد أخطأ ولكن لا يَنْقُضُهُ مَنْ رُفِعَ ذلك⁽²⁾ إليه. قال : وكذلك مَنْ أُسْهِمَ لفرستين على قول أهل الشام لم تُنْقَضْ.

قال سحنون : وإن قال بعد القتال من قتل / قتيلاً فله سلبه، فلا يُخَمَّس ^{و/29} السلب⁽³⁾ ولكن يكون كله من الخُمس. قال سحنون : كان ابن المُبارك لا يأخذ لعبدِه من النفل شيئاً. قال سحنون : صواب، وقال الأوزاعي وغيره من أهل الشام : إنَّ كراءَ حَمَلِ النفل يخرج من النفل خاصةً. وروى أيضاً عن الأوزاعي أن ذلك من جملة الغنيمة قبل الخُمس.

قال سحنون : وحَمَلٌ ما عجز الجيش عن حملِه يُؤدَّى بالكراء فيه قبل الخُمس. قال سحنون : ولا حق في النفل لأهل الذمَّة والعبيد إن حضروا، كما لا يُرَضَّخ لهم عندنا ولا للمكاتب.

وقال بعض أهل العراق : يدخل الذمِّي في النفل لأنه يُرَضَّخ لهم عندهم، ولا يدخل في قسم الغنيمة. والأوزاعي يرى أن يدخلوا مع المسلمين في النفل وفي الغنيمة إذا غزوا مع المسلمين ويُرَوَّى فيه حديثاً. وبعد هذا بابٌ في النفل هل⁽⁴⁾ يأخذه الذمِّي. قال مكحول : لا نفل فيما أصاب العسكر في طريقه أو في مقدَّمته.

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(2) سقطت «ذلك» من الأصل وص.

(3) أضيفت كلمة «السلب» في هامش ح وكتب عليها رمز التصحيح : صح.

(4) سقطت «هل» من الأصل وص.

قال الأوزاعي : ولا نفل فيما وُجد في العسكر ولا فيما وُجد في بيوت قرية⁽¹⁾ نزلوا بها. وإذا استقرّ العسكر فَمَنْ خرج يسري من العسكر أو يتعلّق فله النفل فيما أصاب. وكذلك من سار عن يمين العسكر ويساره وناداً عن طريقه فله نفله من ما أصاب.

قال مكحول : لا سلب يوم هزيمة أو فتح.

قال سحنون : لسنا نعرف هذا كلّهُ، والنفل من الخمس ولا يكون راتباً وإلّا ما هو على الإجهاد من / الإمام : إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل على اجتهاده ^{ط/29} إذا برد القتال. وله أن ينقل الأسلاب يوم فتح ويوم الهزيمة أيضاً باجتهاده، وإلّا ما يكون ذلك إذا برد القتال. وإذا قال من قتل قتيلاً فله سلبه ولم يستثن في هزيمة فله السلب وإن كانت هزيمة، يريد سحنون : وإن قاله قبل القتال على غير مذهبه أنّه يُمضيه كقضيّة نفذت.

قال سحنون : وكيف يجوز أن يقول : ما أصبم فهو بينكم بالسواء بعد الخمس، وفي هذا إبطال السّهام التي أوجبها رسول الله ﷺ، يريد : في تفضيل الفارس.

في تفرّيع مسائل نفل السلب وما يدخل في السلب وذكر نفل الذهب والفضّة

قال سحنون قال أصحابنا وأهل الشام : ولا نفل في العين وإلّا ما هو في العروض السلب والفرس والسلاح ونحوها. وقال أهل العراق إذا نادى الإمام بنفل السلب للقاتل فإنّه يكون له ما على المقتول من سوارين وطّوق ذهب ودنانير ودراهم وحليّة سيف ومنطقة. وذكر عن مكحول في المبارز أنّه جعل من السلب الطّوق والسوارين [بما فيها من جوهر.

(1) «قرية» ساقطة من ص.

قال سحنون : أَمَا حِلْيَةُ السيف فتبع للسيف. ولا شيء له في الطُّوق والسوارَيْن⁽¹⁾ والعين كلّهُ. وكذلك إن كان عليه تاج أو قُرْطَانٍ فلا شيء له في ذلك. ويكون له فرسه وسَرْجُهُ ولِجَامُهُ وِدْرَعُهُ وَيَنْصُتُهُ / وسيفه وَمِنْطَقَتُهُ بما في ذلك من حَلْيِهِ وسَاعِدَيْهِ وسَاقِيهِ ورايته. قال مَكْحُول : بما في ذلك من حِلْيَةٍ وجوهر. قال سحنون والأوزاعي : وليس له ما في مِنْطَقَتِهِ من مال ونفقة ولا ما في كُتْمِهِ وَتَكْتِهِ. قال سحنون : وكذلك الصليب يكون في عنقه. قال الوليد وقال الأوزاعي : يدخل الصليب في السلب، وهو أحبّ إليّ وقيل : وليس ممّا تَزَيَّنَ بِهِ⁽²⁾ لَحْرَبِهِ وإِنَّمَا هو مِنْ دِينٍ تَدِينُ بِهِ فليس من السلب.

قال ابن حبيب : يدخل في السلب فرسه وكلّ ثوب عليه وسلاحه وَمِنْطَقَتُهُ الَّتِي فِيهَا نَفَقَتُهُ وسواراه وفرسه الَّذِي هو عليه أو كان يُمَسِكُهُ لوجه قتال عليه. وأَمَّا إِنْ تَجَبَّأَوْا⁽³⁾ كَانُوا مِنْهُ، فليس من السلب.

ومن كتاب ابن سحنون قال الأوزاعي : وإذا أسر عِلْجاً فَأَتَى بِهِ إِلَى الْإِمَامِ فَقَتَلَهُ الْإِمَامُ فليس له سلبه. قال سحنون : لَأَنَّهُ لَمْ يَقْتُلْهُ هُوَ وَإِنَّمَا قَالَ الْإِمَامُ : من قتل قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ. وكذلك لو بارزه فصّره ثُمَّ خَرَجَ فَذَهَبَ بِهِ إِلَى الْإِمَامِ فَقَتَلَهُ.

قال سحنون : إِلَّا أَنْ أُنْفَذَ مَقَاتِلُهُ بِالضَّرْبَةِ فَلَهُ سَلْبُهُ.

قال سحنون : ولو أخذ إمام بغير قولنا فقال قبل القتال : من قتل قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ، فخرج رجل عِلْجاً وأجهز عليه آخر، فَإِنْ كَانَ الْأَوَّلُ أُنْفَذَ مَقَاتِلُهُ فَالسلب له، وَإِنْ لَمْ يُنْفَذْهَا فَهُوَ بَيْنَهُمَا. قال الأوزاعي : وَإِنْ عَانَقَهُ وَاحِدٌ / قد بارزه وقتله آخر فسلبه للمُعَانِقِ. قال سحنون : هذا إن قهره حتّى لا يتخلّص منه كَأَسِيرِهِ. وَإِنْ كَانَ يُمْكِنُهُ التَّخَلُّصَ فَالسلب للقاتل.

(1) ما بين معقوفتين ساقط من ص.

(2) «بِهِ» ساقط من الأصل.

(3) سقط من ص : «أو كان».

قال الأوزاعي : وإن بارز علجاً فوضع العليج بعض سلاحه بالأرض، ثم قاتله فقتله المسلم فليس له إلا ما عليه دون ما في الأرض، وقاله سحنون. قال الأوزاعي : ولو قاتله على فرسه ثم نزل عنه العليج وقاتله ومِقْوُودُ فرسه بيده⁽¹⁾ فليس له فرسه إلا أن يكون المسلم صرَّعه عن فرسه بطعنة أو ضربة.

وقال سحنون : الفرس له من السلب كان بيده أو مربوطاً في منطقتة بخلاف ما وضع بالأرض من سلاحه. وإذا صرعه عن فرسه ثم جرّه إلى العسكر فمات بعد ذلك فإن كان أنفذ مقاتله فله سلبه⁽²⁾، وإن لم يُنْفِذْ مقاتله فلا شيء له وإن مات بعد يوم أو أيام من ضربته فلا شيء له من سلبه وكذلك لو جره المشركون فمات عندهم وأخذ المسلم فرسه فلا شيء له من سلبه⁽³⁾، إلا أن تكون الضربة أنفذت مقاتله.

قال الأوزاعي : ومن حمّل على فارس فقتله فإذا هو امرأة أو صبي أو مُراهق : فإذا قاتلت المرأة فله سلبها، وكذلك الصبي. قال سحنون : إذا كان الإمام قد نفل الأسلاب.

قال سحنون في الإمام يقول : من قتل قتيلاً فله سلبه، فقتله رجلان أو أكثر، فسلبه بينهم بالسواء للاختلاف. / ولو قال : إن قتل رجل منكم وحده ^{او} قتيلاً فله سلبه فلا شيء لهم إذ لم يختلف في هذا حتى ينفرد الواحد بقتل قتيل.

قال محمد بن سحنون : ولو برز عشرة علوج فقال الإمام لعشرة من المسلمين : إن قتلتموهم فلكم أسلابهم فقتلوهم كل رجل يقتل واحداً، فلهم أسلابهم لا ينفرد كل قاتل بسلب قتيله في قياس قول سحنون، لأن بعضهم معونة لبعضهم. ولمن قتل صاحبه أن يعين بقيّة من برز معه ولا يعينهم غير من برز من المسلمين. ولو قتل تسعة منهم تسعة وقتل المشرك الباقي العاشر من المسلمين وذهب، فأسلاب التسعة بين التسعة القاتلين، لا شيء للمقتول معهم. ولو بقي

(1) (بيده) ساقطة من الأصل.

(2) هذه الجملة الأخيرة ساقطة من الأصل وحده.

(3) (من سلبه) ساقطة من الأصل.

المسلم العاشر حياً مُعِيناً لهم لشاركهم في الأسلاب إلا أن يبين الإمام أن سلب كل قتيلا لقاتله. ولو قال لكم أسلابهم إن قتلتموهم أجمع ولم تغادروا منهم أحداً فلا شيء لهم حتى يستوعبوه.

وبعد هذا باب في نفل الذهب والفضة والعروض.

في المُقاتِل يُجعل له السلب أو غير السلب فيقتل الإمام قتيلاً⁽¹⁾

قال سحنون : وإذا قال الأمير في أول القتال من قتل قتيلاً فله سلبه فنحن نهي عن هذا، فإن نَزَلَ مَضَى. فإذا قال هذا ثم لقي هو علجاً فقتله فإن له سلبه. وكذلك / إن قتله في مبارزة. ولو قال : من قتل قتيلاً منكم فله سلبه، أو قال لَمَّا بارز رجل من العدو من قتله منكم فله سلبه، لم يكن له هو⁽²⁾ سلب مَنْ قَتَلَ، كان هو المبارز أو غيره، لأنه أخرج نفسه بقوله : منكم. ولو قال : إن قتلْتُ قتيلاً فلي سلبه فلا شيء له لَمَّا خصَّ نفسه. وكذلك لو قال بعد ذلك : ومن قتل منكم قتيلاً فله سلبه فلا شيء له فيمن قَتَلَ. ولو قال : من قتل قتيلاً مُجَمَّلاً⁽³⁾ فَإِنَّمَا له سلبه⁽⁴⁾ في المستقبل. ولو قتل الأمير قتيلاً بعد أن خصَّ نفسه وقتيلاً بعد أن قال من قتل قتيلاً فله سلبه فَإِنَّمَا له سلب الثاني.

ولو قتل الأمير قتيلاًين أحدهما قبل أن يقول من قتل منكم قتيلاً فله سلبه، والآخر بعد قوله من قتل قتيلاً فله سلبه، وقد كان قال قبل قَتَلَ القتيلىن إن قتلْتُ قتيلاً فلي سلبه، فإن سلب القتيلا الأول في الغنيمة، وله سلب الثاني. ولو قال الأمير : إن قتلْتُ قتيلاً فلي سلبه، [ومن قتل منكم قتيلاً فله سلبه]⁽⁵⁾ فقتل الأمير قتيلاًين وقتل رجل من القوم قتيلاًين، كان للأمير سلب القتيلا الأول دون الثاني. وأما

(1) في ح : فقتل الإمام قتيله.

(2) (هو) ساقطة من الأصل.

(3) سقط من ص (جملًا).

(4) (سلبه) ساقطة من الأصل وص.

(5) ما بين معقوفين ساقط من ح.

القوم فمن قتل منهم قتيْلين كان له سلْبُهما بخلاف الأمير لأنَّ الأمير إمَّا خصَّ نفسه بقتيل واحد، وهو بخلاف المسألة الأولى لأنَّه قال في الأولى : إن قتلْتُ قتيلاً فلي سلْبُه، ثمَّ قال بعد ذلك : من قتل منكُم قتيلاً فله سلْبُه، وهذا إمَّا قال ذلك كلَّه / في مقام واحد، فخصَّ نفسه معهم بقتيل واحد.

32/و

ولو قُتل لرجل : إن قتلْتُ قتيلاً فذلك سلْبُه، فقتل قتيْلين أحدهما بعد الآخر، فغيرنا يبيِّره ويعطيه سلْب الأول خاصَّةً. ونحن نكره هذا كلَّه، فإن نَزَلَ وقاله الأمير على الاجتهاد مَضَى، وكان له سلْب الأول فقط. فإن جُهل سلْب الأول، فقتل له نصفهما، وقيل : أقلُّهما. وإذا قال : من قتل منكُم قتيلاً فله سلْبُه، فمن قتل منهم اثنين أو ثلاثة فله سلْبهم.

محمَّد : ونحن وغيرنا مجمعون أنَّه إن⁽¹⁾ خصَّ نفسه فلا شيء له. فأما⁽²⁾ إن قال لعشرة هو أحدهم من قتل قتيلاً فله سلْبُه، أو قال من قتل منَّا قتيلاً فله سلْبُه، فقال غيرنا : إن قتل هو وغيره قتيْلين أو ثلاثة فله سلْبهم، فنحن نُضَيِّقه على قولهم. وإن قال يا فلان إن قتلْتُ قتيلاً فلك سلْبُه فقتل قتيْلين معاً، فقتل له نصف سلْبهما، وقيل له أكثرهما. وكذلك قوله⁽³⁾ : إن أصبَتْ أسيراً فهو لك فأصاب أسيرين، فله نصف كلِّ واحد منهما.

جامع القول في النفل يئذله الإمام قبل الغنيمة

من جزء مسمًى أو مال مسمًى

لمن قتل قتيلاً أو لمن تقدَّم إلى الحصن

والقول في نفيه للسريَّة وفيما غنمت أو يُغنم بعدها

قال ابن سحنون قال سحنون : وكلَّ شيء يئذله الإمام قبل القتال من هذه

الأنفال لا ينبغي / عندنا، إلَّا أنَّه إن نَزَلَ وقاله الإمام أمضيته وإن أعطاهم ذلك

32/ط

(1) (إن) ساقطة من ص.

(2) (فأما) ساقطة أيضاً من ص.

(3) سقط (قوله) من الأصل وص.

من أصل الغنيمة للاختلاف فيه. فلو أنه قال من تقدّم إلى الحصن فله كذا أو إلى الباب فله كذا فليُعْطِهِمْ ما قال. وكذلك الصائفة يبعث أميرها سرايا على أن لهم الثلث بعد الخمس، أو قال قبل الخمس، فإنه يَمْضِي وَيُعْطُونَ ما قال، وَيَدْخُلُونَ في السُّهُام فيما يبقى بعد الخمس منه.

ولو بعث سرية على الثلث وأخرى إلى جهة أخرى على الربع، وفي كلّ سرية قوم بأعيانهم، وكلّ ذلك على اجتهاده على قدر صعوبة أحد الموضعين، فدخل في كلّ سرية رجل من الأخرى فغنموا، فليُخْرِم الإمام النفل مَنْ دخل منهم في غير (1) سرية عقوبة له، وله حقه من الغنيمة. ولو خرج معهم رجل لم يأمره الإمام بالخروج، والأمير متفقد لأمر جيشه، فلا نفل له أيضاً. ولو قال يخرج في كلّ سرية من شاء، فللذي دخل في غير سرية النفل مثل أصحابه.

قال الأوزاعي : وإن خرج في سرية فلقى أخرى فانضمّ معها، فإن كان من أهل الديوان أُخْرِمَ النفل بتعديده. وإن كان متطوعاً فله نفيه ويضمّنه إلى السرية التي كان معها فيقسمه معهم، وليشركهم في نفل ما غنموا. ولو بعث أمير الجيش سرية على أن لهم الربع بعد الخمس، ثم نفل واليها قوماً على فتح حصن أو نفل رجلاً ففتحوا وغنموا، / فنفل أمير السرية باطل، إلا أن يجيزه جميع أهل السرية، فيجوز ممّا نفلهم أمير الجيش في تلك السرية ومن سيّهامهم فيها بعد النفل لا في سيّهام أهل العسكر.

ولو ضلّ من السرية رجل عن قوم من العسكر فتركوا هناك نفراً لانتظاره، ثم رجعوا إليهم غائمين، قال : لا نفل للذي ضلّ منهم بخلاف الغنيمة، وقد أخطأ الأمير في تغريه بمن خلف منهم إلا في موضع مأمون.

قال ابن (2) سحنون : وللذين أقاموا على الضالّ من النفل ما لأصحابهم لأنّه خلفهم في مصلحة. ولو لم يتخلف أحد عليه فرجع الضالّ غائماً وقد غنم

(1) (غير) ساقطة من ص.

(2) سقط (ابن) من الأصل.

أصحابه فالتقوا، فلهم النفل⁽¹⁾ فيما غنموا وللضالّ نفيه فيما غنم، وما بقي جُمع إلى ما غنم العسكر فقُسم بين⁽²⁾ الجميع. وكذلك لو افترقت على فرقتين، فرجعت كلّ سرية غائمة أو إحداهما غائمة فقط، فالتقوا عن العسكر بأميل لا يلحقهم في مثلها في النصر، [فلكلّ سرية نفلها ممّا غنمت دون الأخرى، إلّا أن يكون لا غنى لواحدة عن الأخرى وبها حُلِصَتْ]⁽³⁾ فلتشتركا في النفل.

قال سحنون : وإن بعث الإمام سرية على الرُّبع بعد الخمس على مذهبه فقدموا غائمين، فلم يأخذوا النفل حتّى مات أو عُزل وولي من يرى قولنا، فإنّه لا ينفذ ذلك لأنّ ذلك لم يُقبض. ولو قبُضَ لم يُنْقَض. وكذلك في النفل على التقدّم إلى الحصن ونحو ذلك ممّا / لا نراه. قال ابن⁽⁴⁾ سحنون : وأنا أرى أنّها قضية نافذة لا تردّ، قبضوا ذلك أو لم يقبضوه.

قال سحنون : وإذا بعث الولي سرية على أنّ لهم الثلث بعد الخمس على مذهبه، فبعُدوا من العسكر بُعْداً لا يمكنهم الرجوع إليه، فرجعوا إلى دار الإسلام من موضعهم، فما غنموا بينهم خاصّة بعد الخمس، ولا شيء لهم في غنيمة العسكر. قال محمّد : ولو نفلهم الثلث قبل الخمس⁽⁵⁾ فقالوا للإمام سلّم لنا نفلنا فلا يسلم لهم لأنّ الغنيمة صارت⁽⁶⁾ لهم كلّها. قال سحنون : ويسقط حقّهم فيما غنم أهل العسكر بعد انقطاعهم عنهم. وأمّا ما غنموا قبل خروج السرية فحقّ السرية فيه معهم.

قال سحنون : ولو أصابت السرية غنائم في موضع يكون العسكر رِداءً لهم لو استعانوا بهم، ثمّ خرجت السرية إلى دار الإسلام ولم ترجع إلى العسكر، فأهل

(1) (النفل) ساقط من الأصل وحس.

(2) سقطت (بين) من ص.

(3) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(4) سقط (ابن) من الأصل.

(5) هنا في ح إضافة : «قال أبو محمد : كذا في الأم وأراه بعد الخمس، وقد بينها بعد هذا أنّ قوله قبل الخمس لهم نفلهم، وأمّا بعد الخمس فلا وجه له لأنها بينهم خاصة».

(6) سقطت (صارت) من ص.

العسكر شركاؤهم في غنيمتهم، ولهم نفلهم فيما غنموا ولو كان خروج السرية إلى دار الإسلام على الإضطراب والغلبة لكثرة العدو فلا يقدرّون أن يرجعوا إلى العسكر.

قال ابن القاسم : نرى للسرية حقاً فيما غنم أهل العسكر بعدهم، لأنه⁽¹⁾ روي عن مالك في المراكب تفرقهم الريح فتردّ بعضهم إلى أرض الإسلام : أن لهم حقهم [فيما غنموا. وأنا أرى في السرية الخارجة بغلبة أن لهم حقهم]⁽²⁾ مع العسكر فيما غنم قبل خروجهم، [وساقطاً فيما غنم بعد خروجهم]⁽³⁾ / 34/ كالمت⁽⁴⁾ لا شيء له بعد موته. ولو خرجوا اختياراً فحق أهل العسكر ثابت فيما غنمت السرية، وحق أهل السرية ساقط فيما غنم العسكر بعد دخولهم دار الإسلام في قول ابن القاسم وقول غيره.

وإذا بعث الأمير سرية من المصيبة ليلحقها على أن لهم الثلث بعد الخمس أو قبل، فتقدّموا فغنموا، فإن أدركهم الإمام بأرض الحرب كما قال فلهم نفلهم، ثم يشركهم أهل العسكر في بقية الغنيمة. وإن بدا للإمام فلم يخرج حتى رجعت السرية أو خرج فأخذ غير ناحيتهم وخرجت السرية إلى أرض الإسلام فلا حق للعسكر فيما غنمت، وليعزلوا الخمس ويُقسم ما بقي بينهم خاصة.

قال محمد : هذا إن نفلهم الثلث بعد الخمس لأن كل ما يبقى لهم خاصة. فأما إن نفلهم الثلث قبل الخمس فلهم الثلث بدءاً ثم يُخمس ما بقي ويُضم أربعة أخماس إلى الثلث فيقسمون ذلك، وكأنه نفلهم بعض الخمس. قال سحنون : وأصحابنا يكرهون أن يبعث سرية ثم ينفلها جميع الخمس لأنه أمر لم يَمْضِ به سلف. وأما بعضه فله أن ينفلهم بعضه أو ينفل بعضهم.

(1) عبارة (أهل العسكر بعدهم لأنه) إضافة في ح.

(2) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(3) هذه الجملة ساقطة من الأصل.

(4) أقحم هنا في الأصل صفحة تقدمت تتعلق بما يذله الإمام من الأنفال قبل القتال، وسقطت ثلاث صفحات.

قال أهل العراق : ولو بعث الإمام رجلين أو ثلاثة وقال : ما أصبتم فلکم لا تُحس فيه فهو جائز بخلاف السرية والجيش. قال محمد : لا فرق بين ذلك ولا ينبغي إبطال الخمس قلو أو كثروا. وقال غيرنا : ولو أن / هؤلاء الثلاثة سروا 34/ظ بغير أمر الإمام فما أصابوا فلهم لا تُحس فيه. قال محمد : هذا خطأ وفيه الخمس، ولا فرق بين هذا وبين الجماعة.

قال محمد : وإن بعث سرية على نفل الربع بعد الخمس وأخرى على نفل الثلث، فضل من كل سرية رجل فدخل في السرية الأخرى وبعد ما بينهما فلم يجتمعا إلا في العسكر، ففي قياس قول سحنون يصير نفل الضال وسهمه مع السرية التي صار إليها وعلى نفلهم. وقال غيره من أصحابنا : بل يأخذ معهم مثل نفلهم يضمه إلى نفل التي ضل منها، فيأخذ نفلهم معهم كما يأخذون. وقال مثله الأوزاعي : إذا أخطأ طريق سرية فدخل مع الأخرى.

قال محمد وإذا نفل سرية الربع بعد الخمس فإنه يساوى فيه بين الفارس والراجل في قسم النفل، لأنهم أعطوه لما ينالهم، والراجل أشد غرراً وتعباً. وأما ما بقي بعد الخمس فيعطى للفارس سهم فارس، وقاله أهل الشام وأهل العراق. قال محمد : ولو بين لهم في النفل أن يُقسم للفارس سهمان وسهم للراجل قسم على ما قال.

**في النفل على فعل شيء فيفعل بعضه أو ما يشبهه أو خلافة
وفي النفل لمن جاء من المال بكذا أو جاء بكذا فله كذا**

من كتاب ابن سحنون وإذا قال الإمام بعد الغنيمة : من قتل قتيلاً فله سلبه، فجاء فارس وراجل / بسلب علج قتلاه فليُقسم بينهما بالسواء. ولو قال 35/ظ لسرية قبل القتال، يريد على مذهب غيرنا، من فعل كذا فله كذا فقد تقدم قوله : إنا ننهي عنه فإن نزل أمضيانه.

قال سحنون : وإذا قال للسرية : إن قتلتم مقاتلة هذا الحصن وفتحتموه، فلکم الربع بعد الخمس، فقتلوا بعضهم وانهمز من بقي وفتحوا فلهم نفلهم.

وكذلك لو لم يقتلوا غير أمير الحصن وانهمزوا وفتح. وكذلك لو انهزموا لما أقبل إليهم المسلمون خلّوا عن الحصن فلهم نفلهم. وأما لو خلوا عن الحصن قبل إقبال المسلمين إليهم فأتوا فوجدوه خالياً فلا نفل لهم.

ولو قال : إذا قتلتم المُقاتِلَة وسبيتم الذرية فلکم الرّبع، فقتلوا بعض المقاتلة وسبوا فلهم نفلهم. وكذلك لو هجموا عليهم فهزموهم بغير قتال فلهم النفل. وإن قال : من قتل بطريقاً فله سلبه، فقتل غير بطريق فلا شيء له. وكذلك لو شرط قتل المَلِك فقتل بطريقاً. ولو قال : من قتل قتيلاً فله سلبه وقتل مسلم ومشرک مشرکاً أخطأ به المشرک، فللمسلم نصف السلب والنصف يُقسَم قسَم الغنيمة.

ولو قال : من قتل رجلاً من صعاليك المشرکين فله سلبه فقتل رجل بطريقاً أو مَلِکاً فليس له سلبه لأنه مُنْع سلبُ البَطَارِقة لكثرة سلبهم. ولو قال : فله مائة درهم، فله ذلك من / الخمس. ولو قال : من قتل شيخاً فله سلبه فقتل شاباً فله سلبه إلا أن يعلم أنّه خصّ الشيوخ لكيدهم وتديبرهم فلا شيء له. ولو شرط شاباً فقتل شيخاً فلا شيء له.

ولو قال : من جاء بأسير فهو له أو له كذا، فجاء رجل بوصيف أو وصيفة فلا شيء له. ولو قال : [من جاء بوصيف أو وصيفة فجاء بأسير، فإن أراد الأمير أن يُكثِر السبي فلا شيء له. وإن لم يُرِدْ ذلك فله نفله. وإن قال : من جاء برضيع فجاء بوصيف فلا شيء له. ولو شرط وصيفاً فجاء برضيع فهو له. وإن قال: (1) من جاء بوصيف فله مائة درهم من الخمس فجاء بوصيفة، فإن كانت في القيمة مثله فأكثر فله نفله. وإن كانت أقل، فلا شيء له. وكذلك في مَجِيئِهِ بوصيف والشرط وصيفة. وأما إن جاء بشيخ والشرط شاب فلا شيء له.

وإن قال : من جاء بشيخ فله مائة درهم فجاء بشاب، فله نفله في إجماعنا إلا أن يكون إنما حرّض على الشيوخ لكيدهم ورأيهم. وغيرنا يرى النفل في المال بقول إن قال : من جاءني بألف درهم فله مائة منها، إن ذلك لازم، وليس بقولنا.

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

وَفَرَعَ فِي هَذَا عَلَى أَصْلِهِ : إِنْ جَاءَ بِأَفْضَلِ عَيْنًا أَوْ دُونِ عَيْنًا عَلَى مَا قَدَمْنَا. وَإِنْ قَالَ : مَنْ جَاءَ بَعِشْرَةً مِنَ الْغَنَمِ فَلَهُ شَاةٌ مِنْهَا أَوْ قَالَ مِائَةَ دِرْهَمٍ، فَجَاءَ رَجُلٌ بَعِشْرَ بَقَرَاتٍ فَلَهُ مَا يُجْعَلُ لَهُ. وَكَذَلِكَ مَنْ جَاءَ بِثِيَابٍ كَذَا⁽¹⁾ فَلَهُ كَذَا. فَإِنْ جَاءَ بِثِيَابٍ غَيْرِهَا مِثْلَ / قِيَمَتِهَا فَأَكْثَرَ فَلَهُ شَرْطُهُ. وَإِنْ كَانَ دُونَ الْقِيَمَةِ فَلَا شَيْءَ لَهُ.

ط/36

وَإِنْ قَالَ مَنْ جَاءَ بِفَرَسٍ [أَوْ قَالَ : يَبْرُدُونَ فَلَهُ كَذَا، فَجَاءَ يَبْعُلُ أَوْ حِمَارٌ فَلَا شَيْءَ لَهُ. وَلَوْ قَالَ مَنْ جَاءَ بِفَرَسٍ]⁽²⁾ فَلَا شَيْءَ لِمَنْ جَاءَ يَبْرُدُونَ. وَإِنْ قَالَ مَنْ جَاءَ يَبْرُدُونَ فَجَاءَ رَجُلٌ⁽³⁾ بِفَرَسٍ فَلَهُ نَفْلُهُ. وَإِنْ قَالَ مَنْ جَاءَ بِفَرَسٍ فَلَهُ مِائَةُ دِرْهَمٍ، فَجَاءَ رَجُلٌ بِفَرَسٍ ثُمَّ لَمْ يَغْنَمُوا غَيْرَهُ فَلَهُ مِنْ خُمْسِهِ⁽⁴⁾ مِائَةُ دِرْهَمٍ إِنْ بَلَغَ ذَلِكَ خُمْسَهُ.

فِي النَّفْلِ فِي الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْعُرُوضِ وَكَيْفَ إِنْ اسْتَشَى شَيْئًا أَوْ ذَكَرَ أَشْيَاءَ تَتَصَرَّفُ إِلَى أَصْنَافٍ فِي النَّفْلِ فِي الْأَرْضِ

قَالَ ابْنُ سَحْنُونٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَهْلُ الْحِجَازِ وَأَهْلُ الشَّامِ : لَا نَفْلَ فِي ذَهَبٍ وَلَا فِضَّةٍ، وَخَالَفَهُمْ آخَرُونَ.

قَالَ⁽⁵⁾ : فَلَوْ قَالَ الْإِمَامُ مَنْ أَصَابَ ذَهَبًا أَوْ فِضَّةً فَلَهُ مِنْهَا الرَّبْعُ بَعْدَ الْخُمْسِ أَمْضِيئًا عَلَى مَا قَالَ كَقَضَاءِ نَفْذِ بَقُولِ قَائِلٍ، وَلِمَنْ أَصَابَ ذَلِكَ نَفْلُهُ مِنْهُ كَانَ مَسْكُوكًا أَوْ غَيْرَ مَسْكُوكٍ مِنْ سِكِّتِنَا⁽⁶⁾ أَوْ مِنْ سَكَّتِهِمْ أَوْ حَلِيِّ أَوْ تَبَرٍّ. وَإِنْ قَالَ مَنْ أَصَابَ شَيْئًا فَلَهُ رُبْعُهُ إِلَّا ذَهَبًا أَوْ فِضَّةً فَهُوَ كَذَلِكَ لَا شَيْءَ لَهُ⁽⁷⁾ فِي ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ عَلَى أَيِّ حَالٍ كَانَ.

(1) كَذَا سَاقَطَ مِنْ ه.ص.

(2) مَا بَيْنَ مَعْقُوفَيْنِ سَاقَطَ مِنْ ه.ص.

(3) (رَجُلٌ) سَاقَطَ أَيْضًا مِنْ ه.ص.

(4) فِي الْأَصْلِ (الْخُمْسِ) وَهُوَ سَاقَطٌ مِنْ ه.ص.

(5) سَقَطَتْ (قَالَ) مِنْ ه.ص.

(6) (بَيْنَ سَكَّتَيْنِ) سَاقَطَ أَيْضًا مِنْ ه.ص.

(7) سَقَطَتْ (لَهُ) مِنَ الْأَصْلِ.

وإن قال من أصاب حديداً فهو له أو له⁽²⁾ منه كذا، فإن كان ذلك أمراً عرفوه فهو ذلك. فإن عتوا به السلاح دخل فيه الدروع والسيوف والسكاكين وغيرها من السلاح. وإن عني نُقِر الحديد لم يدخل فيه السلاح. وإن كان ذلك قولاً مُبْهَماً، فإن كان بلد⁽²⁾ معادن حديد حُمِل على أنه عني / زُبِر الحديد لا السلاح. وإن لم يكن بلد معادن حُمِل على كَلِّ حديد من سلاح وزُبِر وآنية، ولا يدخل أجفان السيوف ونصال السكاكين في ذلك. وإن ذكر البَرَّ فإن ثياب الكُتَّان والقُطُن من البَرِّ. وكذلك يُعَرَف عند الناس من البَرِّ، ولا يدخل العَرَل في ذلك.

ولو قال : من أصاب ثوباً دخل في ذلك ما أصاب من ثوبٍ دياحٍ أو بُزْيُونٍ من لباسهم أو كساءٍ بَرَّ كانوا يلبسونه في أعيادهم. وإن أصاب كِسَاءً للنوم أو عِمَامَةً أو قَلَنْسُوَةً فلا شيء له. وكذلك في الفِراش والبِساط أو النِسيج⁽³⁾ وإثما الثياب ما يُلبَس.

ولو قال من أصاب متاعاً دخل هذا فيه، ودخل فيه الفُرش والثياب والبُزْيُون والمَرَّاق، ولا يدخل في ذلك الآنية كلها.

وإن قال من أصاب ذهباً أو فضةً فهو له فأصاب سيفاً مُحَلًى، فإن كانت حِلْيَتُهُ تَبْعاً يَسِيرَةً فلا شيء له. وإن كان التَّصَلُّ تَبْعاً فهو له. وكذلك ما حُلِّي من سَرَجٍ ولِجَامٍ أو مَصَاحِفِهِمْ. وكذلك أبوابٌ فيها مَسَامِيرُ ذهب أو فضة يسيرة فلا شيء له.

ولو وجد حَلِيّاً مرصعاً بالجوهر في الغنيمة، وكذلك فَصَّ الخاتم، فله الذهب والفضة. وكذلك لو كثرت قيمة الفَصِّ، وهذا بخلاف ما مضى لأنَّ هذا منسوب إلى الذهب والفضة، [يقول : خاتم ذهب أو فضة. وكذلك صَليْبُ ذهب مرصع.

(1) سقطت (له) من ص.

(2) (بلد) ساقطة من الأصل.

(3) كذا في ح وهو مقتضى السياق. وفي غيرها : مسح.

ولو قال من أصاب ياقوتاً أو زُمرداً أو لؤلؤاً فهو له فوجد حلياً / مرصعاً بذلك، فهذا يُنزع الجوهر ويكون له دون الذهب والفضة⁽¹⁾. وكذلك من الخاتم. ولو قال من أصاب فصاً من ياقوت فأصيب في الخاتم فإنه يُقْلَع. ولو قال من أصاب حديداً ولا دليل على قصده فجاء بسرج فله الركبان. وليس له مساميره ولا ضبة فيه يتفكك بنزعها، كما لا يُنزع مسامير السفينة ولا حشو الجبة المحشوة مما شرط، لأنه لا اسم له منفرد إلا بزوال اسم ما تضمنه.

ولو قال من أصاب ثوب قز فأصاب جبة بطائشها قز ووجهها غير قز⁽²⁾ فله فيها بمبلغ قيمة القز منها. ولو قال جبة حرير فكان وجهها حريراً فله الجبة كلها لا يُنظر إلى بطانتها، ولا شيء له فيها⁽³⁾. وإن قال : من أصاب ذهباً فجاء بثوب فيه ذهب نسيج، فإن كان ذهبه تافهاً فلا شيء له. وإن كان كثيراً نُزع منه وأخذه، ولا يُباع ويُقسم ثمنه إذ لا يجوز تركه كذلك. وإن وجد قصعة مضببة بذهب فإن كان له بال جعل للزينة ولا يضّر نزعها فله فصله وأخذه. وإن كان شيئاً تافهاً فلا شيء له. وكذلك المائدة. وإن قال من أصاب حريراً فوجد جبة علمها حريراً أو لبثتها حريراً فلا شيء له.

وإن قال ذهباً فوجد ياقوتة فيها مسمار ذهب فلا شيء له. وإن وجد أسيراً قد اتخذ أنفاً من ذهب فله الأنف الذهب لأنه بائن بخلاف ما ضُيِّبَ به أسنانه. فإن قال ثوب حرير فوجد ظهارة تحتها قز أو قنك فلا شيء / له لأنه قز، هو الغالب على اسمه. ولو قال من أصاب حلياً فأصاب حلياً⁽⁴⁾ مرصعاً فهو له بجوهره.

وإن قال من أصاب سيفاً فله السيف بجفنه وما فيه من حلية تافهة. وأما الكمثرية فتُنزع إلا أن يعلم الإمام ومن معه أن سيوف ذلك العدو كذلك فهو

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(2) سقطت من الأصل وهي عبارة (غير قز).

(3) عبارة (ولا شيء له فيها) قلقة. وقد سقطت من نص ح ثم ألحقت بالهامش.

(4) كذا في ح. وفي الأصل : فوجدها حلياً. وسقطت العبارة من ص.

له. وكذلك المَنَاطِقُ والثُّوبُ التَّسْيِجُ إذا قال من وجد ثوباً. وإن قال ذهباً فوجد دِرْعاً مموهاً أو لجاماً مموهاً بذهب، فإن كان لو نُزِعَ كان تافهاً فلا شيء له فيه، ولا ثَبَاعُ هذه الأشياءِ حَتَّى يُنْزَعَ ما فيها من الذهب. وإن قال من وجد حَلِيّاً فوجد تاجاً للنساء أو تاج المَلِكِ فهو له ولا فرق بينهما، وقد أخطأ من فرق بينهما. والخائِم من الحَلِيّ فهو له كان ذهباً أو فضة. فإن لبس رجالهم الذهب، قال والسِّلْكُ المنظوم والقُرْطُ المنظوم هو من الحَلِيّ وإن لم يكن فيه ذهب.

ولو قال ومن وجد صوفاً فوجد جلود صوف أو ثياب صوف⁽¹⁾ أو غزله فلا شيء له فيها. وكذلك إن قال شعراً فلا شيء له في جلود الماعِز ولا في مُسُوح الشَّعَر ونحوها. ولو قال خَزّاً فوجد جلود خَزّ فهي له ها هنا، نُزِعَ الخَزّ عنها أو لم يُنْزَعَ لأنّه الغرض منها. وكذلك له غَزْلُ الخَزّ وثِيَابُ الخَزّ، ولا شيء في راية الخَزّ.

ولو قال من أصاب فَرَوْاً فله الفَرَو بما ظهر به من حرير أو خَزّ⁽²⁾، بخلاف قوله جُبّة خَزّ فيوجد / بطاتُها فَنَكْ أو نَسْر لأنَّ الاسمَ فَرَو. وإن أصاب جُبّة خَزّ بطاتُها مَرَوِيّة فله الظَّهارة وحدها لأنّه يقع عليها جُبّة خَزّ بلا بطانة. ولو قال جُبّة مَرَوِيّة، فيوجد ظَهارِها مَرَوِيّة وبطاتُها جِنْساً آخر فهي له ببطاتُها. وكذلك في القَلَانِس هي له ببطاتُها، ويُعْمَل على ما عُرِف من الأسماء. ولو قال : هذه الجُبّة الخَزّ⁽³⁾ وهي على عِلج فأخذها رجل كانت هذه ببطاتُها. ولو قال من أصاب قَبَاءَ مُطْلَقاً، أو قال قَبَاءَ خَزّ أو مَرَوِيّ، فلا يكون له في هذا كلّ غير ظَهارِة القَبَاء دون بطاتِته لأنّه سُمِّيَ قَبَاءً. وقد أخطأ من فرق بين قوله قَبَاءَ وبين قوله قَبَاءَ⁽⁴⁾ خَزّ أو مَرَوِيّ. والسَّرَاوِيل كذلك لا شيء له من بطاتِته⁽⁵⁾

قال أهل العراق : وإذا نَفَلَ الإمام سَرِيّة الرُّنَجَ بعد الخُمُس من الأرض فذلك جائز لهم. قال سحنون : لا ينقل الأرض ولا شيء لهم كما لا تُخَمَس.

(1) كذا في ح. وفي الأصل : وثياب صوف. وسقطت من ص.

(2) سقطت كلمة (خَزّ) من ص.

(3) سقطت (الخَزّ) من الأصل.

(4) سقطت من الأصل وهي عبارة : (وبين قوله قَبَاء).

(5) سقطت من ح عبارة (لا شيء له من بطاتِته) واستدركت في الهامش.

في النفل الجھول

من كتاب ابن سحنون قال : وإذا قال الإمام على غير قولنا من جاء بشيء
فله منه طائفة أو قال بعضه أو جزء منه فَلْيُعْطِهِ بقدر اجتهاده. وكذلك قوله فله
منه يسير أو قليل. قال وما أعطاه فمن الخمس.
وقد قال أشهب في الخالف لأقضيئك بعض حقتك إلى شهر : إنه يتر بما
قضاء منه.

ولو قال لأقضيئك حقتك إلا أن تؤخرني ببعضه، أو أحلفه الطالب بذلك
فليؤخره بما / شاء وهو بعض. وقال ابن القاسم : يؤخره بقدر ما يرى من ناحية
الحق وناحية الرجل، وليس تأخيره بدينار من ألف دينار أو مائة وجه مراده. وقال
سحنون : وهذا يرجع إلى اجتهاد الرأي.

قال أشهب : ولو وتخره بالجميع لم يحث. ولو قال من جاء بشيء فله منه
سهم فإن له سهماً منه⁽¹⁾. ولو أعطاه السدس كان حسناً. قاله بعض أصحابنا
في الموصى له بسهم من ماله، لأن أصل⁽²⁾ الفرائض من ستة.

وقال أشهب : له سهم ما تستقيم عليه فريضته. وإن كان وارثه واحداً
فللموصى له الثلث إلا أن يجيز له⁽³⁾ الورثة الجميع. فإن ترك من لا يجوز له المال
أو لم يترك وارثاً فله الثمن لأنه أقل سهم ذكر لأهل الفرائض، فيأخذه إن كان
مليئاً وإن كان فقيراً، لم أر بأساً⁽⁴⁾ أن يزداد بالاجتهاد. ولو قال من جاء بشيء فله
منه نصيب فذلك يرجع إلى الاجتهاد أيضاً كمن وهب لرجل نصيباً من دار
فإنما له ما أعطاه. ولو قال فله شرك فيه فهو كذلك يجتهد فيه ولا بأس أن يبلغ به
النصف.

وهو على غير قول ابن القاسم في المقارض على أن له في الرّبح شركاً : إن له
النصف، وهو أحسن. ولو قال من جاء بشيء فله منه مثل سهم أحد القوم، يُظَر

(1) في المخطوطات : (سهم) ومقتضى العربية ما أثبتناه.

(2) سقط (أصل) من ص.

(3) (له) ساقطة من ح.

(4) في ح : لم أر به بأساً.

سهم راجل من الجماعة إن كانوا رجالةً أو سهم فارس إن كانوا فرساناً. وإن كانوا صِنْفَيْن، فنصّف سهم من كلّ صِنْفٍ في غير قول / ابن القاسم. وفي قول ابن القاسم تُقسم الغنيمة على الفرسان والرجالة بالسواء، ويعطى مثل ذلك السهم كمن أوصيَ بمثل نصيبٍ أُحْدِ ورثته وفيهم رجال ونساء.

ففي هَذَيْنِ القولَيْن قال : فإن لم يبلغ الَّذِي جاء به ما ذُكِرَ لم يُزَدْ عليه، وذلك يُخسب من الخُمُس. وإثماً جعلتُ له جميع ما جاء به إذا كان مثل السهم فأقلّ والأمير إثماً قال فله منه سهم. ولأنّ ذلك مثل من أوصى لرجل بعبد من عبده ولم يدعْ غَيْرَ عبدٍ واحدٍ فإنّ له جميعه. وإثمه لا يُزاد على ما جاء به كما لو قال من جاء بمائة فله مائتان فلا يُزاد عليها، وهذا خطأ من الإمام إن قاله.

ولم يبلغنا أنّ أحداً من السلف نقلَ إلّا بعض ما جاء به أو ما جاء به (1) لا أكثر منه، قال (2) : ولم يختلف الناس أنّه لا يعطى أكثر ممّا جاء به في السلب وفي غيره.

ولو قال من جاء بوصيفة فله ألف فجاء بوصيفة تساوي خمسمائة دينار فلا يُزاد على قيمتها. وكذلك سائر العين والعروض. وأمّا إن قال من جاء بأسير فهو له وله أيضاً خمسمائة، فهذا عندنا خطأ، ولكن إذا فعل لم أرْدهُ ويعطى ما قال : وليس كالأولى لأنّ في هذا تحريضاً على الجهاد. وكذلك من جاء ببيطريق فله سلبه وله ألف درهم، أو قال من قتل المَلِك أو جاء به فله ألف دينار، أو كان رجل قد أنكى على الحصن فقال من صعد إليه فأسره أو قتله فله كذا، / ففعل ذلك رجل (3)، فله ما قال.

لو سقط ذلك العليج خارج الحصن بموضع يمتنع فيه فقتله رجلٌ أو أسره فلا شيء له لأنّه زال من الموضع الَّذِي أنكى فيه. ولو وقع داخل الحصن فصعد

(1) سقط من هـ : أو ما جاء به.

(2) سقطت (قال) من هـ أيضاً.

(3) (رجل) ساقط من الأصل وهـ.

رجل ونزل إليه فقتله أو جاء به فله نفيه. ولو طعنه على السور فرمى به إلى المسلمين في موضع يُمتنع فيه فأخذه رجل آخر وقتله فالنفل بينهما. ولو لم يُقْل مَنْ قتله ولكن قال من قتله أو جاء به، فوقع من غير فعل أحد بموضع ممتنع، فقتله رجل أو جاء به، فإن أراد الإمام زواله من موضعه لثُمْلَةٍ سَدَّهَا أو لغير ذلك فلا شيء له لأنه زال من غير فعله. فإن لم يقصد هذا فالنفل لمن جاء به أو قتله إلا أن يقع في موضع لا يمتنع فيه.

وإن قال من قصد الحصن ونزل عليهم أو من دخل عليهم من ثُلْمَةٍ كذا فله كذا⁽¹⁾. فلا ينبغي هذا إذا كان فيه خطر. فإن لم يكن فيه خطر ونزل هذا فله نفيه إذا كان فيه نكايه وجري على الإجهاد. وإن دخل من ثُلْمَةٍ أخرى أو صعد من حائط آخر وهو مثل ما دعا إليه أو أُنْفَعُ للمسلمين فله نفيه. وإن كان أشدَّ خطراً فينبغي أن يحرمه نفيه عقوبةً له فيما غرَّر بنفسه. وإن كان موضعاً أقلَّ نفعاً وفائدةً فلا شيء له. وكذلك من جاء بدون ما شرط له به النفل.

في الإمام يُنْفَلُ السلب لمن قتل قتيلاً فيقتل / الرجل من يُنْهَى عن قتله أو يقتل عبداً

40/ظ

من كتاب ابن سحنون : وإذا قال الإمام من قتل قتيلاً فله سلبه، فقتل رجل رجلاً أجنبياً للمشركين أو تاجراً لا يقاتلان أو عبداً لا يقاتل أو مرتدّاً أو ذمياً لحق بأرض الحرب فله سلب هؤلاء. ولو قَتَلَ منهم امرأة فليس له سلبها إلا أن تكون تقاتل وقامت بذلك بيّنة. وكذلك الغلام إذا ثبت أنه قد⁽²⁾ قاتل وإن لم يبلغ ولم يُثَبِّت وهو يطبق القتال، فله سلبه. وإن قتله وقد أثبت فله سلبه وإن لم يقاتل.

وإن قتل مريضاً لا يقدر أن يقاتل أو يقدر أو مقطوع اليد فله سلبه. وإن قتل شيخاً فانياً فليس له سلبه في قول أكثر العلماء إلا في قول من يرى قتل مثله

(1) سقطت جملة (فله كذا) من ص.

(2) قد ساقطة من ح.

لما فيه من الرأي والتدبير. وإن قتل راهباً فليس له سلبه. وإن قتل أسيراً مسلماً أكرهوه على القتال فلا شيء له وسلبه لورثته مع ماله، إلا أن يكون سلبه أعاره إياه العدو فهو لقاتله. وليس له سلب من لم يقاتل من امرأة وصبي وشيخ فإن وإن كان سلبهم عارية للعدو، لأنه قصد إلى قتل من لا يجوز له قتله.

ولو قتل مشركاً وسلبه أعاره إياه كافر أو رجل أو امرأة أو شيخ أو من يحل ماله من الكفار فذلك للقاتل. وإن كان أعاره ذلك مسلم من تاجر عندهم أو رسول فلا شيء للقاتل. وإن كان السلب لرجل أسلم / بدار الحرب فالسلب 41/او للقاتل في قياس قول ابن القاسم، لأنه يرى ماله فيماً إن دخلنا إليهم أو خرج هو وحده ثم دخلنا إليهم. وأنا أرى أنه أحق به ما لم يُقسم. فإن قُسم فهو أحق به بالثمن. ولو أن سلاحه كان غصبه للمسلم لكان للقاتل بخلاف أن لو أعاره إياه.

في السلب يحوزه المشركون وقد وجب للقاتل

من كتاب ابن سحنون : وإذا نفل الإمام السلب فرمى رجل علجاً فقتله وهو في صفّ المشركين، فلم يُقرَّب المشركون حتى انهزموا فهو للقاتل. ولو أخذوه ثم انهزموا ثم وجدنا ذلك السلب والدابة، فإن كان أخذته ورثته أو وصيه أو ملكهم أمر بأخذه على ما رأى من النظر لهم، فلا شيء لقاتله لأنه قد ملّك عنه قبل يحوزه. وإن أخذ على غير هذا أو سرقه أو خلّسه فالقاتل أحق به. وإن أخذ بعد أن أخذ من له أخذ فهو فيء. وإن انهزموا فلا يُدرى أخذوه أم لا، فما وجد عليه فلقاتله. وكذلك دابته إن أصيبت معه. وأما ما نُزِعَ عنه ففيء، لأنّ الغالب أنه نُزِعَ من له نُزَعُه.

وإن وجدوا دابته بيد من أخذها من وصي أو وارث له فهي فيء. وأما بيد مختلس أو سارق فهي للقاتل. وإن وُجدت بعد سير العسكر مرحلة أو مرحلتين فهي للقاتل لقرب ذلك بخلاف لو وُجدت بعد أميد طويل. ولو حمل أهله / أو 41/ط وصيه القتل على دابته مع سلاحه ثم ساقوها منهزمين فذلك للقاتل. وكذلك لو فعله أحد من العسكر على الخلسة، لا أفرق بينهم وبين ورثته إذا كان بجِدْثان

القتل، ولأنّ الوارث أيضاً لم ينزع عنه⁽¹⁾ سلبه، ولا فات فيه أمر كما لو⁽²⁾ لم يجزوا القتل إليهم، وليس يملك الوارث السلب عندنا في هذا بحرّ المشركين القتل إليهم إذا كان لم يفت فيه أمر.

في التداعي في السلب وجامع القضاء فيه

من كتاب ابن سحنون : وإذا نفل الإمام السلب للمقاتل فضرب رجل علجاً ثم احتزّ آخر⁽³⁾ رأسه، فإن كانت الضربة أُنْفِذَتْ مَقَاتِلُهُ وإن تأخر موته فالسلب للمضارب دون المُجْهِز. وإن لم يُنْفِذْ مَقَاتِلُهُ فالسلب للثاني. وكذلك لو قطع أوداجه أو نحر حشوته وأجهز آخر عليه⁽⁴⁾.

محمد : ولا اختلاف في هذا لأنّ حياته حياة موت. وقول الله تعالى في أُكَيْلَةِ السَّبْعِ وما ذكر معها ﴿إِلَّا مَا ذُكِّيتُمْ﴾⁽⁵⁾، معناه : إذا كان خارجاً من معنى ما ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ﴾ ولو كان في معناه لكان تكريراً وكان ذكر المَيِّتَةِ قد جَمَعَ ذلك. ألا ترى أن ذكره للجمع بين الأختين فيه معنى من تحريم الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها لأنهما قرابة محرّم كما الأختين قرابة محرّم، وليس ابتنا العمّ قرابة محرّم ؛ ولأنّ من قُطِعَتْ أوداجه أو انتهرت حشوته أو قُطِعَ نصفين له حياة ولا تذكية فيه، ولم يختلف فيهم.

وإذا تداعيا قَتْلُهُ الجراح والمحتزّ / الرأس وقد ذهب الجسد، فالسلب بينهما 42/و
لاحتمال دعواهما. وأهل الشام يرون سلبه للجراح الأوّل وإن لم يُنْفِذْ مَقَاتِلُهُ. وغيره يراه لمحتزّ رأسه لأنه متيقّن أنّه عن فعله مات، ونحن نشكّ في الجراح هل قتل أو

(1) سقط (عنه) من ص.

(2) سقطت (لو) من الأصل.

(3) سقط (آخر) من الأصل.

(4) سقطت عبارة (وأجهز آخر عليه) من الأصل وهي، وأثبتت في هامش ح.

(5) الآية الثانية من سورة المائدة.

لم يقتل. قال وإذا احتمله من فرسه فأق به إلى الصف أو إلى عسكر المسلمين لم يكن له سلبه لأنه صار أسيراً تعدى فيه بغير أمر الإمام. ولو صرعه بين الصفين فله سلبه.

ولو جاء به إلى (1) الإمام فأمر بقتله لم يكن له سلبه. ولو أسلم حين صرعه بين الصفين حرم معه، وليس له سلبه ويصير فيئاً إن كان قاهراً له. وكذلك لو أسلم بعدما جاء به إلى صف المسلمين أو عسكرهم. ولو جرّه بدابته بوهق إلى عسكر المسلمين أو صفهم فقتله (2) فليس له سلبه إذ صيره بذلك مستأسراً غير ممتنع. ولو كان بعد أن أتى صف المسلمين غير ممتنع فقاتل غير مستسلم فله سلبه إذا قتله. وكذلك في العسكر لأن قتاله عند الإياس أشد. وكذلك الذي يحمل فيدخل العسكر وهو يقاتل حتى قتل فلقاتله سلبه، إلا أن يقتله بعد أن يُلقي بيده وي طرح سلاحه ويستأسر فلا شيء له.

ولو جرحه رجل ثم جرحه آخر وليسا بجراح مَقْتَل فمات فسلبه بينهما. وإذا قال الأمير عند اللقاء من جاء برأس فله كذا فنحن نكره هذا. فإن نَزَلَ أمضيانه وكان من الخمس إذا كان (3) / اجتهداً وتحريضاً وإن جاء رجل برأس وقال أنا قتلته، وقال آخر أنا قتلته وهذا احتز رأسه، فالذي جاء بالرأس أوّل بالنفل مع يمينه ولا بيّنة عليه. وإن ثبت بيّنة أن هذا قتله وهذا احتز رأسه فالنفل لقاتله، كما لو غلب على رأسه أو وقع في نهر كان له السلب.

وقد قال لي أيضاً، يعني سحنون : وإن جاء بسلب وقال قتل صاحب فله يأخذ السلب إلا بيّنة على القتل. وكذلك إن جاء بالرأس فاختلف قوله في الرأس. ولو شك في الرأس رأس مسلم هو أو مشرك، نُظر إلى علامة وسيماء يستدل بها هذا في قوله الأوّل فيأخذه مع يمينه. فإن نكل فلا شيء له. وإذا أشكل فلا شيء

(1) (إلى) ساقطة من ح.

(2) (فقتله) ساقط من الأصل وص.

(3) سقطت من الأصل عبارة (من الخمس إذا كان).

له في القولين. وإذا عَلِمَ أَنَّهُ مشرك وادَّعى آخر أَنَّهُ قتله فأقرَّ له الجاني به فالسلب للمَقَرَّ له.

ولو جاء به وقالوا قتلناه فالنفل بينهما في قوله الأول وإن كان بيد أحدهما، ولا شيء لهما في قوله الآخر. ولو قال مَنْ هو بيده قتلته أنا وهذا، وقال الآخر بل أنا قتلته، فالسلب بينهما في قوله الأول. وإذا كان بأيديهما كل واحد يقول أنا قتلته، ففي قوله الأول يلحان والسلب بينهما. وَمَنْ نكل فهو لِمَنْ حَلَف. وإن نكلا فلا شيء لهما. ولو رأى قوم رجلاً يحزّ رأساً فقال هو أنا قتلته وحلف فالنفل له في قوله الأول. ولو رأوه جاء من موضع بعيد لا يقتله مِنْ مثله فاحتزّ رأسه فلا شيء له في القولين. قال : ولو قال الإمام بعد هزيمة العدو مَنْ / جاء برأس فله 43/ كذا، فأخذوا يقتلون ويأتون بالرؤوس، فقال الإمام إنَّما عنيث رؤوس السبي فإنَّما يحمل هذا على رؤوس الرجال. فإن كان بعد الهزيمة حتَّى جيء ببيته، أو يكون شيء قد عرفه أهل الثغور بينهم، أو كان الغالب عندهم فيعمل عليه، ثم⁽¹⁾ لا يُقبل قول الإمام إنَّه عني غير ذلك. وكذلك لو انهزموا ولا تؤمن كرمهم.

ولو تفرَّق المشركون وكفَّ المسلمون عن القتال، كان مَحْمِلُ قول الإمام من جاء برأس فله كذا إنَّما هو من السبي، ولا شيء لمن جاء برأس رجل. ولو قال في هذا من جاء برأس فله نصفه أو رأس من رأسين فقد أخطأ، ولكن أمضيه إن جرى على الاجتهاد، ويكون هذا على السبي دون رؤوس الرجال.

ولو أنَّ بطريقاً عُرِفَ بالنكايه فقتل، فرأى الإمام أنَّ ظهور رأسه ونصبه للناس فيه وَهْنٌ للعدوِّ وثَبَّتَ⁽²⁾ للمسلمين فقال : من جاء برأسه فله من الخمس كذا، فإن كان رأسه في موضع لا يوصل إليه إلَّا بقتال فقاتل رجل حتَّى جاء به، أو كان بموضع يخاف أن يقاتل عليه، فإنَّما نكره هذا شديداً أن يغرر بنفسه في هذا، ولكن إذا جاء به فله النفل. ولو كان في موضع مأمون فجاء به فله النفل. وكذلك لو عرفه بين القتلى فحزَّ رأسه فجاء به، وهذا كالجعل.

(1) (ثم) ساقطة من ص.

(2) في ح : ومبيهاً.

وإذا قتلنا الخوارج مع قوم من أهل الحرب استعانوا بهم علينا، فقال الإمام : من قتل قتيلاً فله سلبه، فإنَّ مَنْ قتل خارجياً فليس له سلبه وله سلبُ الحربيّ. ولو أنَّ سلاح الخارجيّ ودابته عارية من حربيّ، فذلك / لقاتله إن ثبت ذلك (1). ولو كان القتيل حربياً استعار ذلك من خارجيّ فلا شيء فيه لقاتله ويأخذه الخارجيّ. ولو دخل حربيّون بأمان عسكر الخوارج فاستعاروا منهم سلاحاً قاتلونا به لم يكن فيئاً إن ظفرنا بهم. ولو أخذوه منهم غصباً بعد أن دخلوا عندهم لم يكن للقاتل هذا السلب لأنّه مال مستأمن، ولا يُقسم ويوقف لأهله. وإن خاف عليه الإمام (2) ضيعةً باعه وأوقف ثمنه. وإن مات الخوارج أو هُزموا فليردّ هذا السلاح إلى الحربيين ويتركوهم يذهبون به إلى دار الحرب إذا لم يكن اشتراؤه من بلد الإسلام.

في الأمير ينفل ثم يُغزل أو يموت أو يموت (3) أحد ممّن نفّل أو يلحق بالعسكر قوم أسلموا

من كتاب ابن سحنون : وإذا نفّل الإمام قبل الغنيمة على غير قولنا ثمّ مات بعد الغنيمة أو غُزل لم ينقض ما فعل، وإن لم يُقسم وثبت على هذا بعد أن قال يُردّ ما لم يقبضوه. وإذا نفّل سريةً الرُّبع بعد الحُمس ثم قديم عليه وإل غيرُه فذلك قائم للسرية حتّى يلحقوا بالعسكر، ثم يُنطّل عنهم تنفيل الأوّل إلّا أن يجدد لهم الثاني نفلاً.

ولو مات أميرهم واستخلف غيره عليهم فالأمر قائم لأنّ هذا خليفته إلّا أن ينهى المستخلف عنه. وإن كان باعث الأوّل قال فإن مات فلان ففلان بعده، فإنّه يزول سبب النفل بموته حتّى يأتنف الثاني نفلاً.

(1) هنا إلحاق في هامش ح : (ويأخذه الخارجيّ).

(2) (الإمام) ساقط من ص.

(3) عبارة (أو يموت) كتبت مرة واحدة في ح.

ومن مات / من أهل السرية قبل القسم وبعد الغنيمة أو قبل فتح الحصن ثم
فُتح في ذلك القتال فحقه في النفل والمغنم لورثته. ومن مات ممّن في العسكر دون
السرية فحقه في غنيمة السرية موروث.

وإذا قال أمير العسكر : من قتل قتيلاً فله سلبه فليحقّ بالعسكر قوم أسلموا
من العدو، فإنّ مَنْ قتل منهم قتيلاً فله سلبه. ولو كان قال من قتل منكم قتيلاً
فله سلبه لم يدخل في ذلك هؤلاء ولا مَنْ لحقهم من أهل سوق العسكر ولا جنّد
جاء من بلد الإسلام، لكن الذين كانوا يقاتلون ذلك اليوم لأنّه خصّهم بقوله
منكم، ولا يدخل أهل العهد ومن استأمن فيما ذكرنا من شرط الأسلاب.

وإذا نفل أمير الجيش من قتل قتيلاً ثم عزل الإمام أمير الجيش الأوّل ووّلّى
ثانياً جعله أمير الجيشين⁽¹⁾ بطل ما جعل الأوّل من النفل في المستقبل من يوم
قدم الثاني.

في الغنيمة فيها شرطُ نفلٍ هل يُقتل⁽²⁾ منها الأسارى وكيف إن استهلك أحد من تلك الغنيمة شيئاً

قال سحنون : وإذا نفل الإمام سرية الرّبع فأراد قتل الرجال، فقال أهل
السرية لنا فيهم نفل، فلا قول لهم فيهم في نفل ولا مغنم لأنّ الحكم قتل الرجال،
والغنيمة ما بقي وفيه النفل، ما لم يستحيهم الإمام أو يَقَعّ فيهم قِسْمٌ.

وإذا جاءت سرية بما غنمت ولهم نفل، فاستهلك رجل / من أهل العسكر
بعضها فهو ضامن لأهل النفل ولأهل الغنيمة. قال⁽³⁾ محمّد وقال العراقيون :
لا يضمن إلّا النفل، إلّا مَنْ قُتل من الرجال فلا يضمنه.

(1) عبارة : (ووّلّى ثانياً جعله أمير الجيشين) ألحقت في هامش ح.

(2) في ح : (يقبل) وهو تصحيف.

(3) (قال) ساقطة من الأصل وهـ.

قال سحنون : أما بعد أن استحياه الإمام فإنه يضمنه. وأما الطعام وغيره من المأكول والعسل وشبهه يأكله فلا يضمنه لأنه مباح أكّله ولو حتّى أتى عليه في أرض الحرب فلا ضمان فيه. وأما إن أحرزه الإمام في المقاسم ونقله إلى دار الإسلام فإنّ مَنْ أكل منه بعد هذا فإنه يضمن. قال : وللتجّار والأجراء في العسكر الأكل ممّا في العسكر من الطعام ولا يضمنون في نفل ولا غيره.

في السريّة ينقلها أمير الجيش أو أمير السريّة وهل ينقل بعض السريّة ؟ والسريّة تنقطع عن الجيش

من كتاب ابن سحنون قال سحنون : لا يجوز نفل أمير السريّة. وكذلك لو خرج أمير الجيش في سريّة وترك ضعفاء العسكر فأمر عليهم أميراً فقاتلوا بعض الروم فنقلهم أميرهم فلا نفل لهم. وإذا بعث أمير الجيش سريّة فنقلهم جزءاً بعد الخمس، فلماً بعدوا عن الجيش بعث أمير السريّة بعضها سريّة ونقلهم أقلّ من ذلك أو أكثر، ثمّ رجع الجميع إلى العسكر، فإنّ نفل أمير الجيش جائز ونفل أمير السريّة باطل إلا أن يرضى به بقيّة أهل السريّة فيجوز من نفلهم / وسيهامهم من 45/ تلك الغنيمة.

وإذا انقطعت عن العسكر أيّاماً حتّى لا يكون لها فيه ردّ ثمّ سرّث سريّة منهم فغنموا، ورجع الجميع إلى أرض الإسلام ولم يروا العسكر، فإنه يبطل نفل السريّة الأولى لانقطاعهم عن العسكر، فبطلت إمارته عليهم وحقّه فيهم، وبطل نفل السريّة الثانية لأنها بنفل أمير السريّة، إلا أن يرضى لهم أهل السريّة الأولى بذلك.

ولا يجوز لأمر أن ينقل بعض السريّة دون بعض، والعناء والعمل واحد. وكذلك لو كان منهم أصحاب مجانيق وقوم يحفرون الحصن فلا ينقلهم، وإلّا ما ينقل مثل هؤلاء من الخمس.

قال سحنون : فإن نقلهم من غير الخمس أنفذ لاختلاف الناس فيه. وكذلك إن فضل الفارس على الراجل أو الراجل على الفارس أو أهل خيل أقره من خيل على قدر الجزاء. وهذا كله يجيزه غيرنا.

في الحكم في النفل والغنيمة في دخول عسكر على عسكر وسرية على سرية أو يرجع الأمير على ما نفل

قال سحنون⁽¹⁾ : وإذا بعث أمير الجيش سرية ونقلهم الربع بعد الخمس، يريد : على قول غيرنا، فأبعدت أياماً عن العسكر فغنمت، ثم لقيها عسكر ثانٍ أخرجه الخليفة في جهة أخرى، فإن كان انقطاع السرية عن عسكرها لا يرجو منه رداءً وكانت ضعيفةً عن النفوذ بما غنمت، فالعسكر الثاني شركاؤهم في النفل والغنيمة. فما صار لهم من نفل أخذوه / وما صار لهم من المغنم ضمّوه إلى العسكر الأول واقتسموه.

وإن كانت السرية قويةً على التخلص، لم يشركهم العسكر الثاني في نفل ولا سهام ولهم نقلهم، وما بقي⁽²⁾ بينهم وبين عسكرهم بعد الخمس. وكذلك لو نفذت مع العسكر الثاني إلى بلد الإسلام لم يرجعوا إلى العسكر الأول⁽³⁾، وهي قويةً على التخلص، هذا إن لم يُحلّ بينها وبين العسكر بغلبة. وإن كانت تضعف عن التخلص بما غنمت فليشركها العسكر الثاني في النفل، ثم يكون ما بقي بعد الخمس بينها وبين العسكرين. وإن كانت مغلوبةً عن النفوذ إلى عسكرها فقد أعلمتكم بقول ابن القاسم وبقولي.

(1) في ح إضافة : (من كتاب ابن سحنون) قال سحنون.

(2) وما بقي ساقط من هن.

(3) الأول ساقط من الأصل.

قال ابن القاسم : لا يُقَطَّع حَظَّ عَسْكَرِهِمْ مِمَّا غَنَمُوا كَانَ خُرُوجُهَا باضْطِرَارٍ أَوْ اخْتِيَارٍ، وَلَهُمْ نَفْلُهُمْ. وَلَوْ شَارَكَهُمُ الْعَسْكَرُ الثَّانِي فِي الْقِتَالِ حَتَّى غَنَمُوا وَرَجَعُوا إِلَى عَسْكَرِهِمْ قُسِمَ مَا غَنَمُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْعَسْكَرِ الثَّانِي بِلَا نَفْلِ. فَمَا صَارَ لِلسَّرِيَّةِ أَخْذُوا مِنْهُ نَفْلُهُمْ وَقُسِمَ مَا بَقِيَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عَسْكَرِهِمْ بَعْدَ رَفْعِ (1)

الْحُمْسِ أَوَّلًا عَلَى سَهَامِ الْغَنِيمَةِ.

وكذلك لو تَمَادَوْا مَعَ الثَّانِي إِلَى بَلَدِ الْإِسْلَامِ عَنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ وَلَمْ يَرْجِعُوا إِلَى عَسْكَرِهِمْ، وَلِلسَّرِيَّةِ حَقُّهَا فِي غَنَائِمِ عَسْكَرِهَا قَبْلَ خُرُوجِهِمْ إِلَى أَرْضِ الْإِسْلَامِ، وَلَا شَيْءَ لَهُمْ فِيمَا بَعْدَ ذَلِكَ فِي قَوْلِ ابْنِ الْقَاسِمِ وَقَوْلِي.

وإذا نَفَلَ الْأَمِيرُ سَرِيَّةً الرُّبْعَ فغَنَمُوا، / ثُمَّ غَلِبَهُمْ عَلَيْهَا الْكُفَّارُ، فَأَتَى جَيْشُ 46
آخِرٍ فَاسْتَنْقَذُوا ذَلِكَ مِنْ أَيْدِيهِمْ وَأَتَوْا بِهِ بَلَدَ الْإِسْلَامِ، فَإِنْ كَانَتِ السَّرِيَّةُ الْأُولَى أَهْلَ قُوَّةٍ وَمَنْعَةٍ أَوْ كَانَتْ أَهْلَ صَائِفَةٍ، فَلَهُمْ أَخْذُ ذَلِكَ مِمَّنْ غَنِمَهُ، مَا لَمْ يُقَسِّمْ فَيَكُونَ لَهُمْ أَخْذُ ذَلِكَ بِالثَّمَنِ، وَكَذَلِكَ فِي النَّفْلِ. وَلَا تَدْخُلُ السَّرِيَّةُ الثَّانِيَّةُ عَلَى الْأُولَى إِذَا كَانَتْ قُوَّةً وَلَا عَلَى الصَّائِفَةِ وَالْجَيْشِ فِي نَفْلِ وَلَا فِيمَا غَنَمُوا قَبْلَ هَؤُلَاءِ. وَإِنْ لَمْ تَكُنِ الْأُولَى قُوَّةً مَأْمُونَةً وَلَا كَثِيفَةً، فَلَا شَيْءَ لَهُمْ فِيهِ، قُسِمَ أَوْ لَمْ يُقَسِّمْ، وَلَا حَقٌّ لَهُمْ فِي النَّفْلِ. وَإِذَا غَنِمَتْ سَرِيَّةٌ غَنِيمَةً وَلَيْسَ بِكَثِيفَةٍ وَالْخَوْفُ عَلَيْهَا أَغْلَبُ، ثُمَّ أَتَتْ سَرِيَّةً أُخْرَى (2) فَعَزَزَتْهَا حَتَّى خَلُصَتْ مِنْ دَارِ الْحَرْبِ، فَإِنَّهُمْ يَشَارِكُونَهُمْ فِي تِلْكَ الْغَنِيمَةِ وَفِي النَّفْلِ مِنْهَا، وَلَيْسَتْ كَالصَّائِفَةِ تَبْعَثُ سَرِيَّةً عَلَى نَفْلِ فَتَغْنَمُ وَتَأْتِي، فَيَكُونُ لِسَرِيَّةِ الصَّائِفَةِ نَفْلُهُمْ وَإِنْ كَانَ لَهُمُ الْقُوَّةُ بِالصَّائِفَةِ، لِأَنَّ الصَّائِفَةَ شُرَكَاءُ فِي غَنِيمَةِ السَّرِيَّةِ مِنْ أَوَّلٍ، وَالسَّرِيَّةُ بَعْدَ السَّرِيَّةِ إِتِمَامًا حَدَثَتِ الشَّرَكَةُ لَهُمْ بِتَعْزِيزِهِمْ إِيَّاهُمْ.

قال سحنون : وَإِنْ بَعَثَ الْأَمِيرُ سَرِيَّةً عَلَى نَفْلِ بَعْدَ الْحُمْسِ ثُمَّ أَتَبَعَهَا بِأُخْرَى وَأَشْرَكَهُمْ فِي نَفْلِهِمْ فَوَجَدُوا الْأُولَى قَدْ غَنِمَتْ، فَإِنْ كَانَتْ (3) تَضَعُفُ عَنْ

(1) صححت في هامش ح : (دفع).

(2) (أخرى) سقطت من الأصل وص.

(3) (فإن كانت) ساقطة من الأصل.

النفوذ لولا الثانية فالنفل بينهما. وإن كانت تقوى لم تدخل معها في ذلك النفل فيما غنموه قبل مجيئهم.

46/ظ ولو كانت السريّة الأولى والثانية خيل ورجل وقال لهم / أنعم شركاؤهم بالسويّة، فاجتمعت السريّتان فغنمتا فالنفل بينهما كما قال، ذكروا ذلك للأولى أو لأمرهم أو لم يذكروه. ولو قال للثانية لكم ثلثا النفل أجمع ولم يخبروا بذلك الأولى⁽³⁾، فلا يُقسم النفل بين السريّتين إلّا بالسواء، وهذا لا يَمْضي من فعل الإمام. ولو قال للثانية لكم النفل كلّهُ فذلك باطل، أعلمهم بذلك أو لم يُعلمهم. قال : ولو نقل سريّة الرّبع بعد الخمس، فلمّا فصلتُ أشهد أنّهُ قد أبطل ذلك لما رآه من النظر، فإبطاله لذلك نافذٌ حسنٌ إلّا أن يكون إبطاله لذلك بعد أن غنمت فلا يجوز إبطاله وذلك نافذٌ لهم. وكذلك لو قال لرجل إن قتلتَ هذا العليج فلك سلبه ثمّ أبطل ذلك، فبِعَمّا فَعَلَ إلّا أن يُبطله بعد ما قتله، فإنّ له سلبه، لأنّ مثل هذا من النفل نكرههُ.

في الأمير ينقل جميع الغنيمة
أو يقول من أصاب شيئاً فهو له
والمنقول يُغتنى بَعْضَ عَبيد
وكيف إن كان في النفل مَنْ يُغتنى عليه

من كتاب ابن سحنون وإذا قال أمير الجيش للسريّة : ما غنمتم فلكم بلا خمس فهذا لم يَمْضِ عليه السلف، فلا يجوز وإن كان فيه اختلاف، فإنّي أبطله لأنّه كقول شاذٍّ حَكِيمٌ به فهو رَدٌّ.

قال محمد : إلّا أن يكون مضى في هذا من صدر الأُمّة من الاختلاف مثل ما مضى في نقل جُزءٍ بعد الخمس فليَمْضِ، ثمّ يكون سبيله سبيل النفل يساوي فيه بين الفارس والراجل.

(1) في المخطوطات : (لأولى) ومقتضى السياق ما أثبتناه.

فإن كان فيه ذو رَجَم من أحدهم يَعْتَق عليه، ففي قول سحنون يَعْتَق عليه ولا يَعْتَق / في قول ابن القاسم وأشهب. وكذلك مَنْ أَعْتَقَ منهم بعض الرجل أو نصيبه من الرقيق لم يَعْتَق في قولهما وَيَعْتَق في قول سحنون. وللإمام أن يقتل الرجال منهم ولا قول لأهل السرية فيهم.

قال سحنون وكذلك لو قال من أصاب منكم شيئاً فهو له لم يُنظر إلى هذا وقسم ذلك بين جميع أهل السرية بعد الخمس. وفرق أهل العراق في ذلك بين الطليعة مثل الاثنين والثلاثة وبين السرية في عتق القرابة وعتق مَنْ أَعْتَقَ منهم نصيبه، ولا فرق عندنا بين ذلك.

قال سحنون : وإن أَعْتَقَتِ الطليعة، وهم رجل أو رجلان أو ثلاثة، ما غنموا من الرقيق أو بعضهم بدار الحرب ثم لقيهم جيش خرجوا معه إلى أرض الإسلام فإن العتق موقوف. فإن كان لا نجاة لهم إلا بهذا الجيش شركهم الجيش في العنينة وقوم على الْمُعْتَقِينَ أَنْصَاءَهُمْ. ألا ترى لو أَعْتَقُوا ما غنموا وهم بهذا الضعف ثم أخذهم العدو منهم ثم غنموا بعد ذلك أنهم رقيق لأن ذلك العتق فيه ضعف إذ لم يَقَوْ ملكهم لهم.

في النفل هل يكون لأهل الذمة أو لامرأة وفي الأمير ينقل ولا يعلم بذلك بعض الجيش

قال ابن سحنون عن أبيه : وإذا قال الإمام بعد أن برد القتال أو قبل القتال : من قتل قتيلاً فله سلبه فلا شيء من السلب للذمي وإن ولي القتال، إلا أن يقضي له به الإمام / وينفذه له فلا يُتَعَقَب برء، لأن أهل الشام يرون ذلك للذمي. وكذلك لو قتلته امرأة فلا شيء لها إلا أن يحكم بذلك لها فيمضي. وأشهب يرى أن يُرضخ لأهل الذمة، ففي قياس قوله له السلب من الخمس لأنه نفل، ونحن نقول كما لا حظ له في الغنيمة فكذلك النفل.

ولو قال : من قتل كافراً من المسلمين فله سلبه فقتله ذمي فلا شيء له بإجماعهم للشرط. وكذلك لو قال من قتل حرّاً. وإن قال : من قتل قتيلاً فله سلبه أو له كذا فسمع ذلك بعض الناس دون بعض، فالسلب للقاتل وإن لم

يكن سَمِعَ وإن كُتِبَ نَكَرَ هذه الأنفال، ولكن تُمَضِيها إذا وقعت. وكذلك لو جعل للسرية نفلاً ذكره فهو كذلك وإن لم يعلم ذلك جميعهم. وإن لم يَسْمَعْ ذلك أحدٌ منهم فلا شيء للقاتل منهم في هذا. وكذلك لو دخل عسكرٌ ثانٍ لم يسمعوا ما جعل للأول فلهم مثل ما للأول إذا كان أمير العسكرين واحداً، كما يشركونهم فيما يغنمون في المستقبل، ولا يدخلون فيما مضى إلا أن يكون الأول يضعف عن النجاة لولا الثاني فإنهم يشتركون فيما مضى أيضاً.

في الإمام يقول من قتل قتيلاً فله فرسه
أو قال فرساً وكان تحت المقتول بِرْذَوْنَ أو حمار أو بعير⁽¹⁾ أو نحوه
وكيف⁽²⁾ إن قال من قاتل على فرس فله كذا فقاتل على بِرْذَوْنَ

من كتاب ابن سحنون وإذا قال الإمام / من قتل قتيلاً فله فرسه فقتل رجل 48/و
 علباً راجلاً وله فرس مع غلامه، فلا يكون له فرسه حتى يكون معه يقوده. ولو كان معه إلا أنه فرس أنثى أو برذون ذكر أو أنثى فهو للقاتل. وإن كان بغلاً أو حماراً فلا شيء له فيه. ولو قال الإمام من [قتل قتيلاً فله فرس، فقتل راجلاً أو فارساً فله فرس من الخمس وَسَطَ ولا يُعْطَى برذوناً. وهذا كله نكرهه.

وإن قال من⁽³⁾ قاتل موضعاً كذا على فرسه، أو من نزل عن فرسه فقاتل فله كذا، فالنفل لمن فَعَلَ⁽⁴⁾ ما قال، كان تحت برذون أو فرس. وإن قال : من قتل قتيلاً فله برذونه فإنه يكون له كان ذكراً أو أنثى. فإن كان فرساً لم يكن له كان ذكراً أو أنثى. وإن قال : من قتل قتيلاً فله دابته فإنه يكون له كان فرساً أو برذوناً ذكراً أو أنثى. وإن كان على بعير أو بغل أو حمار أو ثور لم يكن له إلا أن يكون قومٌ لا مراكب لهم إلا ما ذكرت فذلك له.

(1) (بعير) ساقط من الأصل.

(2) سقط من الأصل أيضاً : (وكيف).

(3) ما بين معقوفتين ساقط من هن.

(4) سقط من الأصل كذلك : (لمن فعل).

وإن قال : من قتل قتيلاً على بغل فهو له فكانت بغلة فهي له. ولو شرط على بغلة لم تكن له إن كان بغل. وإن قال على حمار فكان أتان فهي له. ولو قال على أتان أو على حمارة فكان على حمار ذكر لم يكن له. وكذلك يفترق في البعير والناقة فيذكره للناقة يمنع من أخذ الذكر. وإن قال من قتل فارساً فله دابته فقتل من تحته بغل أو حمار أو بعير فلا شيء له. وإن كان تحته فرس أو برزون ذكر أو أنثى فهو له. /

ط/48

**في الحكم فيما يوجد في الغنيمة من مال مسلم أو ذمي
وكيف إن كان عبداً فبيع أو أسيراً ثانياً ثم غنم
أو كان جني جنائياً أو كان مرهوناً**

من كتاب ابن حبيب وغيره : قال النبي ﷺ للذي وجد بعيره في المعانيم : إن وجدته في المعنم فخذهُ وإن قُسم فأنت أحق به بالثمن. قال في كتاب ابن المَوَاز : رواه ابن عباس. قال ابن حبيب : ولو قُسم وبيع وتداولته الأملاك بالبيع فلربّه أخذهُ إن شاء بأقل الأثمان كالشُفعة يأخذها بأيّ ثمن شاء. قاله من أرضى وبه أقول.

وقال غيره من أصحاب مالك : ليس له أخذه إلا بالثمن الأول، واختلف فيه قول ابن القاسم فقال بهذا وهذا. واختلف إن كان عبداً في عتق فاديه من العدو والموهوب له أو عتق مشتريه، فأشهب ينقض العتق ويأخذه ربّه، وابن القاسم يرى ذلك قوتاً وفي إيلاد الأمة. ولا شيء لربّه عليه إلا أن يكون وهبه له العدو، فيؤدّي القيمة إلى السيّد. وإن كان مشترياً ممن ذكرنا فلا شيء عليه، ويرجع ربّه بالثمن كلّهُ على بائعه. وإن كان بائعه مشترياً من العدو ومفدياً قاصّه به في ذلك كلّهُ ورجع عليه بفضل إن بقي له، وقال كلّهُ (1) أصبغ. وبه قال ابن حبيب.

وذكر ابن سحنون عن أبيه : إذا تداوله الأملاك أخذه بأيّ ثمن شاء، ثم رجع فقال : / يأخذه بما وقع به في المقاسم بخلاف الشُفعة : إذ لو سلّم الشُفعة

و/49

(1) سقط (كله) من الأصل وص.

في بيع ثم بيع الشقص كان للشفيع فيه الشفعة. وهذا إذا أسلمه لم يكن له أخذه إن بيع بعد ذلك، وهو قول ابن القاسم. وكذلك رواه عنه سحنون في الغنية⁽¹⁾ واحتج بهذا. وإذا أراد ربّه أخذه بالثمن جبر مشتره على تسليمه إليه. ومن كتاب ابن حبيب : وإذا عُرف ربّه فلا يُقسم. فإن بيع بعد ذلك في المقاسم فقد أخطأ، ولربّه أخذه بلا ثمن. قال مالك : وأما إن عُرف أنّه للمسلمين ولا يُعرف ربّه فإنه يُقسم، ثم يكون ربّه إن جاء أحقّ به بالثمن، وقاله الأوزاعي وسفيان.

ومن كتاب ابن الموّاز : قال مالك : وإذا عُرف أنّه لمسلم ولم يُعرف ربّه ولم يُقسم فأكره أن يشتريه أحد. قال عنه ابن وهب : إن عُرف ربّه وأستطيع على دفعه إليه ولا أقسم.

قال سحنون في كتاب ابنه : وإذا عُرف ربّه بعينه أوقف له ولو كان بالصين. قيل لسحنون : وإذا عُرف أنّ العدو أخذوه من بلد معروف من بلدان⁽²⁾ المسلمين، أوقف ويبيعت إليهم يسأل⁽³⁾ لمن هو ؟ قال : بل يُقسم وليس يوقف حتّى يُعرف ربّه بعينه.

قال ابن الموّاز وإذا عُرف ربّه وهو غائب، فإن كان خيراً له أن يبيعت إليه ويؤخذ منه الكراء والنفقة فعل ذلك به. وإن لم يكن ذلك خيراً له باعه عليه الإمام وأوقف له الثمن، ولزمه البيع لأنه يبيع على النظر. وإن لم⁽⁴⁾ / يُعرف ربّه بعينه يبيع في المقاسم ولم يكن لربّه أخذه إلا بالثمن. وإذا عُرف ربّه ويُقدر على إيصاله إليه مثل العبد والسيف وما لا مؤنة كثيرة فيه فباعوه في المقاسم بعد المعرفة برّبّه فلربّه إن جاء أخذه بلا ثمن. وإذا عُرف أنّه لرجل غصب منه ولا يُعرف بعينه فهذا يُباع ويُقسم ثمنه. وقال مالك في هذا : ما سمعت فيه بشيء.

(1) في الأصل: في الغنية.

(2) عبارة (معروف من بلدان) ساقطة من الأصل.

(3) أقحم هنا في الأصل : «فإن كان خيراً له أن يبيعت إليه ويؤخذ منه الكراء والنفقة فعل ذلك به وإن لم يكن ذلك». وهي عبارة مكررة مع أخرى ستلوهما قريباً.

(4) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

ومن كتاب ابن سحنون : وإذا وقع عبد في المغنم وقد عُرف ربّه بعينه، فجهل الإمام فوضعه⁽¹⁾ في المقاسم أو تأوّل أو تعمّد. قيل له : فروي عن ابن القاسم أنّ لسيدّه أخذه بلا ثمن، ويُرّجع المشتري على المغنم إن أدركها؛ فقال سحنون : ليس له فيه شيء إلّا أن يؤدي ما وقع به، وهي قضيّة من الحاكم وافقت اختلافاً من الناس، فقد قال الأوزاعي : إنّه يقسم وإن عرف ربّه ولا يأخذه إلّا بالثمن.

ومن الغنيّة⁽²⁾ رواية سحنون عن ابن القاسم : ولو سُبي ثانية بعد أن تداولته أملاك، فليس لأحد فيه مقال إلّا للذي سُبي منه أولاً وللذي سُبي منه آخرًا، إلّا أنّ المسبّي منه آخرًا أحقّ به من الأوّل إذا دفع إلى مَنْ هو بيده ما وَقَعَ به في المقاسم. فإن أخذه فربّه الأوّل محيّر : إن شاء أَخَذَهُ بما وقع به في المقسم الثاني لا بما وقع به في الأوّل، لأنّه جاء مِلْكُ ثانٍ أُمِلِّكَ به.

ومن كتاب ابن الموّاز : ومن ابتاع عبداً من المغنم بمائة / ولم يُعَرَفْ ربّه، ثمّ سُبي ثانية فاشتراه رجل بخمسين ثمّ قام ربّه، فإنّه يقال له : أدفع مائةً للأوّل وخمسين للثاني وَخُذْهُ⁽³⁾. فإن أوى فلا سبيل له إليه، ثمّ إن شاء الأوّل فدهاه من الثاني بخمسين وكان له. فإن أسلمه إليه الأوّل فلربّه الأوّل أن يعطيه خمسين ويأخذه. ولو أنّ مشترّيه بالمائة فدهاه بخمسين من الثاني فلا يأخذه ربّه حتّى يعطيه خمسين ومائة.

ولو كان قد جنى قبل الأسر جنائيّةً وغصب دابةً ثمّ بيع في المقاسم فقيم⁽⁴⁾ في ذلك، فإنّه يُقال لربّه : إن شئت فأفدِه بما بيع به في الفيء وبما في رقبته من جنائيّةٍ وإلّا فأسلّمهُ. فإن أسلمه بُدئ بمبتاعه من المغنم فقيّل له : أفدِه وإلّا فأسلّمهُ إلى الرجلين يكون بينهما بالحِصَاص.

(1) (فوضعه) ساقطة من الأصل أيضاً.

(2) البيان والعصيل، 3 : 48.

(3) (وخذه) ساقطة من الأصل وص.

(4) في الأصل (فقيم) والإصلاح من هامش ح.

قال ابن المَوَّاز : وقيل إذا أسلمه ربّه بُدئ بوليّ المقتول وربّ الدابة فقيل لهما : أفدياه بما بيع به في المغنم فكان بينهما بالحِصَص، وليس لأحدهما فداء قدر [مصائبه⁽¹⁾] فينتقص على مبتاعه. وإن فداه أحدهما كلّهُ بعد إسلام⁽²⁾ صاحبه إياه فذلك له ويكون له وحده. وإن فداه بغير عِلْم صاحبه فلصاحبه أن يشاركه فيه إن أعطاه حصّته ممّا فداه به. وإن لم يعترفه ربّه حتّى فدياه، ثمّ اعترفه ربّه، فإنّ لربّه أن يفديه من هذَيْن بما فدياه به من مشتريه وبديّة المقتول وقيمة الدابة. وإن شاء فداه ممّن شاء منهما مُصَابَتُهُ بما صارت له تلك المصابة لحقته جميعاً، وسواء كان مشرياً / من المغنم أو من العدو.

50/ظ

ومن كتاب ابن سحنون : قال أشهب : ولو ابتاعه الأوّل من المغنم بمائة، ثمّ ابتاعه الثاني بخمسين في المغنم الثاني، ثمّ سبى ثلاثة فغنم فابتاعه آخر بعشرة، ثمّ قام ربّه والآخران، فلربّه إن شاء فداؤه بأكثر الأثمان وهو مائة، فيدفع منها عشرةً للثالث وخمسين للثاني وأربعين للأوّل. ولو كان البيع الأوّل بعشرة والثاني بخمسين والثالث بمائة، فليأخذ الثالث المائة ولا شيء لمن قبله. ولو أسلمه المستحقّ الأوّل⁽³⁾ كان الثالث أحقّ به.

ولو كانت أمّ ولدٍ لكان عليه الأقلّ من قيمتها أو من أكثر الأثمان المذكورة. وفي باب أمّ الولد تقع⁽⁴⁾ في المقاسم قول بعض المَدَنِيِّين في الأمة إذا كان الثالث أقلّهم ثمنًا، وهو خمسون إنّ الثاني مُبَدِّأً على ربّها. فإن فداها منه بخمسين فللأوّل أن يفديها من الثاني بالمائة التي ودّى، ثمّ⁽⁵⁾ لربّها أخذها من الأوّل بما فداها به من العدو وهو مائتان. فإن أسلموها أخذها ربّها من الثالث بخمسين.

قال سحنون في العبد المأذون له⁽⁶⁾ يركبه الدّين ويجنّي جناية، ثمّ يأسره العدو فيُغنم ويقع في سهم رجل : فلربّه إن قام أن يفديه بالأكثر ممّا وقع به في المقاسم

(1) في ص : (نصابه).

(2) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(3) (الأوّل) ساقط من ح.

(4) في الأصل : (تضع) وسقط من ص.

(5) (ثمّ) ساقطة من ص.

(6) (له) ساقطة من الأصل.

أو من أرض الجناية. فإن كان الأرض عشرين وثمته في المقاسم عشرة، أخذ من صار له عشرة وصاحب الجناية عشرة. وإن كان / الأرض عشرة أخذ من هو بيده 51/ العشرين ولا شيء لصاحب الجناية، ثل ما لو سبي فغنم فابتاعه رجل، ثم سبي ثانية وغنم لفداه ربه بالأكثر كما ذكرنا، هذا قول سحنون وتقدم لابن القاسم جواب غير هذا.

قال يحيى بن يحيى : إذا وقع العبد الذي أخذه العدو لمسلم وقع في سهمان رجل ثم سبي ثانية فغنم، [فللذي كان وقع في سهمه أخذه بغير شيء ما لم يُقسم، فيكون لربه الأول أخذه ويُعطي لهذا قيمته] (1).

قال سحنون : إن أراد قيمته التي وقع بها في المقاسم فصواب. وإلا فعليه ما وقع به في المقاسم.

قال يحيى : فإن قُسم ثانية فإن مولاه الذي وقع في سهمه أحق به بالقيمة إن شاء، ثم لمولاه الأول أخذه من هذا بالقيمة إن شاء.

قوال سحنون : ليس كذلك إنما يفديه ربه بالأكثر مما وقع به في المرتين. فإن كان وقع في المغنم الثاني بأكثر أخذ الجميع ولا شيء لصاحب السهمان الأول. وإن كان ما في الأول أكثر فداه من الثاني بما وقع عليه، وما بقي فللأول. قال يحيى : ولو تقدم في رقبته جنابة خطأ وذئب في ذمته لم يلحقه شيء من ذلك. وإن كانت الجنابة عمداً لم تبطل.

قال سحنون : ليس كما قال، وقد تقدم قولي لك (2) في الجناية، وقد ناقض في قوله : إن كانت عمداً أو كانت خطأ. وأما الذئب فلا يسقط / وهو في ذمته. 51/ ظ قال يحيى : وإن أصاب العدو لمسلم دنانير أو دراهم أو تبر (3) ذهب أو

(1) ما بين معقوفين ساقط من ح.

(2) في ص : وقد تقدم قول مالك.

(3) سقط (تبر) من ص.

فضّة، ثمَّ غُثم فُعُرف قبل القسم، فَرَبّه أَحَقُّ به ما لم يُقسم. فإن قُسم فلا سبيل له إليه لأنّه إنّما يُعطى مثله. قال سحنون : هذا صواب.

قال سحنون : وإن وقع العبد الرهن في الغنيمة فللمرتين أخذه قبل يُقسم ويبقى بيده رهناً. فإن قُسم فللراهن فداؤه بما وقع ويأخذه المرتين رهناً. وإن أسلمه فللمرتين فداؤه بما وقع به ثم يباع في ذلك مكانه، حلّ أجل الدّين أو لم يحلّ، فيأخذ من ثمنه ما فداه به. فإن فضل شيء قبضه في دينه. وإن أسلمه المرتين رجع بدّينه على الراهن. وابن القاسم يقول : لا يباع حتّى يحلّ الدّين، ولا أقول به وهذه المسألة مثل مسألة العبد الرهن يجني.

قال ابن سحنون : وما غُثم من متاع المسلمين ممّا كان بأيدي العدو فباعه الإمام فلم يُقسم الثمن بين الجيش حتّى استحقّ، قال يأخذه أهله ويرجع المتاع على الإمام بالثمن، وإنّما يؤخذ بالثمن إذا قُسم.

قال أصبغ في الغنيّة⁽¹⁾ في العبد يهرب من المغنم ثمّ يُسبى في جيش آخر وهو مغنم للجيش الأوّل لا شيء فيه للثاني، ولا يُخمس مرتين إلّا أن ينفلت بحدّثان أخذه قبل استحكام الغنيمة مثل أن ينفلت عند أخذه من رباطه أو يختفي وشبه ذلك فيكون للجيش الثاني.

ومن كتاب ابن سحنون : ومن نقله الإمام/ فرساً فتداولته ببياعات ثمّ قام ربّه فله أخذه بأيّ ثمن شاء. وإن شاء أخذه بالقيمة من الذي أُعطيّه نفلاً. وقال في عبد غنمه المسلمون ومعه أموال كسبها بأرض الحرب أو وهبَتْ له وقد كان أقرّوه عندهم على الجزية أو على أنّه عبد لهم، قال فمولاه أحقُّ به وبما معه من مال. وقال الأوزاعي : إذا كسب مالاً من عمل يده فربّه أحقُّ به وبماله⁽²⁾. وعن عبد أبق لسيدّه المسلم فلقه خيل المسلمين بقرب أرض الحرب في مغاز بيننا

(2) البيان والتحصيل، 3 : 49.

(3) (وبماله) ساقط من المخطوطات، مستدرك في هامش ح.

وبينهم وأخذوه وباعوه وقسموا ثمنه، قال : رَبِّهِ أَحَقُّ بِهِ بِلاَ ثَمَنٍ لِأَنَّهُ لَمْ يَصِلْ بَعْدَ إِلَى أَيْدِي الْعَدُوِّ، وَيَرْجِعُ الْمُشْتَرِي عَلَيْهِم بِالْثَمَنِ كَالِاسْتِحْقَاقِ.

وَإِذَا أَبَقَ الْعَبْدُ مِنَ الْخُمْسِ ثُمَّ غَنِمْنَا ثَانِيَةً فَلْيُرَدَّ إِلَى الْخُمْسِ، وَلَا تُخْبَسْ فِيهِ كَالْمُسْتَحَقِّ. وَلَوْ أَبَقَ مِنَ الْمَغْنَمِ رُذٌّ إِلَى الْمَغْنَمِ الْأَوَّلِ وَفِيهِ خُمْسٌ وَاحِدٌ، إِلَّا أَنْ يَأْبُقَ قَبْلَ اسْتِحْقَاقِ الْغَنِيمَةِ، فَيَكُونُ كَمَا لَمْ يُؤَسَّرْ كَالَّذِي يَنْفِلُ فِي الْأَخْذِ أَوْ مِنَ الرِّبَاطِ أَوْ يَخْتَفِي وَشِبْهِهِ.

وَإِذَا قُسِمَ الْأَسَارَى فَاِبتاعَ رَجَعَ مِنْهُمْ جَمَاعَةٌ فَعَجَزَ عَنْ بَعْضِهِمْ وَتَرَكَهُمْ بِأَرْضِ الْعَدُوِّ ثُمَّ غَنِمَهُمْ جَيْشٌ آخَرُ، فَلَرَبِّهِمْ أَخَذَهُمْ إِلَّا أَنْ يَقْسُمُوا فَيَأْخُذَهُم بِالْثَمَنِ. وَمَنْ اشْتَرَى أَسِيرًا مِنَ الْمَغْنَمِ فَأَعْتَقَهُ، يَرِيدُ : [ثُمَّ رَجَعَ إِلَى أَرْضِ الْحَرْبِ، قَالَ : ثُمَّ دَخَلْتُ خَيْلَ الْمُسْلِمِينَ فَأَسْرَوْهُ فَهَذَا لَا يَرْجِعُ] ⁽¹⁾ إِلَى رَقٍّ، وَلِأَنَّهُ أَعْتَقَهُ مُسْلِمًا. قَالَهُ أَشْهَبُ وَبِهِ أَقُولُ. وَكَذَلِكَ الذَّمُّ إِذَا حَارَبَ وَلَمْ يَتَبَيَّنْ لِي فِيهِ ⁽²⁾ / قول ابن القاسم. وَلَوْ لَقِيَ الْعَدُوَّ مُسْلِمًا، فَخَافَهُمْ فَصَالَحَهُمْ عَلَى أَنْ أُعْطَاهُمْ سِلَاحَهُ وَدَابَّتَهُ، ثُمَّ ظَفَرَ بِذَلِكَ الْمُسْلِمُونَ، فَهُوَ لَهُمْ فِيءٌ لِأَنَّ الْحَرْبَيْنِ قَدْ مَلَكَوا ذَلِكَ. وَقَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ : كَأَنَّهُ رَأَاهُ فِدَاءً.

وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ : وَلَوْ صَالَحَ الْعَدُوَّ أَهْلُ حِصْنٍ عَلَى تَسْلِيمِ الْحِصْنِ إِلَيْهِمْ وَالْكَرَاعِ وَالسِّلَاحِ، فَأَخَذُوا ذَلِكَ وَنَفَذُوا بِهِ إِلَى بِلَدِهِمْ ثُمَّ غَنِمَهُ الْمُسْلِمُونَ، قَالَ : يُرَدُّ إِلَى أَهْلِ الْحِصْنِ.

وَقَالَ سَحْنُونُ : بَلْ ذَلِكَ فِيءٌ لِأَنَّ الْعَدُوَّ مَلَكَوه. قَالَا : وَمَنْ أَهْدَى إِلَى الْعَدُوِّ هَدِيَّةً أَوْ بَاعَ مِنْهُمْ عَبْدًا نَصْرَانِيًّا أَوْ دَابَّةً أَوْ ابْتَاعَ مِنْهُمْ وَقَبِضُوا ذَلِكَ ثُمَّ غَنِمْنَا فَلَ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ وَهُوَ فِيءٌ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ الْمَوَازِ وَغَيْرِهِ : وَمَنْ قَوْلُ مَالِكٍ : إِنَّ ⁽³⁾ مَنْ قَدَى أُمَّةً مِنَ الْعَدُوِّ فَلَا يَطَّأُهَا حَتَّى يَعْضُهَا عَلَى رَبِّهَا.

(1) مَا بَيْنَ مَعْقُوفَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الْأَصْلِ.

(2) فِيهِ سَاقِطٌ مِنْ ح.

(3) (إِنَّ) سَاقِطَةٌ مِنَ الْأَصْلِ.

فيمَن اشترى أُمّةً من المغنم أو فداها من العدو أو وهبت له
ثم أخذت فيها عتقها أو أزلدها أو باعها
وهل يصدّق فيما فداها به ؟

من كتاب ابن سحنون : وما أحرزه العدو من مال مسلم أو ذمّي بغنيمة أو
عبد أبق إليهم فغنمناه فوقع في سهمان رجل فلا يأخذ ذلك ربّه إلّا بالثمن. فإن
كانت أُمّة فأزّلدها من وقعت في سهمه أو أعتقها فقد فائت ولا سبيل لربّها
إليها. قاله ابن القاسم وغيره. وقال أشهب : هي كالمستحقّة ويأخذها ربّها ملكاً
ويأخذ قيمة الولد. وقاله ابن القاسم، / ثم رجع. قال ابن نافع : ولو وهبت ولم
يُثب عليها فربّها أحقّ بها ويُرَدّ العتق. وإن أثاب عليها شيئاً أعطاه ما أثاب. ومن
اشترى منهم أُمّة وعرف أنّها لمسلم لم ينبغي له وطؤها، اشتراها منهم في بلدهم أو في
بلد الإسلام.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال ابن القاسم : وإن كان عبداً فأعتقه مشتره من
العدوّ أو دبره أو كاتبه أو اتخذ الأُمّة أمّ ولد فذلك نافذ ولا سبيل لربّه إليه. ولو
باعه لم يُردّ بيعه، وكان لربّه في البيع ما فضل من ثمنه بيد مبتاعه من العدو أو من
المغنم على ما ودّى فيه. ولو قال إنّما وهب لي فلربّه أخذ جميع ما بيع به وليس له
نقض بيعه.

ومن العُتَيَّة⁽¹⁾ من سمع ابن القاسم : وإذا فدى أُمّة من العدو وهو يعلم
أنّها لفلان فليردّها إليه. قال ابن القاسم : يريد بالثمن، وهو فيه مصدّق إلّا أن
يأتي بأمر يستنكر لا يشكّ في كذبه فيأخذها بالقيمة.

ومن كتاب ابن جبيب : وعن أُمّة أبقت إلى العدو فباعوها من علم أنّها
لمسلم، فلربّها أخذها بالثمن، ومشتريها مصدّق فيه ما لم يأت بمستنكر فيعطى
القيمة.

ومن كتاب ابن سحنون : قال سحنون : ولو أخذ العدو عبيداً نصارى للمسلمين فصالحهم الإمام منهم على ثمن، قال : يكون ذلك لأرباب العبيد ولا يكون مغنماً. ولو أنّ العبيد مسلمون لم ينبغي للإمام أن يأخذ فيهم المال / فإن فعل لم أر للسادة أخذه ولا أحبّ لأهل الجيش أن يقتسموه. وروى ابن أبي حسان عن ابن القاسم قال : وإن أخذ المشركون رقيقاً للمسلمين فصالحهم الإمام على ثمن أخذه منهم، فليس لأربابهم أخذ المال، وكأنهم وقعوا في المقاسم فلا يأخذهم إلا بالثمن.

ومن كتاب ابن حبيب : ومن وهب له العدو عبداً [فباعه فلربّه أخذه من مبتاعه بلا ثمن ويرجع المبتاع بالثمن على بائعه إلا أن يكون البائع غريباً⁽¹⁾] فلا يأخذه ربّه إلا بالثمن ويرجع بما غرم على بائعه، ولربّه الرضى بالبيع وأخذه الثمن. قاله ابن الماجشون وغيره : وكذلك إن فات بيد المبتاع بعث أو غيره.

في الفرس والسيف يوجد في المغنم وفيه مكتوب : حُبْس وكيف إن باعه ربّه وذلك فيه وفي النبل يوجد في المعركة

من العُتْبِيَّة⁽²⁾ : قال أصبغ في الفرس يوجد في المغنم في فَخِذِهِ موسوم : حُبْس، قال : لا يُقْسَم ويكون حبساً في السبيل، وقاله سحنون في العُتْبِيَّة.

وقال في كتاب ابنه : لا يمنعه⁽³⁾ ذلك من أن يُقْسَم لأنّ الرجل قد يوسم في فخذه دابّته : حُبْس في سبيل الله ليمنعه ممّن يريد منه قال : ولو أنّ رجلاً باع فرسه وفي فخذه حبس في سبيل الله فذلك له إذا زعم أنّه لم يُرَدْ به الحبس في السبيل.

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(2) البيان والتحصيل، 2 : 597.

(3) سقطت (لا) من الأصل، فصار : يمنعه ذلك.

قال ابن سحنون : واختلف فيه قول⁽¹⁾ الأوزاعي، فقال مرة : أَحَبُّ إِلَيَّ أَوْ يَحْمِلُ عَلَيْهِ الْإِمَامَ رَجُلًا⁽²⁾، فَيَكُونُ بِيَدِهِ حَبْسًا. وَرُوي عَنْهُ أَنَّهُ يُقَسِّمُ. وَقَالَ سَفِيَّانُ : مَا لَمْ يَأْتِ صَاحِبُهُ فَلَهُ أَخْذُهُ بِالْثَمَنِ.

قال الأوزاعي / وسحنون : ولو وجدوا سيفاً فيه مكتوب : حُبْسٌ، لم يمنعه^{54/} ذلك من المقاسم. قال الأوزاعي : وليس⁽³⁾ هو كالفرس. قال سحنون : وكذلك لو لم يكن في فخذ الفرس إلّا : الله، فهو حبس إذا استيقن أنّه من خيال الإسلام، كالسبي يستحق قبل القسم.

ومن كتاب ابن حبيب : وذكر ابن حبيب أنّ الأوزاعي قال في الفرس الذي فيه مكتوب حُبْسٌ ولا يُعرف صاحبه : يكون حبساً يوقفه الإمام في سبيل الله. قال ابن حبيب : فيكون كما لو جاء صاحبه.

قال الأوزاعي : وإذا رموا العدو بالنبل ثم انكشفوا، فما أصيب ممّا العدو عليه أَغْلَبَ، فَمَنْ عَرَفَ سَهْمَهُ أَوْ رَمَحَهُ أَخَذَهُ. وما لم يُعرف وُضِعَ في المقاسم. ومن عرف رَمَحَهُ أَوْ سَهْمَهُ فَأَخَذَهُ فَلَا يَجُوزُ لَهُ بَيْعُهُ لِأَنَّ رَمِيَهُ بِهِ يَصِيرُ بِهِ كَالْحَبْسِ حِينَ أَخْرَجَهُ مِنْ يَدِهِ. وما وُجد ممّا المسلمون عليه أَغْلَبَ فهو كَاللْقُطْعَةِ يُعرف به. فإن لم يُعرف تُصَدَّقَ به.

في أمّ الولد تقع في المقاسم فتشتري أو تُفدى من العدو

من كتاب ابن سحنون : روى ابن وهب عن ابن شهاب في أمّ الولد تُعرف في المقاسم، يريد بعد أن قُسمت، فليأخذها ربّها بالقيمة. ولو عَتَقَتْ لم تؤخذ فيها فدية. وقال مالك في الموطأ : إذا وقعت في المقاسم فَلْيَفِدْهَا الْإِمَامُ لِسَيِّدِهَا. فإن لم يفعل فعلى سيِّدِهَا فِدَاؤُهَا. وروى عنه ابن القاسم أنّ عليه ثمنها الذي أخذها به، كان / أكثر من القيمة أو أقل. فإن لم يكن معه ذلك اتَّبِعَ به.

(1) قول ساقطة من الأصل وص.

(2) رجلاً ساقط من الأصل.

(3) «ليس» ساقطة أيضاً من الأصل.

وقال المغيرة وعبد الملك في كتاب ابن سحنون وكتاب ابن المَوَاز : عليه الأقل من الثمن أو القيمة، وقال سحنون وابن المَوَاز بقول مالك. وفي كتاب ابن حبيب : بالأقل مثل الجناية، ذكره عن عبد الملك وغيره، ويُتَّبَعُ به في عُدْمِهِ. قال ابن حبيب : وإن فداها رجل من العدو فقال مالك : يأخذها سيدها ويُتَّبَعُ بما فداها به قَلَّ أو كثر. وقال المغيرة : يُتَّبَعُ بالأقل كالجناية.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال : يرجع الَّذِي اشتراها على سيدها بما اشتراها به من العدو أو من المغنم. وإن أخذها بسهمه فليرجع بقيمتها. وليس لواحد منهما أن يأبى ذلك، ويُتَّبَعُ السيّد بذلك في عُدْمِهِ. وهذا كلّ قول مالك وابن القاسم. وقال أشهب والمغيرة وعبد الملك : على السيّد الأقل من قيمتها أو الثمن، اشتراها من العدو أو من المغنم. قال عبد الملك : وسيدها أحقُّ بما في يدها من غرمائه. قال محمد : وقول مالك أحبُّ إِلَيَّ⁽¹⁾ أن عليه الثمن ما بلغ، وقاله ابن القاسم وابن وهب وأصبغ. ولم يختلفوا في العبد أن يؤخذ فيه الثمن. قال أشهب : وإن كان مائة ألف.

ومن كتاب ابن سحنون قال سحنون : وإذا عُرف أنها أم ولد فلا تدخل في المقاسم.

قال ابن سحنون وقال سفيان : ولو قُسمت / كان لربّها أخذها بلا ثمن. 55/ وليس هذا قولنا.

قال سحنون : ولو صارت في سهم رجل بمائتي دينار ثم تُسبى ثانية فتُغنم فتصير في سهم آخر بمائة ثم تُسبى فتُغنم فتصير في سهم آخر بخمسين، فسيدها أوّلُ⁽²⁾ بها، يأخذها بالأكثر وهو مائتان يأخذ منها مَنْ هي في يديه خمسين والَّذي قبله مائة، وما بقي فللأوّل وهو ثالثهم الَّذي وقعت في سهمه. ولو صارت⁽³⁾ في سهمه بخمسين والثاني بمائة والثالث بمائتين، أخذها من الثالث بمائتين وسقط الأوّلان.

(1) (إلَيَّ) ساقط من ص.

(2) (بها) ساقطة من ص.

(3) في المخطوطات : ولو كانت.

ولو كانت أُمّةٌ غيرُ أُمِّ ولد، فالَّذي فداها آخرُ أحقُّ بها، ولِلثاني فداؤها منه بها، ثمَّ كان للأوّل أن يفديها بمائة دون سيّدها، ثمَّ لسيّدها فداؤها من هذا(1) وهو الأوّل بمائتين فقط. ولو أسلمها الأوّلان إلى الثالث فلربّتها فداؤها منه بخمسين، فرجع، يعني فيما أظنّ سحنون، عن ما قال في الأُمّة وقال حكمها حكم أُمِّ الولد.

قال سحنون : وإذا أعتقها مَنْ صارت في سهمه وهو يعلم أنّها أُمّ ولد لمسلم فكأنّه وضع المال عن سيّدها، وليسيّدها أخذها منه بلا ثمن ويَبْطُل العتق. ولو لم يعلم فعلى سيّدها غُرم ما فداها به ويَبْطُل العتق. ولو أولدها لأخذها بالثمن ورجع بقيمة ولد أُمِّ ولد.

قال سحنون : ولو مات سيّدها قبل يعلم بها فإنّها حرّة ولا يُرجع على أُمِّ الولد بشيء ولا في تركّة سيّدها. قيل : فَلِمَ قُلْتَ في الجناية إذا مات السيّد ولم / 55 ظ يفدها إنّها تُتَّبَع ؟ قال : لأنّ هذا فِعْلُها وليس لها في الأوّل فِعْلٌ. ولو ماتت بيد مَنْ صارت بيده لم يُتَّبَع سيّدها بشيء، وكذلك في الجناية.

قال : ولو وَطِئَ أُمّةٌ ثمَّ أخذها العدو فَعُنِمَتْ ومعها ولد فقالت هو مِنْ وطء سيّدي، فإن لم يدّع السيّد استبراءً وثبت أنّها ولدته، وربّما تبيّن لي أنّ الوطء إذا ثبت صُدِّقت الأُمّة في الولد، قال : ويأخذها سيّدها وولدها. ولو قُسمت جُبر على افتكاكها.

قال أشهب : ولا قيمة عليه في الولد لأنّه حرّ لا يرجع فيه بما وقع في المقاسم، وإنّما يلزمه إذا فُدي به من العدو ما فُدي به.

قال سحنون : وإن ادّعى الاستبراء لم يَلْحَقْ به ويأخذها السيّد بما صار(2) به في المقاسم.

(1) (من هذا) ساقطة من الأصل.

(2) في المخطوطات الثلاث : (صار) والإصلاح من هامش ح.

قلتُ له : قال أشهب الولد فيء، وهو مخير في فدائها هي إن بيعت ويُجبر على⁽¹⁾ أن تُباع مع ولدها. قال : القول ما قلتُ لك، وهو قول ابن القاسم وغيره.

قال سحنون : ولو وطئها، ثم سُبِّت فوطئها علجٌ ثم قدم بها فأسلم عليها. فإن وطئها العلج بعد زمان فيه استبراء لرحمها فالولد ولد العلج. وإن وطئها في طهر فوضعت لما يشبه أن يكون منهما دُعي له القافة، فإن الحقوه بالمسلم لحق به وجرى فيها حكم أم الولد. وإن لحق بالحربي لحق به ولا شيء عليه فيها، كمن أسلم على عبد بيده لمسلم. وإن قالت القافة اشتركا فيه، فابن القاسم يقول : يُوالي⁽²⁾ إذا كبر / أيهما شاء.

56/

وقال غيره، يعني ابن الماجشون، يُدعى إلى قائف غيره أبداً حتى⁽³⁾ يلحقه بواحد. قال : وبه أقول كما لو نفاه عنهما لم يُقبل منه. وقد أتى مروان⁽⁴⁾ بأمة أصابها ثلاثة، فقالت القافة : اشتركوا فيه، فقال لهم : الحقوه بأفصحهم به شياً، فقالوا : هذا فألحقه به.

ولو غلب أهل الحرب على أم ولد رجل ثم أسلموا عليها فليأخذها سيدها ويؤدي قيمتها إليهم.

ومن العتبية⁽⁵⁾ : روى أصبغ عن أشهب⁽⁶⁾ فيمن وطئ علجةً من السبي ثم أبقت فوجدتها بعد سنين معها أولاد فقالت هم منك، فإن لم يدع استبراء فهم ولده إن كانوا من بطن واحد. وإن كانوا من بطنين لم يُلحق به غير البطن الأول.

(1) (عل) ساقطة من الأصل وص.

(2) سقطت (يوالي) من ص.

(3) (أبدأ حتى) ساقطة من الأصل.

(4) سقط (مروان) من الأصل كذلك.

(5) البيان والتحصيل، 3 : 74.

(6) قلبت العبارة في ص فكتبت : روى أشهب عن أصبغ.

في المدبر يقع في المغام أو يُفدى من العدو أو يُسلمون عليه
وكيف إن أخذت فيه من فداه تدبيراً أو عتقاً
وما دخل فيه من ذكر المكاتب والمُعْتَق إلى أجل

إلى من كتاب ابن سحنون قال سحنون قال ابن القاسم : وإذا وقع في الغنيمة
مدبرٌ قد ارتدَّ وهو لمسلم فاستتيب فتأب فليأخذه سيده. قال سحنون : وإن
عُرف أنه لمسلم لا يُعرف فلا يُقسم ولكن تُدخَل خدمته في المقاسم.

قال في كتاب آخر : توقف خدمته لافتراق الجيش. وإلما تجوز الشهادة فيه
أن يقولوا : أشهدنا قومٌ يسمونهم أن سيده دبره، ولم نسألهم عن اسم السيد / 56 ط
أو : سمّوه ونسبناه، قاله سحنون، وقال نحوه ابن حبيب.

ولسيد المدبر أخذه قبل القسم. فإن قُسم فله فداؤه بما وقع في المقاسم.
وكذلك إن فُدي من العدو فيما فُدي به، ثم لا يتبعه بشيء من ذلك هو ولا ورثته
إن عتق في ثلثه. قال سحنون : وإن أُنِيَ أن يفديه الخُدُم في ثمنه. فإن مات ربه
خرج من ثلثه عتيقاً وأُتبع⁽¹⁾ بما بقي. وكذلك إن عتق بعضه أُتبع حصّة العتيق
بمقداره ورقّ ما بقي⁽²⁾.

وقال عبد الملك في الكتاتين : لا يُتبع بشيء أُعتق في ثلثه أو ما خرج منه،
ولابد أن تُضَمَّ قيمته إلى ماله. وكذلك إذا كان إنمّا بيع في المغنم بعد خروجه من
الثلث. وقاله سحنون : يُعتق في نفسه وفيما ترك سواه.

قلت له : قال عبد الملك إذا أُنِيَ سيده أن يفديه إنّه يبقى بيد من اشتراه،
يكون له من رقه ما كان لسيده لا يحاسبه فيه بخدمته حياة سيده. قال : لا أرى
ذلك، وإلما أسلم سيده خدمته، فيُقاصَّ بها كما قال ابن القاسم. وذكر ابن
حبيب كلام ابن الماجشون هذا⁽³⁾ في المدبر والمُعْتَق إلى أجل سواء.

(1) (وأُتبع) سقطت من الأصل.

(2) في ح : ورقّ له ما بقي.

(3) سقط (هذا) من الأصل.

ومن سماع ابن القاسم عن مالك : إن المدبر إذا وقع في المقاسم فإن فداه سيده بما وقع به في المقاسم إن شاء رجع إليه مدبراً. فإن أبى اختدمه من صار في سهمه بالثمن. فإن وفى به في حياة سيده رجع مدبراً إلى سيده.

[قال ابن المَوَاز : وأما المدبر والمكاتب والمُعْتَق إلى أجل فقال ابن القاسم : إن ذلك] ⁽¹⁾ / فيهم كالجنانية ويخبر السيد بين أن يؤدي إلى مشترهم من المغنم أو من العلو ما ودوا ويبقوا عنده بحلهم، وإلا أسلم ما له فيهم، فيخدم المشتري المدبر والمُعْتَق إلى أجل في الثمن. فإن مات سيد المدبر عتق في ثلثه وأتبعه المبتاع بما بقي له. وكذلك إن حل أجل المُعْتَق إلى أجل عتق وأتبعه بما بقي له. وأما إن أُعْتِق بعض المدبر في ثلث سيده فإنه يُتْبَع ذلك البعض بما يقع عليه مما بقي ويُرَق باقيه للمبتاع. ولا يحاسب فيه بخدمة لأن سيده أسلم ما كان له فيه. وكذلك في المُعْتَق إلى أجل حين أسلمه صارت خدمته وإن كثرت للمبتاع حتى يحل الأجل ويُعْتَق. فإن بقي له شيء أُتْبِع به. وأما المكاتب فيقال له : ود ما اشتراك به حالاً وتبقى مكاتباً، وإلا رُققت.

وروى أبو زيد عن ابن القاسم في المُعْتَق إلى أجل يتم الأجل ولم يستوف المشتري في الخدمة ما بقي له أنه ⁽²⁾ لا يتبعه بشيء، وهذا الصواب ورجوع منه عن قوله الأول. وكذلك ينبغي في المدبر يعتق في ثلثه ألا يتبع بشيء مما بقي للمشتري، وقاله عبد الملك وغيره. وهو أصل قول مالك. وإن رَق من هذا المدبر شيء بقي للمشتري.

قلت : وهو في هذا كبيع ما كان له فيه من خدمة ومرجع وليس كجنانية فيحسب في ثروة السيد، وهو يُرَق بعضه للمشتري ؟ قال : نعم، وقد قال عبد الملك : يقوم في الثلث قيمة رقيق / فإن خرج لم يتبع بما بقي إن كان من الفيء اشتراؤه، كالحُر لا يتبع في الفيء. وإن كان اشتراؤه من العلو أتبعه بما بقي له بعد أن يحسب عليه قيمة خدمته وما استغل، لأن الحر في هذا يتبع.

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(2) (أنه) ساقطة من الأصل.

قال محمد بن المَوَّاز : صواب ولأنه لا يأخذ⁽¹⁾ أكثر مما أعطى فيه فيدخله الربا. وكذلك المُعْتَق إلى أجل إن بقي له بعد عتقه ببلوغ الأجل شيء أثبته في شرائه من العدو ولم يتبعه في شرائه من الفيء. وإن استوفى من خدمتهما كل ما ودّى قبل موت السيد في المدبر وقبل تمام الأجل في المؤجل رجعا إلى سيدهما بخدمانه.

قال عبد الملك : وأما المكاتب فإن اشتراه من العدو فأى سيده أن يؤدى ذلك⁽²⁾، قيل للمكاتب : هذا يلزم ذمتك. فأما ودّيته وإلا عجزت الساعة ورققت لمشتريك. وإن ودّيته بقيت مكاتباً لسيدك. وإن اشتراه من الفيء فأسلمه السيد قيل له : هذا في رقبك دون ذمتك، وليس عليك غير الكتابة تؤديها إلى مشترك، قلت أو كبرت، ثم تعتق⁽³⁾. وإن عجزت رققت له. قال ابن المَوَّاز : صواب كله، اشتراه بأمره أو بغير أمره. وقاله ابن القاسم وعبد الملك.

قال ابن سحنون : وساوى عبد الملك بين أن يشتري المدبر في المقاسم أو يفديه من العدو فيسلمه سيده أنه يبقى بيد مبتاعه لا يحاسب سيده بخدمته. فإذا عتق في ثلث سيده افترق ها هنا فيما يتبع، فيتبع المشتري من أرض الحرب / 58 بجميع ما ودّى فيه، ولا يتبع المبتاع في المقاسم بشيء، والولاء لورثة سيده، يعني : الذكور⁽⁴⁾. وكذلك قال ابن حبيب في المدبر والمُعْتَق إلى أجل.

قال سحنون : وإذا أسلم بعض أهل الحرب على مدبر فإنه يكون لهم جميع خدمته ولا يقاصون فيه بشيء⁽⁵⁾. وإذا مات السيد عتق في ثلثه ولم يتبع بشيء كحرر أسلموا عليه. ولو كان على السيد دين محيط بجميع ماله رُق المدبر لمن أسلم عليه. ولو ترك ما يعتق به بعضه⁽⁶⁾ في ثلثه، رُق باقيه لمن أسلم عليه ولم يتبع ما عتق منه بشيء.

(1) سقطت (لا يأخذ) من الأصل أيضاً.

(2) (ذلك) ساقطة من الأصل.

(3) ثم تعتق) سقطت من الأصل وص.

(4) سقط (الذكور) من الأصل.

(5) (بشيء) ساقط أيضاً من الأصل.

(6) في الأصل بدل العبارة الأخيرة : وإن لم يكن يعتق.

وقال في مدبرة اشترى من العدو أو من المقاسم أو أسلموا عليها ثم وطئها من صارت له فحملت، فإنها تكون له أم ولد لا تُرد إلى سيدها. ولو دبرها الذي اشتراها من العدو ولم يعلم سيدها، فإن سيدها إن دفع إليه ما فداها به بطل تدبير [الثاني وعادت إلى ربها على حالها. وإن أسلمها بقيت بيد مشترها يخدمها ولا يَئطل⁽¹⁾] تديرو. فإن مات الأول وثُلثه محتمل له عتقت وأتبعها هذا بجميع ما فداها به، ثم إن مات هذا وثُلثه يَحتملها لم يُسقط ذلك ما فداها به. وهو حكم قد تم قبض أو لم يُقبض. ولو كان على الأول إذا مات دَيْن يرقها عتقت في ثلث الثاني إن مات⁽²⁾.

قال سحنون⁽³⁾ : ويتبعها ورثته بما فداها به. وإن لم يَحمل ثُلثه إلا بعضها أتبعوا ذلك البعض بحصته ورق لهم باقيا. وإن حمل الثلث / الأول نصفها، عتق^{58/ظ} [نصفها وأتبع مفديها ذلك النصف بنصف الفداء وبقي نصفها بيده بحال التدبير. فإن مات عتق في ثُلثه وأتبع ببقية الفداء.

قال : ولو أسلم على المدبرة ثم دبرها فتديرو جائز ولا يأخذها الأول ويخدمها الثاني. فإن مات الأول وخرجت من ثُلثه، لم يُتبع⁽⁴⁾ بشيء كالحُر يسلم عليه الحربي. وإن خرج بعضها فباقيها مدبر على الثاني يعتق في ثُلثه ولا يُتبع بشيء. وإن رُق باقيها لدين عليه، بيع لغرمائه ولا يُتبع ما عتق منها بشيء.

قال ابن سحنون : ولو مات الذي أسلم عليها أولا⁽⁵⁾ فخرجت من ثُلثه، عتقت ولم تُتبع بشيء وولاؤها لمن خرجت من ثُلثه. وإن كان عليه دَيْن محيط بقيت⁽⁶⁾ بيد ورثته إلى موت الأول. فإن كان عليه دَيْن محيط رُقَّت لورثة الذي

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(2) (إن مات) ساقطة من ص.

(3) في ح : قال ابن سحنون.

(4) في ح وص : (يتبع) وسقطت من الأصل.

(5) هذه الفقرة الطويلة بين معقوفين ساقطة من الأصل.

(6) بقيت) سقطت من الأصل.

أسلم عليها. وإن ترك ما يخرج به من ثلثه أو نصفها عَتَقَ ذلك، وما رُقَ منها فلورثه الذي أسلم عليها.

قال سحنون : وأما الذي صارت له في السُّهُمان ثم دَبَّرَها فتديروه باطل، فداها رُبَّها أو أسلمها، لأنه إنما يُسَلِّمُ إليه خدمتها يحسب عليه في ثمنها فإذا تم رجعت إليه.

قال ابن سحنون : ويلزم عبد الملك أن يجيز تدبير صاحب السُّهُمان لأنه يرى أن خدمتها له إذا لم يَفِدْها رُبَّها ما دام حيًّا.

قلت : روي عن أشهب في الحربي يسلم على أم ولد رجل أنها تُرَدُّ على سيدها. قال : لا أعرف هذا له ولا لغيره من أصحابنا، وهذا غلط عليه.

ومن كتاب ابن المَوَاز : وقال في المدبِّر بيتاعه من المغنم فأعتقه ولم يعلم : قال ابن القاسم : يَنْفَذُ عِتْقَهُ ولا يُرَدُّ. وأما أم الولد والمُعْتَقُ إلى أجل، فليُنْقِضَ عِتْقُ مَبْتَاعِهِمَا ويأخذهما السيد وعليه قيمتهما، فإن لم يكن عنده شيء أثْبَعَ بذلك ذَنْبًا. وقال أصبغ : أما المُعْتَقُ إلى أجل فليس للسيد نقض عتقه.

في المدبِّر يجني ثم يُؤَسَّرَ ثم يقع في المقاسم

من كتاب ابن سحنون عن أبيه : وعن مدبِّر جَنَى ثم / أُسِرَ فَعُتِمَ فوقع في سهم رجل، فليُقَلَّ لِرَبِّهِ أَفَدَ خدمته بالأكثر ممَّا وقع به في المقاسم أو من الجناية، ثم سبيله سبيل ما ذكرنا في العبد. فإن أُنِيَ قِيلَ لأهل الجناية : آفدوه بما وقع به في المقاسم. فإن فدوه اختدموه بذلك أَوَّلًا ثم بالجناية. فإن وقى عاد مدبِّرًا إلى سيده، وإن مات عَتَقَ منه مَحْمِلُ الثُلُثِ ورُقَ ما بقي لأولياء الجناية، ولا خيار للورثة في فداء ما رُقَ منه، ثم يُقَسَّمُ ما بقي عليه من الفِكَاك ومن الجناية، فَيُتَّبَعُ العتيق بما يقع عليه من ذلك.

فإن أسلمه أولياء الجناية اختدمه الذي صار له في السُّهُمان وقاصَّه. فإن استوفى رجع إلى أولياء الجناية فاخدموه وقاصَّوه. فإن استوفوا عاد إلى سيده. وإن

مات السيد⁽¹⁾ ولم يستوف من صار له في السهمان حقه وكان الثلث يحمله عتق وأتبعه بما بقي من صار عليه من السهمان، وأتبعه أهل الجناية بجنايتهم. وإن لم يحمله الثلث عتق منه ما حمل الثلث منه ثم يُقسم ما بقي مما بيع به في السهم على ما رُق منه، وما عتق فَيُتبع ما عتق منه بحصته، ويظل ما صار على الرقيق، ويرق باقيه لمن أخذه في القسم، ويُقسم الجناية على ما رُق منه وما عتق، فيظل ما قابل الرقيق، ويُتبع بما وقع على العتيق منه، ويبدأ بالذي وقع به في السهم.

ولو ودّى / ما وقع به في السهم، والسيد حي، وأخذه أهل الجناية، ثم مات السيد ولم يؤد ما فداه به من أرض الحرب، فُضَّت الجناية على ما ذكرنا على ما رُق منه وما عتق، ولا خيار للورثة. وإن حمله الثلث فكما قلنا إذا عجز بيد صاحب السهمان.

في المُعتق إلى أجل يُشتري من المغانم أو من العدو أو يُسلم عليه أحد

من كتاب ابن سحنون قال سحنون : والمُعتق إلى أجل إذا سبي ثم غنمناه كالمُدبّر : إن عُرف ربه أوقف له وإلا وقعت خدمته في المقاسم. ثم سيده مخير كالمُدبّر. ولو أسلم عليه حربي كان له خدمته إلى الأجل دون سيده. فإذا عتق بتمام الأجل لم يُتبع بشيء. ولو فداه رجل من العدو بمال فإن شاء سيده فداه بذلك ولا يحاسبه بعد العتق. وإن أسلمه صارت جميع خدمته للذي فداه إلى الأجل. فإذا عتق أتبعه بجميع ما فداه به. وإن وقع في المقاسم في سهم رجل فإن فداه ربه بالثمن عاد إلى حاله. وإن أسلمه اختدمه هذا في الثمن. فإن استوفاه قبل الأجل عاد إلى سيده. وإن تمّ الأجل ولم يَف عتق ولم يُتبع بشيء.

قلت له قال بعض أصحابنا : ولو أعتقه من صار في سهمه لم يجز عتقه ويبقى بحاله. ولو كان مدبراً مضى عتقه. قال : أصاب في المدبّر. وأما المُعتق / 60

(1) (السيد) ساقط من الأصل أيضاً.

إلى أجل فإن أعتقه ولم يَعْلَمْ لم يجز عتقه. وإما فداه ربه أو أسلمه. وإن أعتقه وهو يعلم أنه مُعْتَق إلى أجل، فإن كان ما أخذه به⁽¹⁾ أكثر من خدمته مضى عتقه. وإن كان أقل لم يجز عتقه، وكان لربه أن يفديه ويبقى بحاله إلى أجله أو يسلمه فيتم عتقه. ولو كان مُعْتَقاً إلى أجل فأسلم عليها حربتي وأولدها، فإن عليه قيمة ولده على أنهم يعتقون إلى الأجل مع أمتهم.

قلت : لِمَ وهو قد ملك منها ما كان يملك السيد ؟ قال : لأنه لم يملكها ملكاً تاماً. ولو قُتِلَتْ كانت قيمتها للذي أسلم عليها. ولو ولدت من غيره كان ولدها معها في الخدمة. ولو فداها من بلد الحرب ثم أولدها، فإن ودَى سيدها إلى الواطئ ما فداها به قاصه بقيمة الولد على أنه ولدٌ أم ولد. وإن أسلمها فعلى الواطئ قيمة ولده. وكذلك لو أخذها في المقاسم ثم أولدها. فإن فداها السيد قاصه بقيمة الولد. [وإن أسلمها أخذ منه قيمة الولد]⁽²⁾.

وفي باب الحر يُفدى شيء من ذكر المُعْتَق إلى أجل.

في المكاتب يُسبى ثم يُعْغَم في سهم رجل
أو يفديه من العدو أو يسلم عليه حربتي
وفي العبد في المغنم يدعي أنه مكاتب
أو مدبر أو مُعْتَق إلى أجل ونحو ذلك

من كتاب ابن سحنون قال سحنون : وإذا غنم المكاتب وعُرف أنه مكاتب ولم يُعرف ربه فإن كُتِبَتْه ثُباع في المقاسم. فإن جاء ربه ففداها عاد إليه مكاتباً. / وإن أسلمها وعجز رُق لمبتاعها. وإذا ودَى فولأوه لعاقدها، ولا خيار فيه لربه بعد العجز ولا يعصمه من بيع رقبته إن شهدت بيته أنه مكاتب أو⁽³⁾

(1) سقط (به) من ص.

(2) ما بين معقوتين ساقط من ص.

(3) (مكاتب أو) ساقط من الأصل وص.

مدبر لا يعرفون سيده، ولا تجوز في هذا شهادة السماع، وإنما ينفعه أن يشهدوا أن فلاناً وفلاناً أشهداهما أن مولاه كاتبه أو دبره ولم يسألهما عن اسمه، أو قالا ذكرناه لنا فنسيناه.

وكل ما استنقذ من أيدي العدو من عبد فلا يُخرجه من الرق إلا بيّنة بحريّة أصل أو حريّة غير أصل، أو أنه مكاتب أو مدبر أو مُعتق إلى أجل أو الأمة أم ولد. وإذا بيع المكاتب في المقاسم [ثم قام سيده قال ابن القاسم : إن قدر المكاتب على غرم ما وقع به في المقاسم]⁽¹⁾ ويعود مكاتباً إلى سيده فعل. وإلا فقد عجز وخير سيده بين أن يسلمه عبداً أو يفديه بما ذكرنا كالجنانية.

وقال سحنون مرّة : يُبدأ بسيدة فإن فداه بقي له مكاتباً. وإن أسلمه قيل للمكاتب : إما وديت ما صرت به لهذا أو تمضي على كتابتك. فإن لم يقدر فهو كمكاتب عليه ذين فأفلس به فإنه يعجز. ثم رجع سحنون إلى قول ابن القاسم، ووجدت له قولاً آخر : إنه يخير سيده بين أن يفديه بالثمن ويبقى مكاتباً له⁽²⁾، وإلا، أسلمه فصار عند مبتاعه مكاتباً : إن عجز رُق له⁽³⁾، وإن ودّى عتق. فقرأته عليه فخطأه وقال بقول ابن القاسم.

قال ابن حبيب بعد أن ذكر / اختلاف مالك والمغيرة في أم الولد ثباع في 61/ المقاسم أو تُفدى وذكر المُعتق إلى أجل والمدبر ثم قال : وأما المكاتب فيجتمع عليه من قولهم في الوجهين أن سبيله كما لو جنى جنانية.

قال سحنون : وإذا أسلم حربي على مكاتب بيده لمسلم فإنه تكون له كتابته. فإن عجز رُق له، وإن ودّى فولّاه لعاقدها. ولو كان مع مكاتب آخر بيد السيد في عقد واحد فإنه يقال للذي أسلم على الواحد والسيد : إما أن يبيع أحدهما من الآخر كتابة الذي بيده ليصير المكاتبان في ملك واحد وأداء واحد،

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(2) (له) ساقط من ص.

(3) سقطت (له) هنا أيضاً من ص.

وإلا فيبعا كتابتهما جميعاً واقتسما الثمن بقدر قيمة المكائبتين وقومهما على الأداء. فإن ودّيا فالولاء للأول، وإن عجزا رقاً لمبتاع كتابتيهما، ولو أن مكائبتاً فداه رجل من العدو أو ابتاعه منهم فهو كما ذكرنا إذا وقع في المقاسم في سهم رجل على قول ابن القاسم واختلاف قول سحنون كما تقدّم.

وفي باب الحرّ يُفدى شيء من ذكر المكائب يُفدى.

في المُخدّم يُشترى من العدو

من كتاب ابن سحنون : قال سحنون في الموصى بخدمته لرجل سنين ثمّ هو لفلان، فأخذه العدو في الخدمة فابتاعه رجل، فإنه يُقال للمُخدّم آفدو بالثمن. فإذا تمّت / خدمتك قيل لصاحب الرقبة : آدفع إليه⁽¹⁾ ما فداه به وإلا فأسلمه إليه رقاً.

61/ظ

فيمن ابتاع عبداً فغنمه العدو قبل دفع ثمنه ثم غنمناه فصار في سهم رجل

من كتاب ابن سحنون : ومن باع عبداً من رجل فللبائع حَبْسُهُ حتّى يأخذ الثمن. فإن أسره العدو قبل ذلك ثمّ غنم في سهم رجل بمائة دينار، فإن شاء البائع فداه بالمائة، ثمّ للمشتري أخذه إن دفع إليه الثمن الأول ومصيبة المائة التي ودّى البائع منه لأنّ ضمانه منه لو مات بيده، وإن أبقى أن يفديه فللمبتاع أن يفديه بالأكثر. فإن كان ثمنه في السُهمان مائتين وثمان مائة فليؤدّ مائتين إلى صاحب السُهمان ولا شيء للبائع، وإن كان ثمن السُهمان مائة والثمن القديم مائتين فليؤدّ إن شاء مائتين يأخذ منها صاحب السُهمان مائة، وللبائع مائة وليس له غيرها، وإن أسلمه المبتاع كما أسلمه البائع فليس للبائع على المبتاع شيء⁽²⁾ من الثمن، ومصيبته منه كموته.

(1) سقطت (إليه) من ح.

(2) (شيء) ساقطة من ص.

قال ابن سحنون : وهذا على مذهب سحنون وبعض أصحاب مالك أن ما حبسه البائع بالثمن فهو منه. قال ابن سحنون⁽¹⁾ : وعلى قول ابن القاسم هو من المشتري، فعلى قوله لا خيار للبائع في العبد. وقد لزم المشتري الثمن ومنه / 62/ المصيبة، وهو يُخَيَّرُ في فدائه أو إسلامه، ويغرمُ الثمن للبائع بكلِّ حال. وإن شاء افتكّه من السُّهُمَانِ أو أسلمه.

في الحرّ المسلم أو الذمّي يُفدى من العدوّ
أو يقع في المقاسم أو يُسلم عليه حربيّ
وكيف بمن بعضه حرّ وبعضه رقيق
أو عبد أسر فأعتقه ربّه ثم غنمناه أو أعتقه ربّه ببلد الحرب
أو أسلم نصراني ببلاده ثم غنمناه

من كتاب ابن المَوَاز قال مالك وابن القاسم في الحرّ أو الحرّة يقع في المقاسم : إنّه لا يُتَّبَعُ بشيء ممّا وقع⁽²⁾ به في المقاسم، وكذلك الذمّي. قال عبد الملك : ولا يَرْجَعُ مشتريه على أهل المغنم ولا على أحد منهم بشيء.

ومن كتاب ابن سحنون عن أبيه : كان حرّاً أو ذمّيّاً لا يُتَّبَعُ بشيء ولا يَرْجَعُ مَنْ كان في يديه على أهل الجيش بشيء إلّا أن يكونوا نفرّاً يمكن ذلك فيهم لقلّتهم، مثل عشرة ونحوهم وهم حضور فليَرْجَعْ عليهم. وروى بعض أصحابنا عن أشهب أن مبتاعه يَتَّبِعُهُ بالثمن، وخالفه رُواته عنه وقالوا لا شيء عليه. وقال سحنون لا يُتَّبَعُ بشيء كان حرّاً مسلماً أو ذمياً.

قال ورؤي عن عيسى عن ابن القاسم : أنّه لا يُتَّبَعُ بشيء، وينبغي للإمام أن يغرّم لمن وقع في سهمه من الخمس أو من بيت المال لاقتراق الجيش. قال عيسى هذا إن كانا مَتَمَّنَ بجهلان ذلك كالصغير. وأمّا مَنْ لا يُعَدَّرُ بجهل ذلك فعليه أن يرجع. / وإن كانت جارية فوطئت فلا شيء عليها إذا عُذِرَتْ بجهل أو تأويل. 62/ ط

(1) في الأصل ومن : قال سحنون.

(2) سقطت (متاً) من الأصل.

قال سحنون : لا أعرف أن يُعطَى من الخمس أو من بيت المال، وهي مصيبة نزلت به كان ممن يجهل أو يعلم فلا شيء عليه عندي. وقد سمعت من يقول إن كانا ممن لا تجهلان فترجع عليهما. وكذلك الحرّ يمكن من نفسه ممن يبيعه أنه يتبع بضمنه لأنه غار. وقال غيره لا غرم عليه وإن كان عالماً.

ومن العتبية⁽¹⁾ قال يحيى بن يحيى عن ابن القاسم : وهي مصيبة نزلت به، يعني بالمشتري، إلا أن يُذكر ذلك قبل المقاسم فيسقط عنه الثمن.

قال ابن الموّاز : وإن كان نصفه رقيقاً⁽²⁾ لم يرجع إلا على مالك نصفه بنصف ثمنه فقط إن شاء ربه. وكلما اعترفه ربه من عرض أو رقيق أو حيوان أو غيره مما قسم في المغنم أو ابتاع من المغنم أو من العدو، فلا يأخذه ربه إلا بالثمن إلا في الحرّ والحرّة، فإنه إن بيع في المغنم، فإنه يخرج ولا يتبع بشيء. وأما إن اشتري من العدو فليتبّع لأنه فداء. وكذلك إن فدي، فإن لم يكن له شيء أتبع في ذمته.

ولو كان معه مال وعليه دين فالذي فداه أو اشتراه من العدو أحق من غرمائه إلى مبلغ ما ودّى فيه، لأن ذلك فداء له وماله، كما لو فديت ماله من اللصوص أو فديت دابته من ملتيقتها أو متاعاً له أكرّيت عليه، فليس لربه أخذه ولا لغرمائه حتى يأخذ هذا ما ودّى فيه. وكذلك ما أنفق المرتبهن على الرهن. وإن فدى أمة / من العدو، لم يطأها حتى يعرضها على ربها.

63/و

ومن العتبية⁽³⁾ : قال أصبغ عن ابن القاسم في الحرّ المسلم يشتري من العدو بأضعاف الثمن فإنه يتبع بذلك وإن كفر، شاء أو أبى.

قال ابن الموّاز وقال عبد الملك مثله في مال الحرّ الذي فدى من العدو: إن مشتره من العدو أحق بماله من غرمائه. قال محمد : وهذا في ماله الذي أحرزه

(1) البيان والتحصيل، 2 : 612.

(2) رقيقاً شاقطة من الأصل ومن.

(3) البيان والتحصيل، 3 : 77.

العدو مع رقبته لأنه قد فُدي ذلك كله. وأما إن اشتراه من المغنم أو أخذه بسهمه فلا شيء له عليه، لم يَخْتَلَفْ في هذا مالك وأصحابه إلا شيء بلغني عن أشهب. قال عبد الملك : والحرّ الذمّي كالمسلم في هذا لا يُتَّبَعُ بما وقع به في المقاسم، ويَتَّبَعُهُ مفديه من العدو ويكون أحقّ بالفداء من غرمائه، سواء صار بأيدي العدو بأسر أو غصب.

قال وقال ابن القاسم : إذا نودي على⁽¹⁾ الحرّ من المغنم المبيع، وهو ساكت متعمّد بلا عذر ولم يُنْكِرْ، فليرجع عليه مشتريه إن تفرّق الجيش بالثمن إذا لم يجد على مَنْ يَرْجِعُ، وأما الحرّ الصغير أو كبير قليل الفطنة كثير الغفلة أو أعجمي أو من يظنّ أنّه قد أرقه ذلك فلا يُتَّبَعُ هؤلاء بشيء.

وروى عيسى عن ابن القاسم في العُتْبَةِ نحوه : لا يُتَّبَعُ الحرّ والحرّة بما يباع به في المقاسم إذا سكتا ومثلُهُمَا يجهل مثل ذلك. وإن كانا ممّن لا يُعْذَرَانِ في ذلك فعليهما غرم أثمانهما. قال في الكتائبين : / ولو كانت جارية فوطئت لم يكن عليها شيء إذا عُذِرَتْ بما ذكرْتُ لك من الجهالة والتأويل.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال : ولو قالت الحرّة قد علمتُ أنّي حرّة مُخَصَّنَةٌ، لم يكن عليها في وطنها شيء إلا أن يطأها عالماً بأنّها حرّة. وقد كره مالك لكلّ من اشترى أمة⁽²⁾ من العدو أو من المغنم أن يطأها حتّى يستبرئ أمرها. ولو وهبه العدو هذا الحرّ المسلم لم يَرْجِعْ عليه بشيء إلا أن يكافئ عليه فإنّه يَرْجِعْ عليه بما كافأ فيه وإن كثر، شاء المُفْدَى أو أبى، كافأ بأمره أو بغير أمره. وكذلك في عبد لمسلم أو لذمّي إن لم يكافئ فيه بشيء فلربّه أخذه بغير شيء. وإن كافأ فيه فلا يأخذه إلا بما ودّى فيه من عين وبقيمة العرض. وكذلك ما أخذ من المغنم يبيع. وإن أخذه مقاسمةً بلا ثمن أخذ فيه قيمته.

(1) (على) ساقطة من ص.

(2) (أمة) سقطت من الأصل.

قال ابن المَوَّاز : ومن ابتاع أُمَّةً وَزَوَّجَهَا نصرانيَّين فأعتقهما ثمَّ لحقها بأرض الحرب ثمَّ سُبَّيا، فإنَّهما يكونان حرَّين لأنَّ الولاء نسبٌ لا ينتقل. وأمَّا إذا أسلم الحرَّيَّ على حرٍّ في يديه أو ذمَّيَّ فهو المذكور في موضع آخر.

ومن كتاب ابن سحنون قال سحنون في العبد يؤسر أو يهرب إليهم فيعتقه ربُّه قال : عتقه موقوف، فإن خرج إلينا فهو حرٌّ، وإن سُبِّي فربُّه أحقُّ به إن لم يُقسَّم فيكون حرًّا. فإن قُسم فهو أيضاً حرٌّ حين غنم كالحرِّ إذا قُسم. ثمَّ قال بعد ذلك : إن كان يومَ أعتقه سيِّده / لم يُحدث فيه أهل الحرب حدثاً يُزيل ملكَ ربِّه عنه مثل أن يسلموا عليه أو يبيعهوه من مسلم فيكون أحقُّ به بالثمن. فإن كان العتق قبل هذه الحوادث فهو حرٌّ ولا يضرُّه. ويكون ما اشتراه به إن اشتراه مسلم ديناً عليه.

ومن العتبية⁽¹⁾ وقال في النصرانيِّ، يريد الذمَّيَّ، يُعتق عبده النصرانيِّ ثمَّ يخرج العبد إلى أرض العدوِّ فيُسلم هناك ثمَّ يأسره المسلمون. قال : هو حرٌّ ولا يقع في المقاسم. وروى أشهب عن مالك في رجل مسلم رهنه أبوه في أيدي العدوِّ ثمَّ مات أبوه ففداه رجل : أيرجُّ عليه أو على أبيه ؟ قال : لو فداه السلطان.

ومن كتاب ابن سحنون : وروى أصبغ عن أشهب في ذمَّيَّ ومسلم حرَّين سُبَّيا فيبيعا في المغنم أنَّهما حرَّان ويُتَّبِعُهُما مبتاعهما بالثمن. قال أصبغ : هذا وَهْم، بل هما حرَّان ولا يُتَّبَعان بشيء.

وقال ابن المَوَّاز : لم⁽²⁾ يختلف في هذا مالك وأصحابه إلاَّ بشيء قد بلغني عن أشهب.

وقال ابن سحنون قال يحيى بن سعيد : ومن اشترى ذمَّيَّةً من العدوِّ فهي حرَّةٌ وليتَّبِعُها بما ودَّى فيها. وقاله مكحول، وهو قول مالك.

(1) البيان والتحصيل، 3 : 88.

(2) لم ساقطة من الأصل.

ومن كتاب ابن المَوَاز : فإذا أسلم نصرانيّ ببلاده ثم غنمناه فإنه يكون حرّاً لا يُرقّ. وكذلك لو خرج إلينا وهو على دينه لكان حرّاً أيضاً.

قال سحنون : ومن دخل دار الحرب بأمان فابتاع منهم رقيقاً فأعتقهم ثم خرج وتركهم ثمّ ظهرنا / على تلك الدار، فإن كان العبيد مسلمين فهم موالى ساداتهم. وإن كانوا نصارى فهم فيء يباعون. فإن عتّقوا فابن القاسم يرى ولاءهم لسيّدهم الثاني. وقال غيره بل للذي أعتقهم أولاً.

وقال أشهب : لا يُسترقّ هذا العبد أبداً وهو حرّ على عتق سيّده الأوّل. وكذلك عنده لا يُسترقّ أهل الذمّة إذا نقضوا العهد، وابن القاسم يرى أن يُسترقّوا. وفي الجزء الثالث في أوّله باب فيمن فدى زوجته فيه شيء من هذا. [وبقيّة أبواب من الفداء هي في أوّل الثالث]⁽¹⁾.

في الحرّة أو الأمّة أو الذمّيّة تُسبى قسراً قتل
ثمّ ظهرنا عليهم بغنيمة أو خرجوا إلينا
والحربيّ يُسلم ويقدم إلينا أو لا يقدم
ثمّ نظهر نحن على بلاده
ما حكم ماله وأهله وولده ؟ أو مسلم تزوّج عندهم

من كتاب ابن سحنون : قال ابن القاسم في الحرّة المسلمة أو الذمّيّة يسبى العدوّ فيولدها ثمّ تُغنم، فهي وولدها الصغار أحرار. ومن كبر من ولدها وقاتل فهو فيء. وأمّا أمّة المسلم تُسبى ثمّ تُغنم وقد ولدت فأولادها الصغار⁽²⁾ والكبار لسيّدها.

(1) ما بين معقوفين ساقط من ج، وكتب في هامشه : وبقيّة... في الجزء الخامس.

(2) (الصغار) ساقط من الأصل.

وقال أشهب في ولد الأمة جميعهم فيء إلا أن تكون الأمة تزوجت فولدت فهذا الولد لسيدها معها. وقال سحنون : ذلك سواء وكلهم لسيدها. واختلف قول أشهب في ولد الحرة المسلمة، فقال : ولدها فيء. وقال : هم / أحرار. وقال 65/ سحنون بقول ابن القاسم.

وقال ابن حبيب : ولا سبيل على الحرة المسلمة ولا الذميمة، وتُرد إلى ذمتها والأمة إلى سيدها. واختلف في أولادهم، فقال ابن الماجشون وأشهب : أولادهم فيء صغارهم وكبارهم. وروى مطرف عن مالك : أن أولادهم تبع لأمهاتهم إلا أولاد الذميمة الكبار البالغين فهم فيء، وولد الأمة الصغار والكبار لسيدها، وولد الحرة صغارهم وكبارهم تبع لها في الإسلام والحرة. فإن أبوا الإسلام جبروا عليه. وإن تهادوا، يريد كبارهم، قتلوا عليه كالمرتد. وقاله ابن وهب، وقاله ابن حبيب. وقال النبي ﷺ الإسلام يعلو ولا يُعلَى عَلَيْهِ⁽¹⁾. وقاله ابن القاسم : إلا في كبار ولد الحرة فإنهم عنده فيء كالكبار من ولد الذميمة.

قال ابن حبيب : ما يعجبني، رأييت المسلمة يغصبها نصراني بيلد الإسلام فتلد منه، أيكون الولد إلا مسلم ؟ ولو كان عبداً لكان الولد حراً.

ومن كتاب ابن سحنون : وإذا أسلم الكافر بيلده فدخلنا عليهم فإن ماله وولده فيء عند ابن القاسم، ورواه عن مالك. وقال سحنون، وهو قول أشهب : إن ولده أحرار وتبع له، وماله له⁽²⁾ وامراته فيء. وكذلك لو هاجر وحده وترك ذلك كله بأرضه، أو رجل مسلم دخل أرضهم فتزوج وكسب مالا ووُلد له وَلَدٌ، فذلك كله سواء وامراته فيء.

قال الأوزاعي : وإن تزوج بأرض الحرب / فوُلد له ولد فدخل المسلمون تلك الدار فولده حرٌ لأحق به، وله ماله ويسقط نكاحه، ويؤذي قيمة امرأته في المقاسم، ثم إن شاء تزوجها.

(1) أخرجه البخاري في باب الجنائز من الصحيح.

(2) (له) ساقطة من الأصل وص.

قال سحنون : له ماله وولده حرّ (1) كما قال . وقوله : يسقط نكاحه ، فإن زوجته فيء للمسلمين . فإن أسلمت بقيت امرأة له ، إذ لا تحل له أمة كتابية بنكاح . وذلك إذا كان ممّن لا يجذ الطول . وأمّا قوله : يُقوّم عليه فليس بقولنا ولا أعرفه . وإن كبر ولده وقتلوا فهم كالمتردين يُستتابون . فإن لم يتوبوا قُتلوا .

قال الأوزاعي : وإن أكره الأسير سيّده على تزويج أمته فإن ولده منها أحرار . قال سحنون : بل هم رقيق ويدخلون في المقاسم .

ومن كتاب ابن الموّاز : وإذا قدم إلينا حربيّ بأمان فأسلم ثم غزا معنا بلاده فغنم ماله وأهله وولده ، فأما ماله ورقيقه ودوابّه وخزنيّ فهو له . وأمّا امرأته وولده الكبير فقيء له ولأهل الجيش ، ويُفسخ النكاح لشركته في ملك زوجته . وأمّا أولاده الصغار فأحرار مسلمون بإسلامه .

وقال أشهب : ولو هربت علجة لسيّدها المسلم ثم أصابها بعد سنين ومعها أولادها ، وقال هم منّي ، فالأوّل به لاحق . وإن لم يدّعِه إلا أن يدّعي استبراء قبل إبقائها فيصدّق . قال محمّد : يريد أشهب أنّها أم ولد له .

فيمن أسلم من عبيد أهل الحرب ثمّ قدم أو غنمناه أو قدم ثمّ أسلم

من كتاب ابن حبيب / قال : وإذا أسلم عبيد الحربين ثمّ خرجوا إلينا فهم أحرار لخروجهم ولا ملك عليهم لساداتهم . وإن أسلموا ولم يخرج العبيد إلينا وقد أسلموا ، فملك ساداتهم قائم عليهم في البيع وغيره . وإن أسلم ساداتهم فهم لهم رقيق . وأمّا لو دخلنا إليهم غالبين ، فابن القاسم يرى دخولنا إليهم كخروجهم إلينا وهم أحرار .

وقال أصبغ : بل هم عبيد ، والقولان إذا لخصّا كانا كقول واحد . فإن كان إذا دخلنا بلده غالبين ، فزرع إلينا العبيد من دون ساداتهم فهم أحرار . وإن لم

(1) سقط (حرّ) من ص .

يلجأوا إليهم حتى غنموهم فهم رقيق كما لو باعوههم ساداتهم. ولو خرج إلينا عبد لحربي تاجر بأمان ومعه مال لمولاه فأسلم عندنا فهو حرّ وما في يديّه له⁽¹⁾.

وقال أصبغ : المال لسيّده إلا أن يكون استأمن على الإسلام وعلى ما معه في أوّل نزوله، فهذا يكون له كما لو هرب به مسلماً، بخلاف إسلامه بعد أن استقرّ نزوله بالعهد. وقول ابن القاسم أحبّ إلينا.

ومن كتاب ابن سحنون قال أشهب : إذا أسلم العبد عندنا فهو حرّ في حكم الإسلام ولا يُعرض له في المال إلا أنّ عليه أن يفي لسيّده، لأنّه خرج على⁽²⁾ أن يرجع إليه، فليرجع⁽³⁾ وليردّ إليه المال، وهو حرّ على سيّده كما لو بعث أسيراً مسلماً لتجارة فهو حرّ لا يكلف أن يرجع، ولا يُمنع ممّا في يديّه إلا أنّ عليه الوفاء لمن / بعثه بما خرج عليه. وقال ابن القاسم : المال للعبد ولا خمس فيه ولم يذكر رجوعه.

قال ابن حبيب : وقال أشهب في حربي دخل إلينا بأمان فاشتري عبيداً مسلمين، ثمّ مضى بهم⁽⁴⁾ إلى بلد الحرب، ثم غنمنا بلدهم فغنمنا العبيد إنهم أحرار، وقال أصبغ هم غنيمة لأهل الجيش لأنّ حكم إنمّا كان يوجب بيعهم عليهم ولم ينتقل ملكهم عنهم، وبه أقول.

(1) (له) ساقطة من هي.

(2) سقطت (على) من هي كذلك.

(3) هكذا في المخطوطات الثلاث، والسياق يقتضي : فلا يرجع.

(4) بهم) ساقطة من الأصل.

في العلاج يُباع في المغنم فيوجد معه مال أو له مالٌ ببلده أو ببلدنا

من العُتْبِيَّة(1) : روى عيسى بن دينار(2) عن ابن القاسم في الأُمة تُشترى من المغنم فيوجد معها مال، قال : فأُما ما ليس من هيئتها ولباسها مثل الدنانير والدراهم فذلك لأهل الجيش لأن المبتاع لم يشترطه. وقال أشهب عن مالك : إذا وُجد معها الحُلَى وقد بيعت في المقاسم، فأُما اليسير مثل القُرْطَيْن ونحو ذلك فلا بأس به. وأُما ما له بال فلا.

قال يحيى عن ابن القاسم : وما كان للعلاج المَبِيع في المقاسم من مال وديعةً بأرض الإسلام، فهو فيءٌ لأهل ذلك الجيش. وكذلك لو قُتل بعد أن أُسر. فأُما لو قُتل في المعترك، لردّ ماله المُودَع إلى ورثته حيث كانوا.

قال عنه عيسى : ولو كان معه مال أو له ببلد الإسلام مال من وديعة ودين وعليه دين للمسلمين، فأُما / ما أوجف عليه من ماله فأهل الجيش أوّلَى به. وأُما ما لم يوجف عليه من وديعة له أو دين فغرماءه أوّلَى به. وهذا الباب قد تقدّم مثله في الجزء الأوّل.

في العتق من المغنم وكيف إن كان في المغنم من يَغْتَقَى على بعض أهل المغنم(3) وفي الوطء والسرقة من المغنم

قال ابن سحنون قُلْتُ لسحنون : قال سفيان إذا كان في الغنيمة مَنْ يَغْتَقَى على بعض أهل المغنم من أقاربه فلا يَغْتَقَى عليه شيء منه إذ لا يُعْلَمُ قَدْرُ نصيبه منه إلّا بعد القسم.

(1) البيان والتحصيل، 4 : 188-189.

(2) سقط (بن دينار) من ح.

(3) (أهل المغنم) ساقط من ح.

قال : هذا كقول ابن القاسم وأشهب⁽¹⁾ إنه إذا أُعْتَقَ أُمَةٌ من المغنم فلا عتق له. قال مالك : وَيُحَدُّ إِنْ وَطِئَ أُمَةٌ من المغنم. وإن سرق منه قُطِع. قال سحنون : وكذلك لو قَلَّ عدد الجيش فكان عشرة أو أَقَلَّ أو أَكْثَرُ في قولهم. وفي قول غيرهم لا يُحَدُّ في الزنا وَيُقَطَّعُ إِنْ سَرَقَ.

وقال سحنون : إِنْ سَرَقَ فَوْقَ حَقِّهِ من المسروق بثلاثة دراهم قُطِع. وبه أقول. وإِنَّهُ يُعْتَقُّ مَنْ أُعْتَقَ وَيُؤَدِّي نَصِيبَ أَصْحَابِهِ. وَإِنْ كَانَ فِيهَا⁽²⁾ مَنْ يُعْتَقُّ عَلَيْهِ أُعْتِقَ وَغَرِمَ نَصِيبَ أَصْحَابِهِ. وَكَانَ سَحْنُونُ يَقُولُ : إِنْ سَرَقَ حَقَّهُ [مِنَ الْمَغْنَمِ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمَ قُطِعَ. ثُمَّ رَجَعَ إِلَى أَنَّهُ : إِنَّمَا يُقَطَّعُ إِنْ سَرَقَ فَوْقَ حَقِّهِ⁽³⁾] مِنَ الْمَسْرُوقِ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمَ.

قال مالك : إذا أُحرزت الغنيمة قُطِعَ مَنْ سَرَقَ مِنْهَا كَمَا لَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَوْ ذَعَاهُ رَجُلًا. فَمَنْ سَرَقَهُ مِنْهَا قُطِعَ. /

ظ/67

قال سحنون : وَإِنْ وَطِئَ أُمَةٌ من المغنم فأولدها وهو من ذلك الجيش فقد اخْتَلَفَ فِيهِ. وَأَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يُدْرَأَ عَنْهُ الْحَدُّ لِلشَّهْبَةِ بِالشَّرْكِ الَّذِي لَهُ فِيهَا. وَهُوَ يورث عنه بخلاف بيت المال، وَيُخْرِجُ قِيَمَةَ الْأُمَةِ يَوْمَ أَحْبَلَهَا فَيُدْفَعُهُ إِلَى أَمِيرِ الْجَيْشِ إِنْ لَمْ يَفْتَرِقُوا. فَإِنْ افْتَرَقُوا تَصَدَّقَ بِهِ. فَإِنْ كَانَ عَدِيمًا فَمَصَابَتُهُ مِنْهَا بِحَسَابِ أُمِّ الْوَلَدِ، وَيُبَاعُ بَاقِيهَا فِيمَا لَزِمَهُ مِنَ الْقِيَمَةِ وَيُتَّبَعَ مِنْ قِيَمَةِ الْوَلَدِ بِقَدْرِ ذَلِكَ.

قال ابن المَوَازِ : وَمَنْ زَنَا بِمَا غَنِمَهُ أَصْحَابُهُ أَوْ سَرَقَ مِنْهُ، فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ بَعْدَ أَنْ أُخْرِجَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ، فَقَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ : يُحَدُّ فِي الزَّنا وَيُقَطَّعُ فِي السَّرْقَةِ. وقال عبد الملك : لا يُحَدُّ فِي الزَّنا وَيُقَطَّعُ إِنْ سَرَقَ فَوْقَ حَقِّهِ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمَ. وَأَمَّا مَنْ بَيْتَ الْمَالِ فَيُحَدُّ فِي الزَّنا وَيُقَطَّعُ فِي السَّرْقَةِ.

(1) سقط من الأصل : (وأشهب).

(2) هكذا في ص. وسقطت (فيها) من الأصل.

(3) ما بين معقوفين ساقط من الأصل وص.

في تعارف السبي بين الزوجين والأقارب والتفرقة بينهم زما يحلُّ به وطءٌ من سبي النساء

من كتاب ابن المَوَّاز : فإذا تعارف الزوجان من السبي عند البيع في المغنم والمقسم، أو تعارف الأبوان والولد أو الأخوان، فأما الزوجان فلا يُقبل ذلك منهما إلا أن يَعْرِفَ ذلك مَنْ أَسْرَمَها مثل أن يجدهما في سرير واحد أو مجمع واحد فيصدّقان في هذا. وإن بيع كلّ واحد على حدة جاز ذلك ويُشترط على كلّ واحد من المالكين أنهما زوجان. وأما الأم فتصدّق في ولدها إن ادّعتَه قبل البيع والقسم فيُجمع معها في البيع، كان ذكراً أو أنثى⁽¹⁾ قليلاً كان الولد أو كثيراً. وأما غير الأم وحدها في الولد فلا يُقبل، ولا يُجمعان⁽²⁾ أيضاً في البيع وإن عُرِف صدقهما، لا الأخوان ولا غيرها ولا والدٌ مع وَلَدٍ صغار أو كبار، وما علمت ممّن يجب اتّباعه قال غير هذا غير قول بعض أهل العراق فإنه قال : يُباع مع الأب ابنه الصغير.

قال مالك وأصحابه : ولا يُفرّق بين الولد والأم حتّى يُثَغَرَ وليس في أوّل الإثغار. قال اللَّيْث : في عشرين سنة⁽³⁾، ولم يُختلف في غير ذلك. وروى عليّ ابن زياد عن مالك : إن حُدَّ التفرقة البلوغ.

وقال محمد بن عبد الحكم : لا يُفرّق بينهما بعد البلوغ.

ومن الغُنيّة⁽⁴⁾ : روى عيسى عن ابن القاسم في الإمام يبيع السبي على أن هذا زوج هذه، أو يبيعهم الرّبانّيون القادمون بهم على هذا، فليس للمشتري أن يفرقهم ويُقرّان على تلك الزوجيّة، وليس في هذا اختلاف. قال أصبغ قال ابن القاسم : ويُفرّق بين الجدة وبين ولد ابنها أو ابنتها في البيع في السبي وغيره.

(1) أو أنثى) ساقط من الأصل.

(2) كذا في ح. وفي الأصل ومن : (ويجمعان) وهو خلاف مقتضى السياق.

(3) سقطت (سنة) من الأصل.

(4) البيان والتحصيل، 3 : 66.

ومن كتاب ابن حبيب : وإن اشترى جاريتين من السبي أو وقعتا في سهمه فقلنا نحن أختان أو أم وأبنتها، فلا يجمع بينهما في الوطء إذ لعل ذلك كما قالتا. وإن اشترى عرجاً وامرأته من السبي أو وقعا في سهمه، فقال زوجتي وصدقته فله أن يوطأها. ولو اشتراها من أهل الحرب ولم يُسبيا فادعيا أنهما زوجان أو قال ذلك بائعهما، فلا يوطأها / لأن البيع لا يهدم النكاح بخلاف السبي، ولا يُفرق بين الولادة وولدها في البيع والسبي وغيره، وحُد ذلك الإثغار، وليس ذلك في غيرها من القرابة من أب أو غيره. وما بيع على التفرقة والولد صغير فُسَخ البيع.

وروي أن النبي ﷺ قال يوم سبي أوطاس : لَا تُوطَأُ حَامِلٌ حَتَّى تَضَعَ وَلَا حَائِلٌ حَتَّى تَحِيضَ⁽¹⁾. قال ابن حبيب : وهذا في الكتابيات. وأما المجوسية فحتى تُسَلِّمَ [وتحيض]. وإن حاضت قبل أن تسلم أجزأه، وإسلامها أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله⁽²⁾، أو تُجيب بأمر يُعرف دخولها فيه بإشارة أو كلام. والصغيرة التي تعقل ما يقال لها فلا تُوطَأ حتى تحجب إلى الإسلام. وإن ماتت قبل ذلك لم يُصَلَّ عليها. فأما الصغيرة التي لو ماتت لصلِّي عليها فتلك تُوطَأ إن حملت ذلك. ويُنبى عن وطء المسيبة في بلد الحرب لئلا تمهرب إلى أهلها. وفي حديث الخُدري⁽³⁾ ما يدل على إجازته ويجوز وطء المسيبة الكتابية لها زوج ببلدها أو معها في السبي، والسبي يهدم النكاح، سُبياً معاً أو سُبياً الزوج قبلها أو بعدها، إلا أن يسلم أو يسلم الزوج مكانه، يريد بعد إسلامها لأنها أمة، ويريد ما لم يُقَرَّ على نكاحهما بعد السبي، فليس للسيد بعد ذلك وطء الأمة، ولو وَطِئَتْ أَوَّلًا بِالْمَلِكِ لَزَلَتِ الْعَصْمَةُ.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال ابن القاسم : إن سُبياً معاً أو سُبياً / أحدهما قبل صاحبه فهما على نكاحهما ما لم تُسْتَبْرَأَ المرأة ويطأها السيد. فَإِنْ وَطِئَهَا قَبْلَ يُدْرِكُهَا الزَّوْجَ وَيَعْلَمُ بِذَلِكَ فَالنِّكَاحُ مَنْقُطِعٌ.

(1) في مسند أحمد وفي باب البيوع من سنن النسائي، وباب الصيد والسير من سنن الترمذي بألفاظ متقاربة.

(2) ما بين معقوفين ساقط من م.

(3) في هامش ح : البخاري.

قال ابن بُكَيْرُ البغداديّ قال مالك : إذا سُبِّت قبل الزوج انفسخ النكاح وحلّت لما لكها إذ لا عهد لزوجها. وإن سُبِّيا معاً فاستنقِيَ الزوج أَقْرًا على نكاحهما إذ صار لزوجها عهد حين استنقِيَ، فصار أحق من المالك..

قال أبو محمّد : يريد إذا صحّت الزوجيّة :

باب في الشهداء ودفنهم والصلاة عليهم

قال أبو محمّد : وهذا الباب مثله في كتاب الجنائز، فيه ما جرى في المجموعة وكتاب العتبيّ وبعض ما في كتاب ابن سحنون، وما هنا بقية كتاب ابن سحنون⁽¹⁾ وابن حبيب.

قال ابن حبيب : ويُدْفَنُ الشهداء في المعترك بدمائهم وثيابهم كما فعل النبي ﷺ، ويُتَزَعُ عنهم السلاح كلّهُ والمَنَاطِقُ والمَهايمِ والدَّرْعُ والمِغْفَرُ والسَّاعِدَانِ وغير ذلك من السلاح، ولا تُتَزَعُ العِمَامَةُ والقَبَاءُ والقَمِيصُ والدَّرَاعَةُ والسَّرَاوِيلُ ونحوه، وهذا مجتمَعٌ عليه. واختلف العلماء في القَلَنْسُوَّةَ والحُفَّ والفِرْوَ والجُبَّةَ المحشوّةَ، وأكثر ما عليه علماؤنا أن لا يُتَزَعُ ذلك، وهو أحبُّ إليّ. ولا بأس بترك الخائم إن كان لا قدر له. فإن كان له قدر نُزِعَ.

ومن كتاب ابن سحنون : روى سحنون عن ابن نافع عن مالك، قال : يُتَزَعُ السلاح. قيل / فالخُفَّان ؟ قال : لا أدري ما الخُفَّان. وقال أيضاً مالك : لا يُتَزَعُ. وقال أشهب : يُتَزَعُ الخُفَّان والقَلَنْسُوَّةُ والمِنْطَقَةُ والفِرْوَ والحِشْوُ وجميع السلاح. قال سحنون : لا يُتَزَعُ شيء من هذا إلّا السلاح. وكذلك روى مَنان وابن القاسم عن مالك في الفِرْو. وكذلك قال ابن المَوَاز وقال : ولا يُعْمَلُ من دمه شيء.

ومن كتاب ابن سحنون قال أشهب : ولا أحبُّ أن يزداد عليه في الكَفَن ولا يُتَزَعُ منه، إلّا أن يُقْتَلَ فيما لا يواريه أو يُسَلَبُ فليُكْفَن.

(1) سقطت من صلب ح عبارة : (وما هنا بقية كتاب ابن سحنون) وألحقت في الهامش.

قال ابن حبيب : وإن كان عليه ثوب عارية أُعْطِيَ رُبَّهُ قِيمَتَهُ مِنْ ثَرَكَيْتِهِ وَثَرَكِ عَلَيْهِ.

ومن كتاب ابن سحنون قال أشهب : وإِذَا الَّذِي لَا يَصَلِّي عَلَيْهِ مَنْ قُتِلَ فِي الْمَعْرَكَةِ قَعْصًا. وَأَمَّا مَنْ حُمِلَ مِنَ الْمَعْرَكَةِ إِلَى بَيْتِهِ فَمَاتَ فِيهِ أَوْ فِي أَيْدِي الرِّجَالِ أَوْ بَقِيَ فِي الْمَعْرَكَةِ حَتَّى مَاتَ فَلْيُغْسَلْ وَيَصَلَّى عَلَيْهِ. قال سحنون وابن حبيب في الَّذِي بَقِيَ فِي الْمَعْرَكَةِ : إِذَا هَذَا فِي الْحَيَاةِ الْبَيْنَةِ الَّذِي لَا يَقْتُلُ قَاتِلٌ مِثْلَهُ إِلَّا بِالْقِسَامَةِ. قال ابن حبيب : كذلك سمعتُ أهل العلم يقولون.

قال سحنون : وَمَنْ حُمِلَ وَهُوَ فِي غَمْرَةِ الْمَوْتِ فَمَاتَ مَكَانَهُ أَوْ بَعْدَ ذَلِكَ بِقَلِيلٍ فِي أَيْدِي الرِّجَالِ أَوْ أُنْفِذَتْ مَقَاتِلُهُ فَحُمِلَ فَمَاتَ فِي بَيْتِهِ، فَلَا يُغْسَلُ وَلَا يَصَلَّى عَلَيْهِ. وَإِنْ أَوْصَى بِوَصِيَّةٍ وَهُوَ فِي غَمْرَةِ الْمَوْتِ بِكَلَامٍ يَسِيرُ ثُمَّ مَاتَ مَكَانَهُ فَلْتُنْفِذْ وَصِيَّتَهُ وَلَا يُغْسَلُ وَلَا يَصَلَّى / عَلَيْهِ. وَلَوْ أُنْفِذَتْ مَقَاتِلُهُ لَمْ تُجْزَ وَصِيَّتُهُ. وقال غير سحنون من أصحابنا : تجوز وصيته وقد أوصى عمر حين طعن، وهذا مذكور في كتاب الدييات.

ومن كتاب ابن حبيب : ومن أسره العدو فلم يؤمنوه حتى قتلوه ورموه إلينا فلا يصلّى عليه. ولو آمنوه ثم قتلوه لغسل وصلي عليه. ومن قتل العدو في غير قتال في علاقة أو سرية أو ساقاة أو غفلة في المسير أو في القفل فإنه لا يغسل ولا يصلّى عليه. وكذلك لو حلوا بالمسلمين في مدينة أو حصن فقتلوه في غفر دارهم، يريد في وسط دارهم، أو في حصن من حصونهم، فقتلوا الرجال والنساء والصبيان، فليدفنوا بغير صلاة ولا غسل. وإذا احتيج إلى دفن اثنين⁽¹⁾ في قبر واحد⁽²⁾ أو جماعة من الشهداء أو بواء نزل فلا بأس بذلك⁽³⁾، ويقدم أحسنهم حالًا وإن كان أصغر سنًا وأقلهم قرآنًا. فإن استووا فأعلمهم وأكثرهم قرآنًا. فإن استووا فأسنهم.

(1) سقطت كلمة (اثنين) من الأصل.

(2) (واحد) ساقط من المخطوطات الثلاث، مستدرك في هامش ح.

(3) اختلفت عبارة ح هنا لكنها متفقة في المعنى.

قال : ولما كان النبي ﷺ يُقدِّم أَكْثَرَهُمْ قرآنًا لأنَّ الحال منهم كلهم حسنة. قال : وَمَنْ وُجِدَ قَتِيلًا في قرية من قرى العدو مَنَّ شَدَّ فلا يُغسل ولا يصلى عليه حتَّى يُعلم أنَّ قَاتِلَه من غير العدو أو أنَّه عاش بعد أن جُرِحَ.

70/ط قال ابن حبيب قد قيل : إنَّه يُغسل / ويصلى عليه حتَّى يُعلم أنَّ العدو قتله قَعَصًا، وبالأول أقول. وإن قَدِرَ على دفن الشهداء حيث صرَّعوا فَعِلَ ذلك وهي السُّنَّة. وَمَنْ قتله نصراني أو مسلم بدار الإسلام فإنَّه يُغسل ويصلى عليه.

ومن كتاب ابن سحنون قيل لمالك : روي أنَّه يُبدَأُ بالشهداء بأكثرهم قرآنًا ؟ قال ليس هذا من الأحاديث المعروفة. قال ابن حبيب : كان هذا أول الإسلام والحال منهم كلَّهم حسنة.

ومن كتاب ابن سحنون : قال ابن القاسم في القوم بأرض العدو يوجد منهم رجل في القرية قد قُتل لا يُدرى مَنْ قتله بسلاح أو غيره، فليُغسل ويصلى عليه. ولو عُرف أنَّه قتله أحد من العدو قَعَصًا في قتال بينهما قَتْلًا لم يَخَيَّ بعده فلا يُغسل ولا يصلى عليه. ومن وُجد ميتًا في المعترك ولا أثر فيه فلا يُغسل ولا يصلى عليه.

قال سحنون : إذا وُجد من ساعته أو من يومه من المتعلِّفة أو نحوهم مقتولًا لم يُصَلَّ عليه. وإن وُجد بعد أيام فليُغسل ويُكفَّن ويصلى عليه. ومن وُجد بحضرة القتال ميتًا في المعترك ولا أثر فيه، أو وُجد الدَّم يخرج مِنْ فيه أو من أنفه أو أذنيه أو عَيْنَيْهِ أو مِنْ دُبُرِهِ أو من ذَكَرِهِ⁽¹⁾، أو خرج منه مرَّة حمراء أو صفراء فلا يُغسل ولا يصلى عليه. وكذلك من قُتل في الصفِّ بنشاب أو حجر، أو سقط فأوطأته دَابَّةٌ مُشْرِكٌ قاصدًا أو غير قاصد، أو نفَحَتْه أو كدَمَتْه / أو ضربَتْه بيدها أو بذنبها 71/د فمات فلا يُغسل ولا يصلى عليه. ولو لم يكن عليها راكب وقد غارت لمشرك ولا سائق لها ولا قائد فقتلته بصَدَمٍ أو أوطأته فمات فهذا يُغسل ويصلى عليه. وإذا انهزموا فقتلهم العدو في الهزيمة فلا يصلى عليهم. وإن عثرت برجلٍ دابَّته فرثه

(1) (من ذكره) ساقط من الأصل.

فَقَتَلَتْهُ أَوْ وَطَّئَتْ دَابَّتَهُ عَلَى رَجُلٍ فَقَتَلَتْهُ وَعَلَيْهَا رَاكِبٌ أَوْ لَهَا سَائِقٌ أَوْ قَائِدٌ فَهَذَا يُغَسَّلُ وَيُصَلَّى عَلَيْهِ.

ولو رمى مشركاً بسهم فأصاب مسلماً خطأً لَغُسِّلَ وَصُلِّيَ عَلَيْهِ. وكذلك من نفرت دابَّتُهُ بتنغير المشركين إياها فرمته فقتلته أو زجروا دوابَّهم وضربوها فرمته برجل دابَّتُهُ فمات فإنه يُغَسَّلُ وَيُصَلَّى عَلَيْهِ. وكذلك لو ضربوا بالدَّرَقِ وجهها فنفرت فرمتهم فمات بعضهم. وكذلك من نفرها مِنْ حَمَلٍ خيل المشركين عليها. وكذلك لو أَلْجَأُوهُمْ إِلَى نَهْرٍ فغرقوا فيه، أو إِلَى نَارٍ فَاحْتَرَقَ بَعْضُهُمْ أَوْ غَرِقُوا، فَلْيُغَسَّلُوا وَيُصَلَّى عَلَيْهِمْ. وكذلك لو طعنوهم برماح فرموهم فِي الْمَاءِ أَوْ فِي نَارٍ عَنْ دَوَابِّهِمْ أَوْ عَنِ السُّورِ فماتوا فكما ذكرنا.

وَإِذَا قُتِلَ الشَّهِيدُ جُنُبًا قَالَ سَحْنُونُ : يُغَسَّلُ وَلَا يُصَلَّى عَلَيْهِ لِأَنَّهُ حَيٌّ عِنْدَ رَبِّهِ. وَقَالَ أَشْهَبُ لَا يُغَسَّلُ. وَإِذَا وُجِدَ فِي الْمَعْرَكَةِ حَرِيقًا أَوْ غَرِيقًا لَا يُعْرَفُ سَبِيْنَهُ لَمْ يُغَسَّلْ وَلَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِ.

ولو طلعوا حصناً فزهقت رَجُلٌ أَحَدَهُمْ فَسَقَطَ فَمَاتَ، أَوْ سَقَطَ عَلَيْهِمْ حَائِطُ السُّورِ / فماتوا، أَوْ نَقَبُوهُ فَخَرَّ عَلَيْهِمْ، فَلْيُغَسَّلُوا وَيُصَلَّى عَلَيْهِمْ. وَلَوْ نَقَبَهُ الْعَدُوُّ وَعَلَّقُوهُ ثُمَّ دَفَعُوهُ عَلَيْهِمْ فَهَلَكُوا، فَلَا يُصَلَّى عَلَى هَؤُلَاءِ وَلَا يُغَسَّلُونَ. وَلَوْ سَقَطَ عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ دَفَعُ لُغَسَّلُوا وَصُلِّيَ عَلَيْهِمْ. وَإِذَا خَنَدَقَ الْمُشْرِكُونَ خَنَدَقًا جَعَلُوا فِيهِ مَاءً أَوْ نَارًا أَوْ رَمَوْا حَوْلَهُمُ الْحَسِكَ فَهَلَكَ بِذَلِكَ أَحَدٌ فَإِنَّهُ يُصَلَّى عَلَيْهِ.

ولو رمونا بالنار لَمْ يُصَلَّ عَلَى مَنْ مَاتَ مِنْ ذَلِكَ. وكذلك لو جعلوا النار في أطراف الشجر لتَصِلَ إِلَيْنَا لَقَرَبِهَا مَتًّا. ولو لم يجعلوها لذلك إِلَّا لِإِحْرَاقِ الْخَشَبِ وَنَحْوِهِ فَلْيُغَسَّلْ مَنْ مَاتَ بِذَلِكَ وَيُصَلَّى عَلَيْهِ. وَإِنْ رَمَوْا الْعَسْكَرَ بِالنَّارِ فَأَخَذَتْ فِي الْفَسَاطِيطِ فَأَحْرَقَتْ وَقَتَلَتْ أَوْ ذَهَبَ بِهَا الرِّيحُ فَقَتَلَتْ فَلَا يُصَلَّى عَلَى مَنْ مَاتَ بِذَلِكَ. وكذلك ما رمونا به فِي الْبَحْرِ، فتراقت النار إلى حرق مركب وأهله بخلاف نار تلحقنا من غير رميم.

وَإِذَا وُجِدَ فِي الْمَعْرَكَةِ أَحَدٌ قَدْ مَاتَ بِأَحَدِ هَذِهِ الْوُجُوهِ فَلَا يُدْرَى بِفَعْلٍ

المشركين أو بغير فعلهم، فهو على أنه بفعلهم حتى يظهر خلافه. وهذا إن وقع بينهم لقاء أو حرب أو مراماة، وإلا فالغسل والصلاة عليه واجبة.

قال أشهب : إذا أغار الروم على مدينة للمسلمين فقتلوا الرجال والنساء والصبيان، فإن كان على وجه قتال فلا يُغسلوا ولا يصلى عليهم، [ومن قُتل منهم على غير قتال صُلِّي عليه وغُسل. وقال سحنون : لا يُغسلون ولا يصلى عليهم]⁽¹⁾.

قال أشهب : ومن أكله سبع أو مات من تردّي من جبل / أو سقوط
جدار أو غرق أو في بئر، أو قتل يوجد في القبيلة لا يُدرى ظالم هو أو مظلوم
بجديد أو غيره، فليُغسل ويصلى عليه.

بقية مسائل من صلاة الخوف زيادة على ما في كتاب الصلاة من ذلك في صلاة المُسايفة وصلاة الراكب

من كتاب ابن سحنون في السير قال مالك : إذا اشتد الخوف والقتال
وأخذت السيوف مأخذها صلّوا بقدر الطاقة إيماءً، وحيث توجهوا مُشاةً وسُعاةً
ورُكباً يُومئُون بالرؤوس. وقال أهل العراق : إنّما صلاة الخوف والقوم متوافقون.
فأمّا في المُسايفة والطعان والمراماة فلتؤخّر الصلاة إلى زوال ذلك، لأنّ هذا عمَلٌ
في الصلاة. قالوا : وقد صُلّيَت المغرب يوم الخندق بعد هُويٍّ من الليل. قال
سحنون : كان ذلك قبل نزول الآية في صلاة الخوف. وأمّا قولهم : هذا عمَلٌ،
فإنّ من قولهم : إذا صُلّت الطائفة الأولى ركعة، ذهبت وجه العدو وهي في
الصلاة، فهذا العمل أكثر. وقال ابن عمر في صلاة الخوف ما قال، وقال : فإن
كان خوفاً أشدّ من ذلك، صلّوا كما قال الله عزّ وجلّ : ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل وص.

رُكْبَانًا⁽¹⁾، حيث ما توجَّهوا ويومنون بالسجود أخْفَضَ من الركوع. فإن لم يقدروا على الإيماء فالتكبير يُجزئهم في كلِّ ركعة تكبيرين، وقاله مجاهد.

وقال الأوزاعي / ومكحول : إن لم يقدروا على الإيماء وتحرُّوا. قال سحنون : 72/ظ
قد أعلمتك بقولنا. قال الأوزاعي : إن لم يقدروا أن يصلُّوا صلاة الخوف مع الإمام كما رُوي و قدروا أن يصلِّي كل واحد ركعتين بأربع سجعات، ويقاقل عنه صاحبه فليفعلا. قال الوليد : ولا تجب عليهم صلاة الخوف إن قدروا على هذا. قال سحنون : إقامة صلاة الخوف أولى بهم إن قدروا.

قال أشهب : وإذا صَلَّى الإمام بالطائفة الأولى ركعةً، ثم حمل عليهم العدو فأتَمَّوا الصلاة بالإيماء أجزأهم. وكذلك إن حملوا عليهم في الركعة الثانية.

قال أشهب وإذا أتوا العدو وخافوا منهم صلُّوا [على الدواب]. قيل : أيصلي بطائفة وطائفة تكفُّ العدو ؟ قال : نظنُّ أنه⁽²⁾، إن كان في طائفة كفُّ للعدو أنه يُقدَّر أن يصلِّي بالأخرى بالأرض. وإذا خاف على الطائفة المُواجهة، [فله أن يصلِّي بالأخرى ركباناً. وإن صَلَّى بطائفة ركعةً ثم ركبوا أو واجهوا العدو]⁽³⁾ لم تفسد صلاتهم بالركوب والقتال للضرورة، كما لم يفسدها عمل الشيء للضرورة.

قال أشهب : وللإمام أن يستخلف في صلاة الخوف إذا أُحْدِثَ فيعمل المستخلف ما كان يعمل. وإن كان الإمام مقيماً أتمَّ بهم. وإن كان مسافراً وخلفه مسافرون ومقيمون، صَلَّى بكل طائفة ركعةً ويعمل على أصل أشهب كما تقدَّم، إلَّا أنَّ المقيمين يتمون بعد سلامه. وإذا لم يقدر الركبان على النزول من العدو، و قدروا أن يصلُّوا ركباناً بإمام فعلوا. وإلَّا صلُّوا / أفذاذاً. وإن قدروا أن ينزل بعضهم فيصلُّون بالأرض مُنْسِكِينَ دوابهم. ولو رَجُلًا رَجُلًا والباقون وقوف ركباناً فعلوا. ولا يجوز حينئذ أن يصلُّوا على الدواب إلَّا أن يخافوا أن يفوت الترتيبين منهم فليصلُّوا على الدواب.

(1) الآية 239 من سورة البقرة.

(2) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل.

(3) ما بين معقوفتين ساقط من نص.

قال سحنون : وإن حاصروا حصناً وحضرت الصلاة فخافوا إن نزلوا فائتتهم غرة أمكنتهم فليصلوا على دوابهم. وقاله الأوزاعي. وقال : وإن كانوا راغبين غير راغبين. وقاله مكحول في قرية عَدُوا عليها، وقد انتشر أهلها وخافوا الفتوة وأمكنتهم فرصة. وفعله شُرْحَبِيل بن السَّمْط.

وروي أن النبي ﷺ أذن في ذلك للسرية إذا بلغوا المغار عند الصلاة. قال سحنون : وإذا اشتد القتال ورجي فتح الحصن جاز أن يصلوا إيماءً وهم يسعون ويقاتلون. قيل : فإن لم يقدرُوا على [الإيماء ؟] قال : هذا محال أن يأتي بهم حال لا يقدرُونَ على الإيماء.

وقال الأوزاعي : إن لم يقدرُوا على⁽¹⁾ ذلك، وُخِرُوا حتَّى يفتحوا أو ثَمَكَنَهُمْ صلاةُ الخوف. وقال أنس بن مالك : ما صلينا صلاة الصبح في فتح تُسْتَر مع أبي موسى الأشعري إلَّا بعد طلوع الشمس، وما أُعْدِلَ بتلك الصلاة ما طلعت عليه الشمس.

في إقصار الصلاة في الغزو أو في بلد العدو

قال أبو محمد : وهذا الباب قد جرى منه شيء في كتاب الصلاة الثالث⁽²⁾.

ومن كتاب ابن سحنون : قال : وإذا قاموا على حصن بأرض العدو وقد وطنوا أن يقيموا / عليه شهراً أو يفتحوه قبل ذلك أو على إقامة شهر، فإن فتحوه فليُقَصِّرُوا لأنَّ دار الحرب ليست بدار إقامة. وإن كان بين الحصن وبين دار الإسلام ما لا يُقَصَّر فيه [ونيتهم إلَّا يجاوزوه فليتموا في طريقهم ومقامهم. ولو خرجوا إلى ما يُقَصَّر فيه]⁽³⁾ من بلد الحرب ثم رجعوا فحصرهم الثلج في آخر بلد

(1) سقط ما بين معقوفين من الأصل.

(2) سقط (الثالث) من ج.

(3) ما بين معقوفين ساقط من ص.

الحرب فأقاموا باقي سنتهم حتى انكشف، قال : يُقَصِّرُونَ لأنَّ بلد الحرب ليست بقرار وقد يرهقهم العدو، إلا أن يجري بينهم في ذلك هدنة فليَتَمُوا في إقامتهم.

ومن دخل⁽¹⁾ دار الحرب بأمان فله حكم مَنْ بدار الإسلام في مقامه وفي نيَّته أن يقيم أربعة أيَّام بموضع. ومن أسلم منهم وأمنَ أو كتم إسلامه، فهو كَمَنْ في وطنه في سفره ومقامه. وأمَّا أسيرٌ مسلم بأيديهم فهو كالعبد يُعْلَب على مراده. فإن سافروا به إلى ما يُقَصَّر فيه وهو لا يريد السفر أو يريد المقام أربعة أيَّام فليُقَصِّر. وإن نواهاهم إقامة أربعة أيَّام أتمَّ هو. وإن لم يُرِدْ هو مقاماً يعمل على مرادهم. وكذلك حكم العبد والزوجة يُسَافَرُ بها في بلد الإسلام. وكذلك الرجل يَبْعَثُ فيه الخليفةُ لِيُؤْتَى به من بلد كذا وهو لا يريد فإنَّما يُقَصِّر أو يُتَمَّ على قصد الذاهبين به.

وإن انفلت منهم الأسير المسلم فليُقَصِّر أبداً ما دار بدار الحرب. وإن نوى / أن يقيم شهراً أو غيره، فليُقَصِّر لأنه لا يأمن. وكذلك من أسلم منهم ^{74/} فطلبوه فهرب، أو مستأمن منَّا غدروه فطلبوه، فهو على القصر في هربه في مسافة يُقَصَّر فيها. ومن خرج بغير علمهم فيقيم كامناً في موضع ينوي فيه إقامة شهر ونحوه فليُقَصِّر.

قال ابن سحون : ومن أوطن من هؤلاء مدينةً من مدائن الحرب، ثم لما طُلب اختفى فيها، فليَتَمَّ ما أقام بها حتى يَظَنُّ. وكذلك إن خرج إلى مسيرة نصف يوم ليقم فيها مختفياً فليَتَمَّ.

ولو أسلم أهل مدينة فحاصروهم الروم فليَتَمُوا حتى يخرجوا إلى مسافة يُقَصَّر فيها فليُقَصِّرُوا، [غلبوا على مدينتهم أو لم يُغلبوا. وإن أقاموا ببلد الحرب شهراً

(1) (دخل) سقطت من ص.

فليُقصِرُوا⁽¹⁾. وإن رجعوا إلى مدينتهم ولم يكن عرض لها الروم فليتمّوا بها. وإن كان قد غلب عليها⁽²⁾ الروم ثمّ لمّا رجع أهلها تركوها لهم، فإن أراد أهلها إيطانهم فليتمّوا. وإن لم يريدوا ذلك ولكن ليقيموا بها شهراً ويذهبوا فليُقصِرُوا كمن لا يأمن بدار الحرب. وكذلك المسلمون يغلبون على مدينة للروم، فأقاموا بها ليوطنوها وهم ممتنعون فليتمّوا. وإن لم يكونوا ممتنعين وإثما يقيموا مدّةً ويرتحلوا، فليُقصِرُوا.

ولو أتى العدو مدينةً للمسلمين فخرجوا فعسكروا على ميكنين منها فحضرت صلاة الجمعة فلا جمعة عليهم، وليُصلّ بهم ظهراً على سُنّة صلاة الخوف في الحضر، / وليس عليهم صلاة العيد لشغلهم بالعدوّ. ولو حوصروا في المدينة صلّى بهم الإمام بكلّ طائفة ركعة.

قال : واختلف أهل الشام في الصلاة بدّايق إذا نزلها الإمام في الإقصار. فقال الأوزاعي : هي من منازل المسلمين. فإذا لم يُذَرّ متى يرحل منها. فأقصر إلى اثني عشر يوماً، ثمّ أتمّ. واختلف قول مكحول في الإتمام بها والإقصار، ورجع إلى أن يُتمّ.

قال سحنون : هي من بلد الإسلام، والأمر عندنا على حالتين : فإن نزل بأرض الإسلام قصر ما لم يتوّ إقامة أربعة أيّام. وإن كان بأرض الحرب فليُقصِر وإن أقام السنين، أقام على حصن أو غيره. وروى الوليد عن مالك أنّهم كانوا يجمعون الصلاة في الغزو، وما سمعت أحداً يحكي هذا عن مالك، ولا جمعة عند مالك ببلد الحرب.

قال الأوزاعي : يصلّون صلاة العيد بإمامهم. قال سحنون : لا صلاة عيد ولا جمعة ببلد الحرب، ولا أضحية عليهم.

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(2) (عليها) ساقطة من الأصل.

وقال الأوزاعي ومكحول : يضخون بغنم الروم. قال سحنون : إنما يضحي الرجل بملكه وغنم الروم غير مملوكة.

قال سحنون : وإذا كانت مدينة هي أقرب إلى دار الحرب من أخرى، وأمر الخليفة أهلها بالغزو، فكتب بذلك أمير الدنيا إلى القُصوى فخرجوا إلى الدنيا، فإن كان بين المدينتين ما يُقصر فيه قَصروا. وإن لم يكن بينهما ذلك وبين القُصوى وبلد / الحرب ما يُقصر فيه، فإن كان أهل القُصوى على عزم في الخروج، خرج أهل القرية أو قعدوا، فليُقصروا من يوم خرجوا، ولا قصر على أهل الدنيا إن خرجوا حتى يكون بينهم وبين أرض الحرب ما يُقصر فيه. وإن كان أهل القُصوى لا ينفذون إلّا بخروج أهل الدنيا فلا يُقصر أهل القُصوى حتى يبرزوا مع أهل الدنيا منها إلّا أن لا يكون بسير⁽¹⁾ منها إلى أرض الحرب ما يُقصر فيه فلا قصر على أحد منهم. وإذا جهلوا أقصى سفرهم لم يُقصروا على شك حتى يُوقنوا بما يُقصر فيه.

وإن كان بين المدينتين أربع بُردٍ فأكثر قصر أهلها بخروجهم وفي مقامهم في الدنيا وإن طال مقامهم إن كانوا عازمين على النفوذ، ما لم ينووا إقامة أربعة أيام بها فليتموا حتى يبرزوا منها فيرجعوا إلى أصل سفرهم فيُقصروا. وإن جهلوا أقصى المغزى فلا يُقصر من خرج من المدينة القرية حتى يُوقنَ بمسيره أربعة بُردٍ، إمّا لخبوه أو علمهم بمخارج أسفاره. وإذا خرجوا عازمين والسفرُ تُقصر فيه الصلاة فعسكروا خارجاً حتى يلحقهم الوالي فليُقصروا ما أقاموا إن كان لابد أن يخرجوا، خرج وإلّهم أو لم يخرج. وإن كان لا يخرجون إلّا به أتموا حتى يرحل بهم عن عسكرهم إلى ما يُقصر فيه. وإن خرجوا وبينهم⁽²⁾ وبين المدينة الأخرى بریدان، وبينهم وبين أول دار الحرب أربع بُردٍ فليُقصروا. فإن قَصروا فلما بلغوا المدينة

(1) في الأصل وص : « ليس » والإصلاح من هامش ح.

(2) وبينهم) ساقطة من الأصل.

الأخرى قال الوالي : قد كتبت إلى الخليفة قبل خروجكم ألا تغزوا، فإن كان خروجهم من مدينتهم / على ألا يخرجوا إلا بخروجه وقصروا فليعيدوا كل ما قصروا 75/ظ فيه. ولو كتب إليهم والي القرية من أراد الخروج فليواف موضع كذا من أول دار الحرب، ولم يخبرهم مدى سفره فأتوه، فإن لم تكن مسافة قصر فليتموا في مسيرهم وإقامتهم حتى يظعنوا. فإن علموا أن في سفرهم ما تقصر فيه قصروا من يومئذ. وإن قصروا قبل ذلك أعادوا أبداً أربعة(1). وإن ظعنوا في الوقت فركتين.

آخر الرابع من كتاب النوادر والحمد لله
يتلوه الخامس والحمد لله

(1) في الأصل (أربعاً) وسقطت من ص.

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم

الخامس من الجهاد والنوادر

في فداء الأسارى المسلمين
وهل يُفقدون بالخيْل والسلاح
والرجال والنساء والصبيان والأشياء المحرّمة
وفي رجوع من يفدي الأسير عليه

من العُقبية⁽¹⁾ روى أشهب عن مالك [قال : ويجب على المسلمين فداء أساراهم بما قدروا عليه، كما عليهم أن يقاتلوا حتّى يستنقذوهم. قال أصبغ عن أشهب عن مالك⁽²⁾] وإن لم يقدرُوا على فدائهم إلّا بكلّ ما يملكون فذلك عليهم. وذكر ابن سحنون نحوه عن مالك، وذكر ابن حبيب رواية أشهب هذه كلّها. قال : ورواها ابن الماجشون عنه.

قال ابن حبيب : وقاله الأوزاعي. وقد سمعتُ أهل العلم يقولون يجب ذلك على الإمام وعلى العامة. فأما على الخاصة فمستحسن. وأمر عمر بن عبد العزيز أن يُفدى من هرب إليهم طوعاً من حرّ أو عبد، وذكر ابن سحنون عنه مثله.

ومن العُقبية⁽³⁾ / قال أشهب : فإن طلبوا الخيل والسلاح فلا بأس أن يُفدى بها. وأما الخمر فلا ولا يُدخّل في نافلة بمعصية.

(1) البيان والتحصيل، 3 : 80.

(2) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(3) البيان والتحصيل، 3 : 81.

ومن كتاب ابن سحنون قال سحنون : يُفدى بالخيـل والسلاح، والمؤمن أعظمُ حرمةً. وإن طلبوا الخمر والخنزير والميتة أمر الإمام أهل الذمة بدفع ذلك إليهم وحاسبهم بقيمته في الجزية. فإن أئى من ذلك أهل الذمة لم يُجبروا، ولم يَر قول أشهب. قال سحنون : لا بأس أن يبتاع لهم الخمر للفداء وهذه ضرورة. وفي غير كتاب ابن سحنون : أن ابن القاسم لم يَر أن يُفدى بالخيـل والخمر [قال : والخمر أخف].

ومن كتاب ابن المَوَاز قال ابن القاسم : إذا طلبوا مَنّا فداء المسلم بالخيـل والخمر⁽¹⁾. فلا يصلح ذلك بالخيـل، وهو بالخمر⁽²⁾ أخف. وأجاز أبو زيد أن يُفدى بالفرس وقال : مسلمٌ أحب إلينا من فرس⁽³⁾.

ومن كتاب ابن سحنون : ومن فدى أسيراً مسلماً بخمر أو بخنزير أو ميتة أو اشتراه بذلك أو وُهبَ له فكافأ عليه بذلك فلا رجوع له⁽⁴⁾ عليه شيء من ذلك إلا أن يكون المُعْطى ذمياً فليَرْجع عليه بقيمة الخمر والخنزير. وإن كانت الميتة مِمّا يملكون أخذ منه قيمتها.

قلتُ : فَلِمَ أَرْجَعْتُهُ بما كافأ فيه والمكافأة تطوع ؟ قال : لأنهم يُرى أنهم⁽⁵⁾ أرادوا الثواب.

قال ابن حبيب : قال لي⁽⁶⁾ مطرّف وابن الماجشون وأصْبِغْ لا بأس بفداء المسلم بالخيـل والسلاح وبالمشرك الذي له / القدرُ عندهم والنجدة إذا لم يَرْضَوْا إلا 76 ط به.

(1) ما بين معقوتين ساقط من ص.

(2) صحح لفظ (الخمر) في النص كله بلفظ (الخمير) في هامش ح. وهو غير المنصوص عليه.

(3) في الأصل (من ألف فرس).

(4) له ساقطة من الأصل وص.

(5) سقط من الأصل عبارة : يُرى أنهم.

(6) لي ساقطة من الأصل.

قال عمر : لَبَقَاءُ مُسْلِمٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ فَتْحِ حِصْنٍ مِنْ حُصُونِهِمْ. قال ابن حبيب : وهذا إذا أُتِسَ أَنْ يَقْبِلُوا مَالاً، وَيُجْتَهِدَ فِي ذَلِكَ وَيُذِلَّ. قال والسلاح والخيال أيضاً إذا لم يكن أمراً كبيراً يظهر لهم بالقوة القاهرة. وكذلك العدد الكثير. فأما الرجل والرجلان والشيء بعد الشيء⁽¹⁾ في الفرط فذلك جائز إلا أن يأتي مشرك إلينا معه أسير مسلم فلا يفادى بالسلاح. فإن أتى إلا ذلك أخذ منه صاغراً وأعطى به القيمة. وكذلك إن جاء به ليفدي به مشركاً فوجده قد مات، فلا يُترك يرجع به ويُعطى القيمة. والذي ذكر ابن حبيب قول ابن الماجشون وغيره⁽²⁾، وخالفه ابن القاسم.

قال أبو محمد : وفي باب فداء أسارى المشركين من هذا.

ومن كتاب ابن سحنون قال : وإذا فُدي الأسير بأضعاف ثمنه، فإنه يُرجع عليه به⁽³⁾ على ما أحبَّ أو كره.

قال ابن نافع عن مالك : وإذا أسلم الصبي عندنا فلا يُفدى به الأسير المسلم. قال سحنون : وإن طلبوا علوجاً بأيدينا لهم نكايَةً في فداء المسلم فلا بأس أن يعطوا ذلك. وكذلك صبيان صغار من أطفالهم إلا أن يسلموا ويعقلوا الإسلام فلا أرى ذلك. وقد قال مالك : إذا سبوا أطفالهم وليس معهم أب ولا أم فلهم حكم المسلمين ويُصلّى عليهم إن ماتوا. وأجاز أن يفادى بهم المسلم. وقال / لي مَعْن عن مالك : لا يُفادى بمن صُلّي من السبي.

77/او

قال سحنون : ولا بأس أن يُفدى مسلم بدمي إن رضي الذمي وكانوا⁽⁴⁾ لا يسترقونه. فأما إن كانوا يسترقونه فلا.

قال ابن حبيب عن مطرف وابن الماجشون عن مالك : وإذا قدم مشرك بأسير مسلم فطلب أن يفدي به قريباً له مشركاً رقيقاً مسلماً، فأبى سيده فليُجبره

(1) في الأصل : والسبي بعد السبي.

(2) سقط من الأصل : (وغيره).

(3) (4) ساقط من ح.

(4) كانوا ساقطة من ص.

الإمام على أن يأخذ فيه قيمته ويُفدى به المسلم⁽¹⁾. قال : وإن طلب المشرك بأسيره شططاً من الثمن فإن كان قريباً من القيمة أُعْطِيَ. وإلا أُخِذَ القيمة، ولو طلب الرجوع به جُبر على أخذ القيمة ونُزِعَ منه، قاله ابن نافع.

وقال ابن القاسم : لا يؤخذ منه إلا برضاه ويُترك الرجوع به، وخالفه أصبغ وغيره، وليس هذا من الخثر⁽²⁾ ولم يعاهدهم على أن يخالف بالعهد أحكام الله سبحانه. وذكر ابن سحنون عن عبد الملك نحوه وقال : إن كان في قيمة المشرك فضلٌ بيّن على المسلم مُنِعَ القادم به من الرجوع به.

قال سحنون وقال عبد الملك : ولا يزداد على قيمته إلا الشيء القريب. وقال مالك : يُمنع من التشحيط في ثمنه. وكذلك إن كان العالج والعلجة تشبه قيمتهم قيمة المسلم، نَزَعَهَا مَنَ هما بيده وأعطاه القيمة على الاجتهاد.

قال ابن سحنون عن أبيه : إذا طلبوا في فداء⁽³⁾ أسارى مسلمين علوجاً استرقهم المسلمون وأبوا إلا هذا، فلا بأس أن يُجبر الإمام / ساداهم على البيع ويعطيهم الثمن ويُفدى المسلمين بهم، ولا يُباع منهم جُبة مشرك ذات ثمن، ولا بأس أن يُفدى بها مسلم، يريد : كأنها ممّا يترزّن به في الحرب. وإذا قدم عالج بأسير يطلب به فداء زوجته أو ولده فوجدهما قد أسلما، فمالك وابن القاسم يريان أن له رده، وغيرهما يرى أن يُجبر على أخذ القيمة. قال : ولو كان إنما فاتا بتدبير أو كتابة أو عتق إلى أجل، فهو فوت ويُعطى قيمة الأسير عند من ذكرنا، ومعنى القيمة في هذه المسائل أي فداء مثله، ليس العربي والقُرشي كالأسود والمولى.

قلت : فقد فَدَيْتَ الأسارى الذين كانوا بسرّديّة⁽⁴⁾ على قيمتهم عبيداً. قال : إنما ذلك لأنهم غير معروفين عندي من ذوي القدر.

(1) (المسلم) ساقط أيضا من ص.

(2) الخثر : الغدرُ والخديعة وفي ص : الجبر.

(3) (فداء) ساقط من ص.

(4) في الأصل : (سودانية) وهو تصحيف.

وقد روى ابن نافع عن مالك في مسلم رهنه أبوه بيد العدو فمات الأب فخرج رجل مسلم ففداه على من يرجع قال : لو فداه الإمام. قال سحنون : وأنا أرى إن كان رهنه أبوه في مصلحة للمسلمين وما ينزل بينهم وبين العدو ثم أكتأث الأمر فعلى الإمام فداؤه، وأحب إلي أن يفتككه ويغرم لمن فداه. وإن كان إنما رهنه في تجارة فغرم ذلك على الأب ويؤذّب. وإن مات فذلك في تركته يرجع به الابن ويؤدّي الابن لمن فداه ويرجع بذلك في تركة الأب.

وقال ربيعة : وإذا فدى الذمّي مسلماً / فليرجع عليه بما فداه به إن كان من ذمتنا ممن علينا نصره. وإن كان ممن ليس علينا نصره فلهم رضاهم. قال : يعني من ليس علينا نصره : من ينزل عندنا بأمان وقد فدوا مسلماً فلهم رضاهم. قال ابن حبيب : إلا أن يطلب هذا المستأمن ثمناً شحيحاً فليعط القيمة. قاله مالك من رواية مطرف وابن الماجشون، وقاله أصبغ.

قال سحنون : ومن فدى خمسين أسيراً مسلماً ببلد الحرب بألف دينار رجع عليهم، ومنهم ذو القدر وغيره والمليء والمُعْدِم، فإن كان العدو قد عرفوا ذا القدر منهم وشحّوا عليهم فليقسم عليهم الفداء على تفاوت أقدارهم. وإن كان العدو جهلوا ذلك فذلك⁽¹⁾ عليهم بالسوية. وكذلك إن كان فيهم عبيد، فهم سواء والسيد مخير بين أن يسلمهم أو يفديهم. قال : ومن فدى أسيراً مسلماً فهو أحق بماله من غرمائه حتى يأخذ الفداء.

قال عبد الملك : وذلك آكد من الدين لأنه يُفدى وهو كارة وبأضفاف ثمنه وديته، فقد حلّ ذلك في ذمته بغير طوعه فلهذا صار أولى. وقد يبيع الرجل العبد⁽²⁾ بيعاً فاسداً فيفسخ وقد أتلّف البائع الثمن وفلس فالمبتاع أحق به حتى يأخذ الثمن كالرهن. فإن بقي عن قيمتهم شيء، حاصّهم [به فيما سواه من ماله.

(2) سقطت (فذلك) من ص. وفيها : فبالسوية.

(3) سقط (العبد) أيضاً من ص.

وكذلك من فدى مكائِباً أو مدبراً أو مُعْتَقاً إلى أجل، وسيّد أمّ الولد⁽¹⁾ فيما يلزمه فيها. قال سحنون : ومفديها أحق / من غرماء سيّدها بما فداها به⁽²⁾. 178/ظ

وقد تقدّم في الجزء الثاني في باب الحرّ يُفدى أو يُباع في المغنم ذُكِرَ الرجوع على الحرّ بالفداء.

قال سحنون : ومن فدى ذميّة من العدو فلا يطأها وله ما فداها به، يريد : عليها. ولو أهدى ملك الروم إلى أمير المسلمين أو إلى المسلمين مسلماً أو ذميّاً لم يكن عليهما شيء. قال : وروى ابن نافع عن مالك فيمن اشترى عبداً من العدو فلما قدم به تكلم بالعربيّة وأقام البيّنة أنّه حرّ أسره العدو فإنّه يغرّم لمبتاعه الثمن. فإن لم يكن عنده فليُتّبع به ذنباً.

قال عنه ابن نافع فيمن عنده أمّ وليد نصرانيّة ابتاعها من السبي فطلب قريب لها أن يُعطيه فيها أسيراً مسلماً، قال : إن رضيت أمّ الولد.

قال في كتاب ابن الموّاز : وكانت على شيركيها فذلك جائز. وإن كرهت فإني أكره ذلك. وأمّا لو أسلمت فلا يجوز أن يُفدى الأسير بها. وذكره ابن حبيب عن مالك وقال : فإن كرهت أو كره ذلك سيّدها فلا يفعله. واستثقله أصبغ وإن رضيا. ويقول مالك أقول.

وقال في العُقبية⁽³⁾ أبو زيد عن ابن القاسم في أمّ الولد النصرانيّة لمسلم طلب وليّها أن يفديها، قال : فلا يفعل ذلك سيّدها. قال : ولو أعتقها فله أن يدفعها في الفداء وبعد أن يستبرئها، وكذلك لو أولدها فله أن يدفعها في الفداء⁽⁴⁾.

قال أبو محمّد : إنمّا يعني، والله أعلم، في التي / أعتقها أو أولدها : إنمّا يدفعها في فداء مسلم برضاهم⁽⁵⁾ لا بما لا يأخذه. وإنمّا يدفعها في فداء مسلم

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(2) (به) ساقط أيضاً من ص.

(3) البيان والتحصيل، 3 : 91-92.

(4) جملة (فهو أن يدفعها في الفداء) ساقطة من الأصل وص.

(5) سقط منها أيضاً (برضاهم).

على أن لا يسترّقوها. وقد قال سحنون في الذمّي أُنْفِدَى به مسلم برضي الذمّي ؟ قال : إن كان لا يسترّقونه فَنَعَمْ وإلّا فلا.

قال ابن حبيب قال مالك في أسير مسلم قال لرجل : أفدني ولك كذا غير ما تُفدي به : فلا شيء عليه غير ما فداه به.

وبعد هذا باب في فداء المشركين فيه من معاني هذا الباب، وباب في بيع صغار الكتائبين والفداء بهم من هذا، وزيادة فيه.

فيمن فدى زوجته أو أحداً من ذوي محارمه وفي الفداء على شرط زيادة أو عرض

من العُتْبِيَّة⁽¹⁾ من رواية عيسى عن ابن القاسم، ومثله في كتاب ابن سحنون عن مالك والمغيرة فيمن ابتاع زوجته من العدو وقد أسروها⁽²⁾ أو فداها : فإن لم يَعْلَمْ بها حين الشراء فله اثباعتها بالفداء. وإن عَلِمَ بها فليس له اثباعتها بشيء. قال عنه يحيى بن يحيى : إلّا أن تأمره بذلك.

قال ابن حبيب : ومن فدى من الزوجين صاحبه فلا رجوع له عليه إلّا أن يكون فداؤه بأمره أو يفديه وهو غير عارف به، فليَتَّبِعْهُ بذلك في عُدْمِهِ وَمَلَايِهِ. وقاله مطرّف وابن الماجشون عن مالك، وقاله ابن القاسم. وسبيل فداء القريب لقريبه كالزوجين لا رجوع له على الآباء / والأمهات والأبناء والبنات والإخوة والأخوات والأعمام والعَمَّات والأخوال والحالات والأجداد والجدّات وبنو الأخوة وبنو⁽³⁾ الأخوات. فإن فداه وهو لا يَعْرِفُهُ رجع عليه إلّا فِيمَنْ يَعْتَقُ عليه فلا يَرْجِعُ عليه. وأمّا إن فداه بأمره فليَرْجِعْ عليه، كان يَعْتَقُ عليه أو لا يَعْتَقُ عليه.

(1) البيان والتحصيل، 4 : 189.

(2) (وقد أسروها) ساقط من الأصل.

(3) (وبنو) ساقطة من ص.

قال سحنون : من فدى أحداً من ذوي رحمه من العدو أو اشتراه منهم، فكل من لا يرجع عليه بثواب في الهبة فلا يرجع عليه في هذا إذا كان عالماً به. وكذلك أحد الزوجين يفدي صاحبه إذ لا ثواب بينهما في الهبات. وإن كان لا يعلم به رجع عليه في ذلك كله. وكذلك في الأبوين والولد لأنه لم يملكه بالفداء. ولو كان ملكاً لكان⁽¹⁾ إذا فدى زوجته حرمت عليه. فإن كان عالماً به لم يرجع عليه.

ومن كتاب ابن حبيب : وإن قالت الأسيرة لزوجها أفديني ولك مهري أو ولك كذا فليس له إلا ما ودّى. وقال ابن القاسم : إن وُفيت له الفدية فالمهر موضوع لأنه أمر بين لا خطر فيه. قال ابن حبيب : وقول مالك في الأجنبية يكشف هذا : إذا قال له أفديني ولك كذا إنه⁽²⁾ ليس له غير ما ودّى. [وكذلك هذا ليس له غير ما ودّى]⁽³⁾ والمهر ثابت عليه.

ومن الغنية⁽⁴⁾ : روى يحيى عن ابن القاسم في الأسيرة / تسأل زوجها أن يفديها ولم تسم له شيئاً على أن تسقط عنه مهرها فلا يجوز إذا لم تسم العوض الذي له تركت المهر، ويبقى لها مهرها وعليها غرم ما فداها به. وأما إن سمت له الفدية، فإن سمت دراهم والمهر دنانير لم يجوز إلا أن تقبض هي منه الدراهم صرفاً مكانها قبل التفرق ثم تدفعها إليه للفداء، فيجوز إن كان المهر حالاً. وكذلك لو كانت الفدية دنانير والمهر دراهم. وإن كان كلاهما دنانير والسكة سواء والمهر حال فلا بأس أن يفديها بأقل منه أو بأكثر إذا قبضت ما يفديها به والمهر حال، لأنها إما قبضت أقل منه وتركت باقيه أو قضاها جميعه وزادها.

وإن كان المهر إلى أجل لم يجوز أخذها أقل منه لأنها وضعت وتعجلت. وإن أخذت أكثر فهو بيع ذهب بذهب إلى أجل متفاضلاً. وإذا كان الذي عليه

(1) سقط من الأصل : (لكان).

(2) سقطت (إنه) من الأصل. وفي ص (لأنه).

(3) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(4) البيان والتحصيل، 4 : 197.

عروضاً جاز أن يفديها بمثلها صفةً وجنساً⁽¹⁾. وإن كانت عليه دنائير أو دراهم جاز الفداء بما شاء حلّ المهر أو لم يحلّ إذا قبضت ما يفديها به. وإن كان الذي عليه عروضاً جاز فداؤها بعروض وإن خالفها، وبدنائير أو دراهم إذا عجل الفدية. فإن تأخرت لم يجز فيما ذكرنا من ذلك ومن اختلاف العروض. وإن كان المهر طعاماً فيجوز أن يفديها بمثله صفةً وجنساً⁽²⁾ حلّ أو لم يحلّ. وإذا لم يحلّ لم يجز / بأكثر منه ولا بأقلّ.

80/ظ

ومن كتاب ابن سحنون روى ابن نافع عن مالك قال : إذا قالت لزوجها أفدني وأضغ عنك مهري وهو خمسون ديناراً، ففداها بعبد قيمته خمسون ديناراً⁽³⁾، قال لا شيء له من مهرها إلا أن يفديها وهو لا يعلم أنها امرأته.

وقال ابن نافع عن مالك في الأسير يقول لرجل : أفدني بكذا وأردّه عليك وأزيدك كذا، فليس له إلا ما ودّى. وكذلك في كتاب ابن حبيب عن مالك.

فيمن فدى حرّاً من العدو ثمّ اختلفا في مقدار الفداء
أو ادّعى كلّ واحد أنّه فدى صاحبه
أو ادّعى استرقاق من قدّم معه أو نحو ذلك

من كتاب ابن الموّاز عن أصبغ، رواه عن ابن القاسم، ونحوه في الغيبة⁽⁴⁾ عن ابن القاسم : ومن فدى أسيراً من بلد الحرب وقدم به وقال الأسير ما فداني بشيء أو قال بشيء يسير وقال الآخر بكثير، فالأسير مصدّق في الوجهين، كان يُشبه ما قال الأسير أو لا يُشبهه، يريد مع يمينه. قال لأنّ مالكا قال لو قال⁽⁵⁾ لم

(1) وجنساً) ساقط من الأصل.

(2) كذا في المخطوطات. وصحح في هامش ح : (وكيّلاً).

(3) ديناراً) ساقط من ص.

(4) البيان والتحصيل، 2 : 634.

(5) لو قال) ساقطة من الأصل.

يَقْدِنِي أَصْلًا لَصُدَّقَ مَعَ يَمِينِهِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَ الْآخِرَ بَيِّنَةً. قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ وَإِنْ كَانَ هُوَ أَخْرَجَهُ مِنْ أَرْضِ الْحَرْبِ.

قَالَ : وَلَوْ ادَّعَى كُلُّ وَاحِدٍ أَنَّهُ فَدَى صَاحِبَهُ لَمْ يَصُدَّقَا وَلَا يَتَّبِعُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ بِشَيْءٍ. قَالَ فِي الْعُشْبَةِ (١) وَيَخْلِفَانِ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ سَحْنُونٍ إِذَا قَالَ / قَدْ فَدَيْتُكَ بِمِائَتِينَ وَقَالَ الْأَسِيرُ بِمِائَةٍ، 81/و
فَالْقَوْلُ قَوْلُ الْأَسِيرِ مَعَ يَمِينِهِ، وَقَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ مِنْ غَيْرِ رِوَايَةِ سَحْنُونٍ. وَقَالَ
سَحْنُونُ مَرَّةً : الْقَوْلُ قَوْلُ الْأَسِيرِ إِنْ اخْتَلَفَا إِنْ ادَّعَى مَا يُشْبِهُهُ، ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ
الْقَوْلُ قَوْلُ الَّذِي فَدَاهُ لِأَنَّهُ هُوَ أَخْرَجَهُ مِنْ أَرْضِ الْحَرْبِ فَهُوَ كَالْحَيَاةِ. وَكَذَلِكَ لَوْ
قَالَ لَمْ يَقْدِنِي بِشَيْءٍ.

قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ : وَإِذَا اخْتَلَفَ الْمُفْدَى وَالْمُفْدَى فِي مَبْلَغِ الْفِدَاءِ فَالْمُفْدَى
مَصْدُقٌ مَعَ يَمِينِهِ [وَإِنْ كَانَ مَا لَا يُشْبِهُهُ فِدَاءً مِثْلَهُ، كَمَا لَوْ قَالَ لَمْ يَقْدِنِي بِشَيْءٍ وَقَدْ
خَرَجَا مِنْ بَلَدِ الْحَرْبِ. وَكَذَلِكَ لَوْ قَامَتِ بَيِّنَةٌ أَنَّهُ فَدَاهُ وَلَمْ يَوْقُتْ فَالْمُفْدَى مَصْدُقٌ
مَعَ يَمِينِهِ] (٢). وَإِذَا خَرَجَ تَاجِرٌ مِنْ بَلَدِ الْحَرْبِ وَخَرَجَ مَعَهُ أَسِيرٌ مُسْلِمٌ أَوْ رَجُلٌ
أَسْلَمَ مِنَ الْحَرَبَيْنِ وَقَالَ فَدَيْتُهُمَا أَوْ أَحَدَهُمَا فَكَذَّبَاهُ، فَهُمَا مَصْدُقَانِ مَعَ أَيْمَانِهِمَا.
وَلَوْ صَدَّقَهُ الْمُفْدَى وَاخْتَلَفَا فِي مَبْلَغِ الْفِدَاءِ فَالْمُفْدَى مَصْدُقٌ مَعَ يَمِينِهِ فِي مَبْلَغِهِ،
وَقَالَ مَطْرَفُ وَابْنُ الْمَاجِشُونِ وَابْنُ الْقَاسِمِ وَأَصْبَغُ.

وَقِيلَ : إِذَا أَقْرَأَ الْمُفْدَى أَنَّهُ فَدَاهُ وَاخْتَلَفَا فِي قَدْرِ الْفِدَاءِ فَالْفَادِي مَصْدُقٌ
وَيَصِيرُ كَالرَّهْنِ فِي يَدَيْهِ وَهَذَا خِلَافُ قَوْلِ مَالِكٍ. وَإِذَا خَرَجَتْ مُسْلِمَةٌ كَانَتْ
مَأْسُورَةً مَعَ حَرْبِيِّ أَسْلَمَ فَادَّعَى كُلُّ وَاحِدٍ أَنَّهُ فَدَى صَاحِبَهُ فَلْيَتَحَالَفَا. فَمَنْ نَكَلَ
صُدَّقَ عَلَيْهِ مَنْ حَلَفَ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ سَحْنُونٍ [قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ : إِذَا حَلَفَ الْأَسِيرُ وَالْمُشْتَرَى / فِيمَا 81/ظ
اشْتَرَاهُ بِهِ. صُدَّقَ الْمُشْتَرَى. وَقَالَ سَحْنُونُ] (٣)، إِنْ كَانَ الْأَسِيرُ فِي يَدِي الْمُشْتَرَى.

(١) الْبَيَانُ وَالتَّحْصِيلُ، ٢ : ٦١٤.

(٢) مَا بَيْنَ مَعْقُوفَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ هُنَا.

(٣) مَا بَيْنَ مَعْقُوفَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ هُنَا.

وقال سفيان (1) : إن أقر أنه أمره أن يشتريه ولم يوقت فالمشتري مصدق. وإن قال : أمرتك أن تشتريني بكذا وقال المبتاع بل بكذا فالأسير مصدق. وقال ابن أبي ليلى : القول قول المشتري.

وقال ابن حبيب : قال ابن القاسم، [وذكر مثله الغنبي من رواية يحيى عن ابن القاسم] (2) قال في أسير مسلم هرب من العدو أو قدم يريق فزعم أحدهم أنه حرّ مسلم وانتسب، وهو فصيح وذكر قوماً عرفوا ما يقول أن رجلاً أسير من عندهم عما يصف وينتسب ولا يعرفونه بعينه، قال في الغنبي (3) : وفيهم عدول، قال يقي بيد الذي خرج بيده رقيقاً حتى تثبت حرّيته. قال في الغنبي : حتى يثبت أنه الذي سبي بالعدول (4). وقال في الكتائب : أو يثبت أنه كان يُعرف بالإسلام بأرض العدو فلا يجوز استرقاقه بإخراجه من أرضه، وقاله أصبغ.

ومن كتاب ابن سحنون وقال الأوزاعي : وإن خرج إلينا أسير مسلم بامرأة وصبيّة فزعم أن المرأة زوجته وأن الصبيّة ابنته، فإن صدّقته المرأة فهي زوجته. وإن أنكرت فهي مصدقة، ولا يلحق به ولدها إلا ببيّنة، وقاله سحنون، وكذلك لو (5) لم يكن معها ولد لم يُقبل قوله إلا ببيّنة أو تقرّ له بالزوجة.

جامع القول / في الأسير وفي إكراهه على القول أو عمل وذكر صلاته وغير ذلك من شأنه وهل يطأ أهله ؟

من كتاب ابن سحنون : روي أن النبي ﷺ قال : مَنْ آسَأَسَرَ وَلَمْ تُنْخِئْهُ جَرَّاحٌ فَلَيْسَ مِنْنَا (6). وجاء الفضل فيمن قُتل منهم، أو تُجِير بين القتل والكفر

(1) في ص (سحنون) بدل سفيان ص.

(2) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(3) البيان والتحصيل، 3 : 23.

(4) منجف في الأصل فكتب : سبي بالعدو.

(5) سقطت (أو) من الأصل.

(6) في الجهاد من صحيح البخاري : باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر.

فاختار القتل. وقد أنزل الله سبحانه في عَمَّار بن يَاسِرٍ : ﴿إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ (1).

ومن كتاب ابن حبيب قال الله تعالى : ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتَهُ﴾ (2)، وقال ﴿إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ﴾، الآية. وقال النبي ﷺ لَعَمَّار : إِنْ عَادُوا فَعُدَّ. فمن ترك الرخصة وصبر على إظهار الإسلام فذلك له واسع فيما يُعرض من القتل، وذلك أَحْظَى له عند ربه إِنْ صَدَقَ. وقد جاءت به الآثار. قال : وإِذَا الرخصة في القول والقلب مطمئنٌ بالإيمان. وأما على أَنْ يعمل عملاً فيسجد (3) لغير الله أو يَصَلِّيَ إلى غير الْقِبْلَةِ أو يشرب الخمر ويأكل الخنزير أو يزنِّي أو يقتل مسلماً أو يضره أو يأكل ماله وما أشبه ذلك فلا رخصة له وَإِنْ خاف القتل. قال ابن عباس : التَّقِيَّةُ بالقول وليس بالفعل ولا باليد. وقال محمد بن الحسن : إِنْ (4) كان الصَّنَمُ إِذَا سجد إليه قِبَالَةَ الْقِبْلَةِ فله أَنْ يسجد وينوي الْقِبْلَةَ، وهو قول حسن.

ومن كتاب ابن سحنون قال الأوزاعي : أُبِيحَ لِلْمُكْرَهِ الْقَوْلُ وَلَا يَصْدُقُ ذَلِكَ بعمل. قال : فَإِنْ أُكْرِهَ عَلَى ذَلِكَ مثل السجود للوثن أو صليب أو أكل خنزير وشرب خمر، فلا يفعل وَلِيَحْتَرِ القتل، وقاله قتادة. وقال سحنون : يَسْعُهُ أَنْ يفعل ذلك كما يَسْعُهُ فِي الْقَوْل. وقال الحسن ومكحول : يُكْرَهُ عَلَى الْقَوْل وَالْعَمَلُ وَهُوَ يُسِرُّ الْإِيمَانَ. /

82/ظ

قال سحنون قال مالك والأوزاعي أخبره عنهما الوليد (5) : قد أُسِرَ عبد الله ابن حذافة صاحب النبي ﷺ، فطُبِقَ عَلَيْهِ فِي بَيْتٍ مَعَ خَمْرٍ وَخَنَزِيرٍ لِأَكْلٍ مِنْ ذَلِكَ وَيَشْرَبُ، فَأُخْرِجَ بَعْدَ ثَلَاثٍ وَلَمْ يَفْعَلْ وَكَادَ أَنْ يَهْلِكَ، فَقَالَ لِصَاحِبِ قَيْسَرِيَّةٍ : إِنَّ الْضَرُورَةَ تَبِيحُ لِي ذَلِكَ وَلَكِنْ كَرِهْتُ أَنْ أَشْمَتَكَ بِالْإِسْلَامِ.

(1) الآية 106 من سورة النحل.

(2) الآية 28 من سورة النساء.

(3) (فيسجد) ساقط من ص.

(4) فِي الْأَصْلِ : (إِذَا)، وسقط من ص.

(5) فِي الْأَصْلِ : الوليد بن مسلم.

وروى الوليد عنهما في أسير قُدِّمَ للقتل بعد أن صَلَّى العصرَ أيركع ركعتين ؟
 قالوا : لِيَرْكَعْ في كُلِّ وقت. وقال ابن نافع عن مالك قال⁽¹⁾ ما سمعتُ ذلك. قال
 سحنون : لا يركع إلَّا في⁽²⁾ وقت تصلي النافلة. قال الأوزاعيّ وسحنون في أسير
 موثوق مُنْع من الصلاة، قالوا : يُصَلِّي إيماءً. قال سحنون : فَإِنْ أُطْلِقَ في الوقت
 أُحْبِثَتْ له أَنْ يُعِيدَ وما ذلك عليه. قالوا : فَإِنْ حِيلَ بينه وبين الماء فليتيّم
 ويصلي. قال الأوزاعيّ : فَإِنْ حِيلَ بينه وبين التيمّم فلا يدعُه وإن قُتِل، إلَّا أَنْ
 يكون في حديد ولا يقدر معه على وضوء ولا تيمّم. قال سحنون : إذا خاف
 القتل وسِعَه ترك التيمّم، وكذلك ترك الصلاة.

وروى مَعْن عن مالك فيمن كَعَّمه⁽³⁾ العلوّ ثمّ حلّوه، أنّه لا يعيد ما مضى
 وقته من الصلاة. وعلى رواية ابن القاسم في الذين⁽⁴⁾ تحت الهدم : يُعِيدُونَ أبدأ.
 وابن نافع لا يرى على من تحت الهدم إعادةً.

قال الأوزاعيّ : ليس على أسارى المسلمين جُمعة. قال سحنون : ولو كانوا
 جماعةً يكون لثلهم جُمعة ولم يمنعهم من ذلك العدو⁽⁵⁾ فليجمعوا، كانوا في سجن
 أو في مدينة مسرّحين. قال ابن شهاب ومالك والأوزاعيّ : إنّ الأسير يُتَمُّ حتّى /
 يسافر. قال سحنون : ويسأله عن المسافة ويقبل منهم.

قال مَعْن عن مالك : ولا بأس على المجاهد أن يصلي بالسيف قد قتل به
 المشرك ولا يغسله.

قال الأوزاعيّ : وإذا دعا الطاغية مَنْ عنده من أسارى المسلمين أن يقاتلوا
 معه مَنْ خالفه من أهل ملّته ويخلفهم إن فُتِحَ له، فإن قاتلوا معه لإنجاز ما وعدهم
 لا ليحفظوا عنده أو ليعزّوا دينه فلا بأس بذلك. فعله فروة بن مجاهد في أصحاب

(1) (عن مالك قال) ساقط من ص.

(2) سقطت (في) من ح.

(3) صححت (كعّمه) في هامش ح : (كفّه) وسقطت من ص.

(4) (في الذين) ساقط من ص.

(5) سقط (العلوّ) من الأصل.

له من التابعين مع طاغيته الرومي غزوة بُرجان، ففتح له فأطلقهم، فلم ير من كان يومئذ من العلماء بذلك بأساً.

قال الأوزاعي : وَيَسْعُهُمْ أَنْ يقاتلوهم من غير دعوة إلى الإسلام، وما غنموا فهو له لأنهم كعبيده. قال سحنون : بقول مالك أقول : إنهم لا يقاتلون معه وإلى مَنْ يدعوهم.

قال ابن القاسم : وكذلك لو كان عنده تجار فأراد أن يقاتلوا معه فلا يفعلوا ولا يجوز لهم ذلك. وقال مالك في الروم يقولون لأسارى مسلمين عندهم : قاتلوا معنا أعداءنا من الروم ووطئكم، فلا يجوز هذا إلى مَنْ يردونهم.

ومن العتبية⁽¹⁾ : قال يحيى بن يحيى عن ابن القاسم في أهل بَرْشَلُونَة حين أجل لهم العدو سنة لرحلتهم، فتخلف بعد الأجل من المسلمين من أغار على المسلمين وأخاف وسبى وقتل أو لم يقتل، قال : هو كالحارب إن أصابه الإمام رأى فيه رأيه لا يحل ماله لأحد. وإن كان ما فعل قد أمر به ففعله خوف القتل فليس كالحارب ولا قتل عليه ولا عقوبة إذا تبين أنه يخاف وأنه مأمور.

ومن كتاب ابن سحنون⁽²⁾ : قال قتادة في امرأة سُبَيْت فخافت / 83/ظ
الفضيحة : أَتَقْتُلُ نفسها ؟ قال : لا وَلْتَصْبِرْ. قال الأوزاعي : ولا تُؤْتَى إِلَّا عن ضرب. قال سحنون : إنما عليها أن لا تُؤْتَى طائعة، فإن أُكْرِهَتْ وَسَعَهَا. وإذا خافت القتل أو ضربت وسعها. وكذلك الْمُطَلَّقة ثلاثاً يطأها زوجها فليس عليها قتلها ولا قتله ولكن لا يأتيها إِلَّا مُكْرَهَةً.

قال الأوزاعي في الأسير يأمره سيده أن يسقيه الخمر قال : لا يفعل وإن قُتل. قال سحنون : بل يسقيه إن خاف القتل أو قَطَعَ جارحة له. قيل : فأَيُّ ذلك أفضل ؟ قال : يسقيه إن خاف القتل أو خاف ضرباً يخشى منه الموت وإلا فلا، ثم رجع فقال مثل قول الأوزاعي.

(1) البيان والتحصيل، 3 : 41-42.

(2) سقط من الأصل وص : «ومن كتاب ابن سحنون».

قال الأوزاعي : وإن أمره الطاغية بقتل العليج فليفعل. قال سحنون : كل من للأسير قتله إن جُفِيَ له فليطعهُ في قتله ولا يطيعه في من ليس له قتله إن جُفِيَ له، مثل أن يُطلق ويؤمن فلا يسعه ذلك. وأما الذي في وثاق أو سجن فله ذلك بأمره أو بغير أمره. ولو كان مطلقاً وأخذ الطاغية عدواً له من البرجان فله قتلهم بأمره لأنهم عدو لم يأمنوه على شيء. وإن أمر بقتل أسير ملسم فلا يفعل وإن خاف القتل. فإن قتله قُتل به إن طُفِرَ به.

قال الأوزاعي : وإن أخذ مال أسارى مسلمين فأعطاه إياه كرهتُ له أخذه. قال سحنون : حرام عليه أخذه، قال : وإذا راودته امرأة سيده أن يطأها فإن لم يفعل كذبت [عليه أنه راودها فخاف على نفسه، فلا يسعه وطأها بهذا. وإن أكرهه الطاغية على أن يزني بمسلمة⁽¹⁾ أو حريية وإلا قتله أو قطع جارحة له فلا يفعل.

قال سحنون : وللأسير أن يخيط عندهم ويعمل من الصنائع / ما لا يضّر بالإسلام، ولا يصقل سيفاً أو يعمل سلاحاً إلا أن يخاف القتل أو الضرب فليفعل. وله أن يشتري منهم المصحف ويحتال في إخراجهم من بلدهم، وأكره أن يأخذ منهم قراضاً، وإنما لم أكره أن يخيط لهم ويعمل لضرورته، ولا يعمل لهم سلاحاً قد علم أنهم لا يقاتلون به الإسلام. وإنما يقاتلون به البرجان.

قال سحنون : وللأسير أن يُحرّم بالحج وإن علم أنهم لا يخلّونه. وقد أحرّم النبي ﷺ، وهو يعلم أنه يُصدّد.

قال : فإذا أتى إلى الوقت لو أطلق علم أنه لا يدرك حلّ مكانه. وإن خاف العنت فله أن يتزوج وينكح مسلمة أحب إلينا، ولا يعقد هو نكاحها وليل ذلك رجل مسلم بأمرها. فإن لم يجد لم يجزله النكاح.

[قال أبو محمد : لِمَ ذلك ؟ فإن كان لأنه كعبد فإن العبد يعقد على غير، وإنما أراه لاشتهار النكاح⁽²⁾].

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(2) ما بين معقوفين ساقط من الأصل وص.

قال ابن حبيب : كره له مالك أن يتزوّج حتّى يخشى العنت. فإن خشيته فأحبّ إليه أن يتزوّج من قعد عن الولد، وحكى مثله سحنون عن الأوزاعي. قال سحنون : صواب، ولا يتزوّج صغيرة لا يلدُ مثلها إذ قد يأتي وقت يلدُ مثلها إلا أن يخشى العنت. وكذلك إن لم يجد من الكبار من لا تلد وخاف العنت فليتزوّج ولا يعزل إلا بإذنها، وشراؤه للأمة أحبّ إليّ لأنّه يعزل عنها لأنّه إنّما يُكره له لئلا ينتشر ولده بأرض الكفر، وكرهه ابن شهاب ومالك والأوزاعي.

وإذا سُبي هو وزوجته وكان العالج يطأها فلا يطأها الزوج. وله أن يقبل ويأشُر وينال⁽¹⁾ ما فوق الإزار كالحائض والمغصوبة حتّى يستبرئها. وكذلك /
عندي : من اشترى أمةً بيّنة الحمل بالبراءة فهي في ضمانه، وله التلذّذ منها فوق الإزار بخلاف من فيها مواضعة. قال أبو محمّد : ومالك لا يرى له ذلك.

قال سحنون : وكذلك لمن ابتاع أمةً من وَخْش الرقيق يبعث على القبض، يريد ولم يطأها البائع، فله أن يقبل ويأشُر ولا يطأها حتّى تحيض⁽²⁾. وكذلك لو وهبه رجل جارئةً لم يطأها فللموهوب أن يقبل ويأشُر ولا يطأها حتّى تحيض. وقال الأوزاعي⁽³⁾ : وإذا أُسر مع أُمته فلا يطأها لأنّها في ملكهم. قال سحنون : له وطؤها إن خفى له، ولا يزول ملكه عنها إلا أن يُسلموا عليها.

قال أبو محمّد : يريد إن لم يطأها سيّدها، أو يريد : فوق الإزار إن كانت يطؤها سيّدها.

قال ابن حبيب : إذا كانت معه زوجته أو أُمته، وهي عند سيّده أو عند غيره، فكره له مالك وطأها خيفةً أن ينتشر ولده بأرض الكفر. وكذلك ذكر ابن الموّاز عن مالك : كما يكره للأسير أن يتزوّج هناك. قال ابن حبيب : وهذا إنّما يُكره إذا خلّوا بينه وبينها. فأما إن لم يفعلوا وصار من هي له أمّك بفرجها فلا

(1) (ينال) ساقطة من الأصل.

(2) عبارة (ولا يطؤها حتى تحيض) ساقطة من المخطوطات الثلاث، مستدركة في هامش ح.

(3) في هي : سحنون.

يجوز له وَطْؤُهَا سِرّاً ولا جهرًا، بإذن من صارت له ولا بغير إذنه، وقاله الأوزاعي.
وقال نحوه ابنُ القاسم : إن أمره أن يطأ الحرة أو الأمة من سبأها فذلك له وإلا فلا، ثم كره الأمة لأنها بملك الكافر معلقة، إذ لو أسلم عليها كانت له. قال سحنون : ذلك له.

وكذلك روى يحيى / بن يحيى عن ابن القاسم في العُتْبِيَّة : أنه إن أيقن أن 85/ من سبأها لا يَطْؤُهَا، فلزوجها وَطْؤُهَا حلال، إلا أنني أَكْرَهُهُ لنشر ولده بدار الكفر. وذكر في الأمة مثل ما تقدّم أنه كَرِهَ له وَطْأُهَا لتعلق ملك من سبأها بها لو أسلم عليها، فتركه أحب إليّ.

وقال سفيان في كتاب ابن سحنون⁽¹⁾ في الأسير يقال له : مُدَّ عُقْلَكَ للقتل فيفعل خوفاً إن لم يفعل أن يُمَثَّلَ به، فلا يعجبني أن يُعين على نفسه. قال الأوزاعي وسحنون : ذلك له، وليس بِمُعِين على نفسه لخوف المثلة. ولو كان مع ابنه فقال : قَدِّمُوا ابني قبلي لأحتسبه، فكره ذلك سفيان وأجازه الأوزاعي وسحنون. قال الأوزاعي : وإن كانوا نفراً فقال لهم أحدهم آبدُّوا بهذا فبئس ما قال. قال سحنون : هذا إن كان العدو يسمعون منه وإلا فلا بأس عليه. ولم يعجب الأوزاعي أن يقول لقاتله خُذْ سيفي فإنه أحد وأجازه سحنون.

قال سحنون : وللأسير إن شاء أن يأخذ سيفاً فيقاتلهم ولا يرجو نجاة يريد الشهادة، وفي ذلك توهين لهم. وإن خاف أن يضرب بغيره من الأسرى فذلك له وإن كان بقُسْطَنْطِينِيَّة، وقاله الأوزاعي. وإن ألقى نفسه وقال لا أتبعكم، وهو لا يَمْتَنِعُ من ذلك إلا قُتِلَ فذلك له.

(3) (في كتاب سحنون) ساقط من الأصل وم.

في الأسير المسلم أو من أسلم بدار الحرب
هل له أن يفعل ما يُمكنه من هروب أو جنابة أو قتل أو سبي / ط/83
وكيف إن سرخوه بشرط أو عاهداهم على أمر
وكيف إن زنى أو سرق

من كتاب ابن المَوَّاز، وهو في العُتْبِيَّة⁽¹⁾ عن أصبغ وعن ابن القاسم : وقال
في الأسير إذا أمكنه الهروب مَتَن هو عنده من العدو، فأما المُخَلَّى يذهب
ويجيء فذلك له جائز⁽²⁾ إلا من تُخَلَّى على عهد. فإن لم يُخَلَّ على عهد فله أن
يقتل ويغنم ويأخذ ما أمكنه. وكذلك من كان منهم في وثاق [فاحتال في كسر
قَيْده بنفسه، فأما إن أُطلق من وثاق]⁽³⁾ بشرط ألا يهرب ولا يخونهم فهذا لا يسعه
ذلك.

ورَوَى نَحْوَهُ عيسى عن ابن القاسم قال : وقاله مَنْ أَرْضَى، وأَشَكَّ أن يكون
قاله مالك في الذي تُخَلَّى على أمان فلا يجوز له أن يهرب ولا يأخذ لهم شيئاً، وإن
أرسلوه على غير أمان على ما يُرسلون العبد ولا يخافونه فله أن يهرب ويأخذ ما قدر
عليه.

قال ابن المَوَّاز : [إلا أن يكون الذين أطلقوه من وثاق خلّوه في بلد لا يقدر
أن يهرب منها وخلّوه على أن لا يهرب فهذا له أن يفعل من ذلك ما أمكنه.

قال ابن المَوَّاز⁽⁴⁾ قال ابن القاسم : وإذا لم يشترطوا ذلك عليه حين أطلقوه
من وثاق فله أن يفعل ما أمكنه من ذلك من أخذ مال وقتل وسبي النساء
والذرية. وإن أُطلق بشرط أن لا يهرب. ولا يُحدث حدثاً فلا يجوز له أن يفعل شيئاً
من ذلك وذلك كالعهد.

(1) البيان والتحصيل، 2 : 614.

(2) (جائز) ساقط من المخطوطات، ملحق بهامش ح.

(3) ما بين معقوفين سقط من ح واستدرك في الهامش.

(4) هذه الفقرة بين معقوفين ساقطة من الأصل.

قال أصبغ : وإن لم يكن فيه يمين.

قال ابن المَوَّاز : وإذا خلّوه على أيمان، فأما مثل العهد والوعد فذلك له لازم. وأما أيمان بطلاق أو عتق أو صدقة فلا يلزمه لأنه إكراه. وقاله لي أبو زيد عن ابن القاسم : إذا خلّوه على أن حلف بطلاق أو عتق أو غيره فلا يلزمه وهذا مُكْرَه.

قال أشهب : وإن خرج به العالج في الحديد ليفادي به فله إذا أمكنه / قتل⁸⁶ العالج والهرب أن يفعل. قال يحيى بن سعيد : إذا اتّمنوه على أموالهم فليردّ أمانته. وأما إن كان مطلقاً فقدّر أن يتخلّص يأخذ من أموالهم ما لم يؤتمن عليه فذلك له.

قال ابن المَوَّاز : ولو هرب بجارية أو غيرها فلا تُخمس في ذلك لأنه لم يوجف عليه، وهذا إن كان إنّمّا أسروه من بلد الإسلام. فأما إن كان هو خرج إلى بلد الحرب فأسر فعليه الخمس فيما غنم لأنه لم يصل هو⁽¹⁾ إلا بالإيجاف.

قال ابن المَوَّاز : ولا يبطأ الأمة ما دام ببلد الحرب حتّى يصل إلى بلد الإسلام فيطأ، يريد وقد استبرأها.

قال ابن القاسم : وله أن يسرق ما بأيديهم ولا يعاملهم بالريا. وقال أشهب في الأسير يدفعون إليه ببلد الحرب الثوب يخيطه فلا يجوز أن يسرق منه. قال محمد بن المَوَّاز : وما سرق منهم ثمّ تخلّص منهم فلا إثم عليه. وأما ما عاملهم فيهم بالريا فليتصدّق بقدر ما أرّبي. وكذلك ما خان إذا لم يقدر على ردّ ذلك على مَنْ خانه. وأما إن رزى ثم قدم فقال ابن القاسم : يُحَدُّ إن قامت به بينة، وإلا فليستتير⁽²⁾. فإن أتى الإمام فأقرّ وتمادى على إقراره [فإنه يُحَدُّ. قال أصبغ : رزى بحريّة أو أمة لأنّ ذلك حرام عليه لا تأويل فيه]⁽³⁾. وقال عبد الملك : لا حدّ في زناه بهم ولا في سرقة أموالهم.

(1) (هو) ساقط من ص.

(2) كذا في ح وص. وفي الأصل : (فليستتير) وهو تصحيف.

(3) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

ومن كتاب ابن سحنون قال : قال الأوزاعي إذا زنى فيهم حُدَّ حُدَّ البكر وإن كان مُحْصَنًا. قال سحنون : لا أرى ذلك، وابن القاسم يقول : حُدَّ (1) حُدَّ الزنا. وأشهب يقول : لا يُحَدُّ لأنها شبهة لَمَّا كان له أن يسبيهم ويسترق / ط86
ويأخذ ما قدر عليه صار بذلك شبهة. ولو كان زناه فيهم بمسلمة أو ذمية أو سرق من مسلم أو ذمي لزمه الحد كما يجب في ذلك كله. وكذلك لو حارب فقطع الطريق فلا شيء عليه إلا أن يفعل ذلك بمسلم أو ذمي. وقال سحنون : يقول ابن القاسم : كما لو زنى بأمة من الخمس. وأما لو حاربهم في بلدهم فقتل وأخذ المال جاز له لأنَّ له قتلهم، وليس له وطء نسائهم.

ومن العتبية (2) : قال أصبغ عن ابن القاسم في الأسير يُدْخِلُونَهُ في بلادهم على القهرة له : فله إذا أمكنه أن يهرب ويسبي النساء والذرية ويأخذ ما قدر عليه. وإذا خلّوه على أن لا يهرب ولا يحدث حدثاً فليس له أن يفعل شيئاً من ذلك (3)، سواء إذا تركوه على هذا كان في وثاق أو مُطْلَقاً.

ومن كتاب ابن سحنون قال سحنون : كل أسير حرّ أو عبد كان عند العدو غير ممتنع منهم فأمنهم وأمنوه [أو أخذوه، ثم أطلقوه وأتّمنوه فليف لهم. وإن لم يؤمنهم من نفسه ولكنهم آمنوه] (4) وأدخلوه دارهم فلا يعذبهم ولا يحنّهم ولا يأخذ لهم شيئاً. وقال ابن حبيب في الأسير : إذا أوّثمن الأسير على شيء من أموالهم ورقيقهم ونسائهم فليؤدّ أمانته، لا يجوز له أن يهرب بشيء من ذلك كان مطلقاً أو غير مطلق، وله الهروب بنفسه خاصة وإن أطلقوه على الطمأنينة له ما لم يطلقوه على أن لا يهرب. قال : وله أن يهرب بما لم يأتمنوه عليه. قال : ولو جعلوا أموالهم / في يديه على وجه الغلبة والرق فله أن يهرب بها، وهي لا خمس فيها. 87/و

(1) سقط من ص : (يقول حُدَّ).

(2) البيان والتحصيل، 3 : 67.

(3) (من ذلك) ساقط من ص.

(4) ما بين معقوفين ساقط من ص.

قال مالك ومطّرف وابن الماجشون : ولو كان هروبه إلى جيش دخل بلد الحرب، فإن كان لولا الجيش لم يمكنه الهروب فذلك داخل في الغنيمة ويُخَمَّس، إلّا ما كان له خاصّة من كسبه أو هبة وهبت له ونحوه. والقول قوله فيما قال إنّه له من ذلك مع يمينه، وقاله كلّهُ أصبغ.

قال ابن سحنون عن أبيه : وإذا أطلقوه من وثاق بعهد على أن لا يهرب ولا يخونهم فذلك يلزمه، وإن أخذ شيئاً رده. قال محمد وقال سفيان : له أن يهرب، واختلف فيه عن الأوزاعي، فقال : يكفّر يمينه ويهرب في أحد قوليه. قال سحنون : لا وجه للكفارة في العهد، وإنّما فيه الوفاء به أو لا يوفّى إذا لم يلزمه الوفاء به. وإن كان على إلّا يجاهدهم لم يلزمه وله أن⁽¹⁾ يجاهدهم. قال : وله أن يعاهدهم على ذلك لينجو ولا يلزمه، ثم قال بعد ذلك : وأحبُّ إلَيَّ أن لا يغزوهم إلّا في ضرورة تنزل بالإسلام. وإذا كفل به مسلم أو ذمّي أو حربّي على أن يُطلّق من وثاق على أن لا يهرب، فإن كان شأنهم قتل الكفيل فلا يهرب كان حربياً أو غيره. وإن كان شأنهم أن يغرموه مألّا فليهرب وليعت إليه بما غرموه. وإن كان شأنهم حبسه يسيراً أو ضربه ضرباً خفيفاً فله أن يهرب. وإن كان يضرب الكفيل كثيراً أو يُحبَس طويلاً أو مؤبداً فلا يهرب الأسير. وإذا حلّوه من وثاق وأمنوه وهو في / حصن نزل به المسلمون أو سمع بهم لم يسعه أن يدلّ المسلمين على عورة ولا يُنزل إليهم من سلاحهم ولا يُنزل إليهم حبالاً يصعدون بها ولا يغتالهم في نفس ولا مال.

قال مالك : وأمّا الموثق فليأخذ ما أمكنه ويهرب ويدلّ على العورة. وإن حلّوه من وثاق ليسقوه ماءً أو يأتي لحاجة فليس له أن يحمل عليهم فيقاتلهم. فإن رأى فليُنْبِذْ إليهم على سواء.

ومن كتاب ابن سحنون عن أبيه : وإذا خلى أهل الحرب أسارى مسلمين ببلدهم مسرّحين، فقال غيرنا إنّ لهم إن قدروا على أن يقتلوا من أمكنهم ويأخذوا

(1) سقط من الأصل عبارة «يجاهدهم لم يلزمه، وله أن».

ما قدروا عليه ويهربوا. قال سحنون : ليس⁽¹⁾ لهم ذلك، وهذا كأمان من الأسرى لهم. قال سحنون : أما الهروب فذلك لهم إن أمكنهم، قاله مالك.

قال سحنون : إذا قالوا للأسرى قد أمّناكم فأذهبوا حيث شئتم، فلهم أن يهربوا ولكن لا يقتلوا أحداً ولا يأخذوا مالا.

قال أبو محمد قال غيره : إن سرحوا على عهد فلا يفعلوا شيئاً من ذلك. وأما لو لم يطلقوهم على عهد لكان لهم ذلك.

قال سحنون وإذا أسلم قوم بدار الحرب حلّ لهم قتل من أمكنهم وأخذ أموالهم. ولو أخذهم المليك فأنكروا إسلامهم فتركهم، فلهم أن يفعلوا مثل ذلك. وليس كمن دخل إليهم من المسلمين يقولون إنا نصارى، فيصدّقونهم ويدعّونهم يدخلوا لأنّ تركهم يدخلون أماناً وعهداً فلا يتعدّوا عليهم. وإن ذكروا / للملك⁸⁸ إسلامهم فقال أنتم آمنون، ولم يؤمنوه هم ولا قالوا له شيئاً ولا فشا هذا بالبلد حتّى يعرف أهل البلد أنّهم في أمان، فلهؤلاء أن يقتلوا ويأخذوا ما شاءوا. وكذلك لو قال لهم أمّنتكم فالحقوا بأرض الإسلام فلم يقولوا له شيئاً، فلهم أيضاً ما أمكنهم من قتل أو غيره ويخرجون من بلد الحرب. وإن فشا أمان المليك لهم فلا أحبّ لهم أن ينالوا منهم دماء ولا مالا. وقال بعض أهل العراق : وإن دخل مسلم أرض الحرب بلا أمان فأخذ [فقال أنا منكم أو قال جئت أقاتل معكم فتركوه فله أن يأخذ من أموالهم]⁽²⁾. أما أمكنه ويقتل من أمكنه، وليس الذي قال بأمان منه لهم؛ فقال سحنون : ما تبين لي هذا، وقد كان قال : لا يقتل ولا يأخذ شيئاً، وتركهم له كالأمان. وإذا أمّنه أمّنوا منه.

(1) سقطت (ليس) من الأصل.

(2) ما بين معقوفين ساقط من ص.

في الأسير المسلم يؤمنونه على أن يأتيهم بمال أو يبعث إليهم سلاح

من كتاب ابن حبيب : قال مطرف وابن الماجشون في أسير مسلم بيد العدو فأطلقوه على أن يأتيهم بفدائه : فله أن يبعث بالمال إليهم ولا يرجع هو. فإن لم يجد الفداء فعليه أن يرجع. وأما إن عوهد على أن يبعث إليهم بالمال فلم يجده فهذا يجتهد فيه أبداً وليس عليه أن يرجع، وقاله أصبغ.

ومن كتاب ابن سحنون : قال عطاء والأوزاعي / فيمن أسرته الدليل، فأطلقوه بعهد على أن يبعث إليهم بكذا فإن لم يقدر فليرجع، فلم يقدر، قالوا : يرجع إليهم، ولكن على المسلمين أن يفدوه. وقال سفيان : لا يرجع إليهم. قال سحنون : من أصحابنا من قال لا يرجع ويسعى في فدائه، ومنهم من يقول يرجع، وقاله أشهب. قال سحنون : وإثمه لحسن وربما تبين لي هذا وربما تبين لي القول الآخر.

قال : ولو قُدِيَ أسير نفسه بألف دينار يبعثها إليهم ففعل، ثم غنمها المسلمون بعينها، فهي فيء لا حق للأسير فيها. وعن أسير مسلم صالح العليج الذي هو في يديه على مال على أن يُطْلَقه ليأتيه به، وأخذ عليه عهد الله إن لم يجد ليرجع، فذهب فلم يجد؛ فأما على قول مالك فليرجع إليه، وقال سحنون . لا يرجع إليه وليبعث إليه بما وجد، ويبقى الباقي عليه حتى يُيسر. ولو خلّوه على أن يبعث إليهم بخيل وسلاح فليبعث إليهم بذلك ولا يمنعه الإمام. فأما على أن يبعث بالخمير والخنازير فلا يفعل، وليبعث إليهم بفداء مثله.

في الحكم في زوجة الأسير وماله وغير ذلك من أحكامه

من كتاب ابن حبيب : قال مالك وأصحابه⁽¹⁾ في الأسير يُوقَفُ ماله وزوجته ويُنفَقَ عليها منه وعلى من تلزمه نفقته حتى يُعلم صحته موته بالبيّنة. إن

(1) (وأصحابه) ساقط من الأصل.

عُرف موضعه ولم ينقطع خبره. [فأما إن انقطع خبره بعد أن عُرف موضعه أو جُهل خبره من أوّل ما فُقد في المعترك، فليُعمّر ثم يُحكم]⁽¹⁾ بموته، ويرثه ورثته يوم ذلك الحكم بموته، ومن يومئذ / تعتدّ امرأته للوفاة. وقال مالك مرّة في التعمير أقصاه ثمانون، وقال مرّة تسعون. وبالثمانين أخذ ابن القاسم ومطرّف، وبه قال ابن حبيب. قال وأخذ بالتسعين ابن الماجشون.

وما قضى الأسير في ماله الذي خَلّف عندنا، فما كان في أوّل أسره وعند الخوف عليه فهو في ثلثه إن مات أو قُتل في فوره، إذا كان خوفه كخوف مَنْ حُبِسَ للقتل وصَحَّ عِلْمُ ذلك. فأما من طال لبثه عندهم فذلك في رأس ماله، قاله مطرّف وابن الماجشون وأشهب وأصبغ وغيرهم.

ومن مات له من موروث وقد علّمت حياته أو علّم أنّه مات بعد موروثه فليؤخذ ميراثه منه فيضمّ إلى ماله. وإن جُهل خبره أُوقِفَ له ميراثه في ولده أو غيره. فإن صَحّت حياته أو أنّه مات بعده ضمّ إلى ماله. وإن جُهل ذلك حتّى مُوت بالتعمير رُدَّ ذلك إلى ورثة ولده وبقي مال الأسير لورثته يوم قُضي بموته.

وإن علّم أنّه تنصّر طائعاً أو لا يُدرى طوعاً أو كرهاً، فُرق بينه وبين زوجته ويُوقَف ماله، ولا يُتفقّ منه على من كان يُتفقّ منه عليه. وإن علّم أنّه مُكرّه فأحكامه قائمة كمن لم يتنصّر في الزوجة والمال.

وهذا الباب أكثره في المدوّنة ومكرّر في غير موضع.

فيمَن دخل دار الحرب بأمان هل له أن يُحدّث حدثاً

من كتاب ابن سحنون : / ومن دخل دار الحرب بأمان منهم فهم في أمان^{89/ظ} منه لما أَمَنوه. وإن اغتالهم فقال أَمَنوني ولم يُعطهم هو أماناً لم ينفعه. وإذا أَمَنوه فلا يسفك لهم دماء ولا يأخذ لهم⁽²⁾ مالاً. وإن دخل بغير أمان فله قَتْل مَنْ أمكنه

(1) ما بين معقوفين ساقط أيضاً من هـ.

(2) لهم ساقط من ح.

منهم وأخذ ما قدر عليه من مالهم. ولو كان إثمًا آمنه رجل واحد من الروم فذلك يوجب أن يكون الروم كلُّها آمنين منه. ولو أعطاه مَلِكُهُمْ شيئاً من أموال أهل مملكته أو أمره أن يقتل رجلاً منهم فإن كان دخل إليهم بأمان فلا يفعل. وإن كان أسيراً عندهم ولم يدخل بأمان فله أن يقتل مَنْ أمره ويأخذ بأوامره. ولو أنزله عند بعضهم وأمره أن ينفق عليه، فإن كان دخل عندهم بأمان وكان ذلك النزول ظلماً من الطاغية للمأمور بالنفقة فلا يجوز ذلك. وإن كان أمراً قد صبر عليهم كالجزية وأمراً جرى عليهم وليس بظلم، فله أن ينزل حيث أمره. وإن كان لم يدخل بأمان فله أن ينزل⁽¹⁾ عليه ويأكل ماله كيف أمكنه.

وعن رجل دخل إلى مَلِكِ السودان زائراً له، فيجعل مالاً على بعض مملكته فيهبه له فلا يصلح أن يأخذ من ذلك شيئاً.

وعن قوم مسلمين أتوا دار الحرب غير ممتنعين، فقال لهم مشائخ أهل الحرب أدخلوا آمنين فدخلوا، فلا يحل لهم أن يعرضوا لأهل الحرب في شيء. ولو أن أهل الحرب لَقُوا مسلمين فأخذوهم، / فقالوا نحن تجار [دخلنا إليكم بأمان من أصحابكم فصَدَّقوهم، فلا ينبغي للمسلمين بعد هذا أن يقتلوا منهم أحداً]⁽²⁾. فإن عرض لهم أهل الحرب وعلموا كذبهم فحبسوهم ثم انفلتوا فلهم قتلهم وأخذ أموالهم.

وكذلك لو دخل مسلمون إلى مَلِكِهِمْ بأمان، فغدر بهم فحبسهم، فلهم إن أمكنهم القتل والسبي فليفعلوا. وأما لو فعل هذا عامتهم فأنكر ذلك مَلِكُهُمْ وغيره فالقوم على عهدهم ولا ينبغي لهم أن يستحلوا منهم دماء ولا مالاً. وإن لم يُغَيَّر ذلك مَلِكُهُمْ ولا أنكره حلت لهم دماؤهم وأموالهم.

(1) أن ينزل) ساقط من ص.

(2) ما بين معقوفين ساقط من ص.

في مفاداة أسارى المشركين وكيف إن رهنوا رهائن أو أعطوا عهداً وفي حربى فدى زوجته ورهن ولده في الفداء

من كتاب ابن حبيب : قال الله سبحانه : ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾⁽¹⁾، فنهى عن الأسر في أول اللقاء : ﴿حَتَّى إِذَا أَنحَضْتُمُوهُمْ﴾، يقول : بالقتل والغلبة ﴿فَشُدُّوا كَوْتًا﴾ فأذن في الأسر ها هنا. وقال سبحانه : ﴿فَإِمَّا مَنًّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً﴾⁽²⁾، فالمنّ العتق، والفداء أخذ المال منهم، وذلك في الضعفاء منهم والنساء والصبيان. فأما من يُخشى منهم من الشباب والمراهقين فقد استحَبَّ من مضى من الخلفاء قتلهم. فإن استَبَقُوا فلا يُقبل منهم الفداء بالمال. ولا حجة لقائل إنَّ النبي ﷺ قد فادى أسارى بدرٍ، لأنَّ الله / تعالى لم يأذن له في ذلك، وقد عاتبه عليه فقال : ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُمِخَّ فِي الْأَرْضِ﴾، إلى قوله : ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾، الآية⁽³⁾. ولا بأس أن يُفدى المسلم الأسير بمشرك وإن كان الكافر قائداً شريفاً. وأما أن يُفدى الكافر بالمال فلا، قاله مطرف وابن الماجشون. وأما الضعفاء والنساء والصبيان فلا بأس أن يفادوا بالمال ما كان الجيش بأرض الحرب أو بغير خروجه إلى بلد الإسلام. فأما بعد تفرقهم في بلد الإسلام وقرارهم بها، طال مكثهم أو لم يطل، فلا يفادوا إلا بأسرى المسلمين، قاله الأوزاعي ومطرف وابن الماجشون وأصبغ.

قالوا : ولا يفادى الصغار منهم بمال إذا لم يكن معهم آباؤهم وإن كانوا من أهل أحد الكتائب، ويفادوا بالمسلمين. وإذا رضي مسلم في فداء أسير بيده بمال فلمَّا أخذه تبين له أنه من قوادهم أو أشرافهم ولم يكن عرفه فذلك يلزمه ولا رجوع له.

(1) الآية الرابعة من سورة محمد.

(2) كلها أجزاء من الآية الرابعة السابقة من سورة محمد.

(3) الآيتان 67 و 68 من سورة عيس.

ومن كتاب ابن المَوَاز : ويُفدى العليج منهم بمسلم لا بالمال، ما لم يكن المُفدى منهم معروفاً بالشجاعة والذكر، فَلْيُفَدَ بمثله في الذكر من المسلمين. فإن لم يوجد اجتهد فيه الإمام.

قال أبو محمد : وهذا في باب ما يُكره بيعه من أهل الحرب.

91/ ومن كتاب ابن سحنون عن أبيه : قال في الأسير / من الروم بيد مسلم، فيفاديه على مال ويهرن فيه ابنه أو أخاه صغيراً أو كبيراً حربياً أو ذمياً، أو شرط أن يكون لهم عبداً إن لم يأتهم المال، [قال : لا يصلح فداء الرجال بالمال ولكن بالمسلمين، ولكن لا ينبغي أن يأخذ هذا فيه رهناً إلا رجلاً هو في بأسه كالأول أو أشد، ثم إن شرط أن يكون هذا عبداً إن لم يأت بالمال] (1) فله شرطه. وإذا رهنه بالمال وأبطأوا فلم يأت بالمال فوداه هذا الرجل المرهون، فليخل ويوفى له بشرطه. وإن شرط (2) أن يكون هذا الرهن عبداً، أو هو ذمي أو معاهد فلا يرق نفسه، ولكن عليه قيمة الأسير أو المال الذي شرط في فدائه.

وقال سحنون عن أشهب في عالج سبي أهله فقال للأمير : أعطني أهلي وأدلك على مائة رأس، فرضي وبعث معه خيلاً فدلهم على سبعين، قال : لا يُعطى أهله حتى يتم المائة، وهذا عهد ليس من باب الإجارة. وقال ابن القاسم : إن لم يبق إلا يسير تافه، فليأخذ أهله. وقال الأوزاعي : كانوا يقولون إن جاء بالنصف فأكثر أخذ أهله. وإذا أسروا مسلماً أو عبداً فخرج إليهم أخو المسلم أو سيد العبد في برّ أو بحر ففداه بمال أو بعبد ورهنهم رهناً، ثم طلبهم المسلمون فظفروا بهم بعد أن بلغوا بلدهم أو قبل : إن ذلك فيء إلا الرهن فرئيه أحق به لأنهم / لم يملكوا الرهن، وعليه أن يبعث إليهم بالفداء وفيه لهم به. 91/ظ

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(2) سقط من الأصل (وإن شرط).

ومن العُتْبِيَّة⁽¹⁾ : روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم في العليج يُباع في المغنم، فيفدي نفسه بمال فيرهن⁽²⁾ فيه ابنه أو ابنته، ثم يذهب ليأتي به، فيقيم ببلده ويخيس بهم ؛ فإن كان الولد كبيراً فليُسترق وللسيد بيعه إذا تبين قعود العليج ونقض ما خرج عليه. وإن كان الابن صغيراً فليُطلق إذا تبين خفر أبيه. والابنة مثل الابن البالغ بخلاف الصغير كما قلنا. وأما إن مات أو قُتل في الطريق وتبين أن له عذراً ولم يمكث حتى مضى عليه، لزم السيد إطلاق الولد ورده إلى مأمنه.

وقال سحنون في كتاب ابنه : قولنا المعروف أن لا يُفدى عليج بمال ولكن بالأسارى المسلمين. قال : فإذا أُجِئ بالولد من أرض الحرب فرهنهم على أن يكونوا [رهناً بأبيهم، فخاس بهم فإثمهم يكونون رقيقاً، صغاراً كانوا أو كباراً ذكوراً أو إناثاً ولا]⁽³⁾ يُقتلوا ولا تُخمسَ فيهم. وإن كان إثمًا قدموا على أن يكونوا ذمةً ويؤدوا الجزية، فرضي الكبير أن يكون رهناً بأبيه فخاس بهم، فهؤلاء لا يُسترق منهم صغير ولا كبير وعلى الابن الكبير فداءً مثل الأب، ولا يُسترقون لأن الذمة فيهم ثابتة.

ومن العُتْبِيَّة⁽⁴⁾ من رواية عيسى عن ابن القاسم، وذكره ابن المَوَاز وابن حبيب عنه، في العليج يفدي نفسه بأمة، فاعترفت أنها حرة، زاد ابن حبيب : أو حرة مسلمة كانت قد سُبيت، [قالوا : فإنها تُطلق ولا تُتبع هي ولا أبوها بشيء كما لو بيعت في / المغنم ويُتبع العليج بقيمتها]⁽⁵⁾، زاد ابن حبيب : يوم فادى بها، ولا يُرد كالمكاتب يقاطع بعبد فيُستحق.

وقال في العُتْبِيَّة⁽⁶⁾ عيسى عن ابن القاسم، وكتاب ابن المَوَاز : وليس الأسير يُسبى بمنزلة مَنْ قَدِمَ بأمان فيما في يده من مسلم استرقه، هذا لا يُعرض

(1) البيان والتحصيل، 3 : 77.

(2) سقط من الأصل عبارة : (يفدي نفسه بمال فيرهن).

(3) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(4) سقط من الأصل (ومن العتبية).

(5) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(6) البيان والتحصيل، 2 : 604.

له فيه وله بيعه. وإن باعه من مسلم صار حرّاً وأتبعه مبتاعه بالثمن مثل ما لو فداه، وقاله أصبغ وابن المَوَّاز. قال عنه أصبغ : وإن قدم إلينا بأمان ففدى زوجته بمال رهن فيه ابنه ثم أبطأ، قال : يُستأنى به. فإن جاء وإلا بيع عليه الإبن واستوفي من ثمنه المال، وما بقي رفعه له حتى يأتي. وكذلك ذكر ابن المَوَّاز عن أشهب مثله سواء.

قال أشهب : ولو دفع إليه بعض الثمن وعجز منه اليسير كتبوه عليه وذهب وتركها، فلم يجد شيئاً : إنها تُباع عليه. قيل له : إنه اشتراها على أنها حرة. قال : نعم يُباع عليه منها بقدر ما بقي من الثمن.

قال في كتاب ابن حبيب : إذا لم يأت بالفداء وقد رهن ولده فإنه يُسرق الكبير والكبيرة ويُطلق الصغير والصغيرة وذلك إذا خاس بهم. وإن تبين أنه قُتل أو مات أو مُنع المجيء فلا يُسرق ولده، ويُطلق وإن كان كبيراً ويُردّ إلى مأمنه.

وقال مطرّف وابن الماجشون وأصبغ : إن كان الولد في عهد أو هدنة فإنه / 92/ظ
يُسرق، كان كبيراً أو صغيراً، خاس به الأب أو لم يخس، أو مات أو مُنع، لأنّ هذا شأن الرهن.

قال عيسى عن ابن القاسم : وإذا وافقهم في فداء زوجته على أربعة أسارى من المسلمين سّماهم، فأتى بثلاثة وقال لم أقدر على الرابع، قال فإمّا أعطوه امرأته أو ردّوا عليه الثلاثة. قال عيسى بل ينبغي أن يعطوه امرأته.

وذكرها ابن المَوَّاز من أولها وقال : إذا أتى العليج فوقف قريباً من عسكر المسلمين ثم ذكر مثله. وقال أصبغ وأبو زيد : ولا يسعهم إلا أن يُعطوه امرأته.

قال أبو زيد : وهذا أحسن في النظر للمسلمين، وكذلك لو لم يأتهم إلا بواحد واستقصى أمره في الباقيين وأيسر له من وجدان ذلك. قال ابن المَوَّاز : وإن ظنّ أنّ ذلك منه إربةً نُظر فيه. فإن طمع به أنّه لا يترك امرأته فلا يُعطأها إلا بما فارقه عليه أو من العَرَض بما هو أفضل للمسلمين.

وقال سحنون في كتاب ابنه مثل قول أبي زيد : إذا بقي [عليه واحد فذكر مثل ما ها هنا. قال : وقاله مَعْن بن عيسى وابن الماجشون، وذكر ابن حبيب⁽¹⁾] مثله.

ومن كتاب ابن سحنون قال : ومن اشترى عِلْجاً من المغنم فجاء أهله يريدون فدائه وفيه نكاية، قال يمنعه الإمام من ذلك، ولا يُرَدُّ إليهم أسير يُفدى بمال أو غيره إلا أن يُفدى به مسلم من الرجال، وقال مرة : إن هؤلاء الَّذِينَ فِيهِم النكاية وَيُتَّقَى مِنْهُمْ إذا استحيائهم الإمام وقسموا فإن ذلك خطأ ولا يمنعه ذلك من القتل، ثم رجع / فقال : لا يُقتلوا وهذه شبهة، ولا بأس أن يؤخذ في فداء النساء المال وفي صغار إناثهم. فأما في صغار الذكور فلا. وقال بعض الرواة : إن كانت صبية مع أمها فذلك جائز لأنها على دين أمها. وأما إن كانت وحدها فلا يصلح لأنها على دين من سبأها، ويصلى عليها في قوله إن ماتت. قال سحنون : وأما فداء الحامل بالمال فذلك خفيف. وإن كانت قد تلد ذكراً فذلك بعيد⁽²⁾.

قيل لسحنون : لِمَ مُنِعَ من فداء الأسارى بالمال، وَقَدْ أَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ كَمَالَ فِي أُسَارَى بَذْرِ ؟ قال : قد خصت مكة وأهلها بخاصة منها أنها لم تُقسم ولا تحمست وهي عنوة، وقد من عليه السلام على بعض الأسارى بلا فداء، وقد أبيع له ذلك بقول الله تعالى : ﴿فَإِذَا مَتَّأَ بَعْدَ وَإِذَا فِدَاءٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾⁽³⁾، وذلك فتح مكة، ثم لا يجوز اليوم المن على المشركين، ولكن إنما هو القتل أو الرق أو الفداء بأسارى المسلمين. وقال الأوزاعي مثل قول سحنون : وليس الأمر على ما قال الحسن وعطاء إن الأسير⁽⁴⁾ يُمنُّ عليه أو يُفادى، وإنما كان ذلك في حرب النبي ﷺ خاصة. وسأل الأمير سحنون عن أسرى أسروا من صِيقَلِيَّة، فلما أراد الوالي قتلَهُ، يريد : قتل رأسهم، قال : دعوني وأعطيك

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل وص.

(2) هنا في الأصل إضافة : (وهو في الباب الذي يلي هذا الباب) وقريب من هذه العبارة في ص.

(3) الآية الرابعة من سورة محمد.

(4) سقط من الأصل عبارة : (وعطاء إن الأسير).

93/ظ الحَسَنِي، فتركه واستحيى / الباقيَن ليفديَ بهم أسارى المسلمين، فأرسل إلى الطاغية في ذلك، وقد غنم المسلمون لهم بطارقة أكثر من هؤلاء، فأرسل الطاغية أن لا أفدي بالحَسَنِي مَنْ ذَكَرْتُ إِلَّا بالبطارقة الَّذِينَ أَخَذْتُ ولا أفدي بالباقيَن حتَّى أفدي بالمأخوذِين من بعدهم. قال سحنون : أما العُجْج الَّذِي بَدَلَ الجَسَنِي فقد أَعُوْزَهُ ذَلِكَ فليُقتَل، وهو مَمَّنْ يوصَف بالنجدة. وأما الباقيون فوُخِّرْهم وأكتب إلى الوالي بكتاب الطاغية : فإن كان عنده بهم فداء فُوْدِيْ بهم، وإلا قَتَلُوا. [وفي الباب الَّذِي يلي هذا من معاني هذا الباب⁽¹⁾].

جامع القول في الرهائن من العدو

من كتاب ابن حبيب قال ابن الماجشون في الرُّهْن يَرْهَنُهم العدو عندنا فيجوز رَهْنُهم، فهو غدر مَمَّنْ رَهْنُهم بهم ويصيرون فيئاً لا تُحْمَسُ فيهم ولا مغنم، وهم أنزلوا أنفسهم بهذه المنزلة. فإن كانوا صغاراً فأبَاؤُهم أنزلوهم بهذا، وقد كان لهم بيعُهم ولنا شرائُهم، ولا يقتلُهم الإمام وهم رقيق للمسلمين.

قال ابن حبيب : وإذا رهن حربِي مستأمن ابنه الصغير أو قريباً له أو أجنبياً عند مسلم في مال، فإن أسلمه بالمال طوعاً فهو رقيق للمرتين بذلك. وإن غدر وخرج إلى بلد الحرب ولم يسلمه ولا ودَّى كان الرُّهْن بذلك رقيقاً للمرتين.

94/و قال ابن الماجشون : وإذا أسلم الرُّهْن فذلك مَخْرَج لهم من / الرُّهْن. وإن أسلم عبيدهم بيعوا ودُفِعَ ثمنهم إلى المرهونين. [وإن كانوا للراهن بُعثَ بثنهم إليه، والمرهونون⁽²⁾] فيما لهم وعليهم من دية وحدٍ وميراث بمنزلة المعاهد.

وروى ابن وهب عن مالك أنه سأله أهل المَصِيصَة إذا رهنوا منهم سبعة وارهنوا من الروم سبعة حتَّى يفرغ ما بينهما، فأسلم الَّذِينَ بأيدينا وأبوا الرجوع إلى بلدِهم إنهم يُرَدُّون إليهم. قال ابن حبيب : قال من لقيت من أصحاب

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل وص.

(2) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

المدنيّين : ومعنى ذلك أنّ الروم حبسوا مَنْ عندهم من المسلمين، فَيُرَدُّ هؤلاء يُسْتَنْقَذ بهم أولئك. فإن رُجّي خلاص أولئك فلا يُرَدُّ إليهم هؤلاء. ولو شرط أن يُرَدَّ إليهم من أسلم، قال ابن الماجشون وغيره : ولا يوقى لهم بذلك، وهذا جهل من فاعله.

ومن كتاب ابن سحنون قال أشهب في الرهن وغدر الراهن : فما دام أمر يُنتظر وله وجه فليترصّ له. فإن طال ففيه المراجعة، ولهم حكم المستأمنين فيما لهم وعليهم. فإذا استبيح الأمر الذي كان له الرهن غلّق الرهنُ وذهب الأمان. قال سحنون : إذا تبين غدر الطاغية الراهن فللإمام أن يسترقهم أو يقتلهم، وهم كالفيء.

وقال سحنون : فإن جنى أحدهم خطأ فإن صحّ الغدر فالجناية في رقبته إن بقي. وإن قُتل بطلت. فإن تمّ الوفاء فذلك في ماله وذمّته.

قال أشهب : وإن أسلم أحدهم خرج من الرهن ولا سبيل عليه، ومَنْ بقي رهنً. ولو أسلم عبدٌ أحدهم يبيع عليه ودفع إليه ثمنه. وإن كان لغيرهم بُعث / بضمنه إلى ربّه.

قال سحنون : وليس هذا قول مالك، ومالك يرى أن يُرَدَّ من أسلم من الرسل والرُّهن، وقاله سحنون مرّة، وقال أيضاً سحنون لا يُردّون.

وسأله أهل الأندلس إذا رهنونا أولادهم وقد صالحناهم إلى خمس سنين فأسلموا، فقال ابن القاسم : يقول : إن شرطوا ردّ مَنْ أسلم فليردّوا. وكذلك العبيد. وقال غيره : لا يُردّوا. وإن كانوا عبيداً أعطوا قيمتهم. فإن لم يشترطوا ردّ من أسلم فمن أصحابنا من يرى ردّهم ومنهم من لا يرى ردّهم. وإن نكثوا فالإمام مخير في الرُّهن في إبقائهم لما يرى من المصلحة وإمضاء الصلح لضعف المسلمين فعل ذلك. وإن فسخه لقوّة المسلمين وكثرة غدر العدو كان الرهن فيئاً، إن شاء قتل أو باع. وأنكر ما قال عبد الملك إنهم لا يُقتلون. قال : والإمام فيهم مخير. وإن لم يشترطوا أنهم لنا إن نكثوا فذلك سواء. ولكن إن كانوا صغاراً لم يُقتلوا [وهم فيء].

وقال عبد الملك : إن شرطنا للرهون إنا نقتلكم بنكث أصحابكم فذلك لنا. وليس لنا ذلك في الصغار⁽¹⁾ وإن شرطناه. قال سحنون : ولو بلغ الصغار ثم نكث الروم لم يَجْزُ قتل من بلغ إذ كان دُمهم قبل ذلك لا يحل. وكذلك لو بلغوا مجانين. ولو كان في الرُّه مجنون لم يُقتل. وأمّا الراهب والشيخ الزمن فيقتل لأنّه لمّا رضي أن يكون رهناً فقد أباح دمّه.

ومن كتاب ابن سحنون قال : / إذا رهنونا ورهّناهم فقتلوا رُهننا فقد غلّى 95/ رُهنهم ولا أمان لهم ولا للرُّهن.

قلت : قال بعض أصحابنا إنّ أخذ الرُّهن منهم حسن على وجه النظر وإنّ شرطنا عليهم إن غدرتُم أو خالفتم فلنا أن نقتل الرُّهن أو نسترقّه. قال لا يجوز هذا الشرط ولا يلزم، ولا يُقتل ولا يُرق. وإن شاء أبقاه رهناً أو ردّه. قال سحنون : ليس هذا قولنا والشرط لازم.

جامع القول في الرُّسل من أهل الحرب وهل يقاتلهم والرُّسل عندنا؟

من كتاب ابن حبيب وهو لأشهب في كتاب ابن سحنون قال : والسنة تأمين الرسل أن لا يُهاجوا ولا يُخرجوا ما دام لِمَا أُرسِلوا وجهٌ وانتظار جواب، ولهم في هذه الحال فيما لهم وعليهم وما يحدثون ويحدث فيهم وفي دمائهم ومواريتهم مثل حكم المستأمنين.

ومن كتاب ابن سحنون : وإذا جاء الرسول لفداء أو لحاجة فالإمام مخير : إن شاء ردّه إلى مأمنه ولم يسمع منه شيئاً، وإن شاء أمّنه وسمع منه حسب ما يراه أخوطة على المسلمين. قال : ويترك الرسل في حاجتهم بقدر قضائهم، فإذا فرغ منها ومن بيع تجارته خرج. وإن استبطأه الإمام أمر بإخراجه. فإن كان له دين

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

مَوْجَل فلم يكن له أن يبيع إلى أجل. فإن كان قريباً انْظُر. وأمّا البعيد ومثل السنة، فليؤمر بالخروج. فإن شاء وَكَلَّ، أو يَقْدُم إذا حلَّ.

قيل : فإن لم يُشترط عليه قدر المقام فقال : ما ظننتُ أنكم تعجلوني، وقد بعثُ إلى أجل، / قال ما علمت أنه يشترط عليه مقاماً. قال : وليفعل الإمام ما ذكرنا. فإذا جاء لحلول الدّين لم يدخل إلّا بأمان مؤتلف. فإن دخل بغير أمان لم يُسَخَّ لأنّ لذلك أصلاً وشبهةً، ولا يمنعه الإمام من الدخول لدّينه إلّا أن يقبضه فيدفعه إليه.

قال سحنون : وإذا جاء إلى العسكر بيلد الحرب حربيّ بأمان، أو رسول استدَلَّ أنه رسول، فرأيا عورةً أو خيف أن يراها فليس للإمام حبسهما بعد انقضاء ما دخلا فيه؛ وقد يطول إصلاح تلك العورة، ثم قال عاودني فعاودته، فقال إن كان إصلاح العورة إلى قريب فعَله. وأمّا إلى بعيد فلا، ثم قال : عاودني.

قال ابن سحنون : وأرى إلّا يخلّيهما حتّى يأمن من ذلك الأمر ولا يقبل منهما ميمناً أنهما لا يخبران بما عَلِمَا أو حلفا أنهما لم يعلما فلا يخلّيهما⁽¹⁾ لأنّ في ذلك هلاك الإسلام، ولكن لا يحبسهما في قيد ولا غَلٍّ، وليوَكَّل من يحرسهما. فإن حضر قتال وخاف الشغل عنهما فليقيدهما. فإذا زال القتال حلّهما وجعل من يحرسهما. فإذا قفل إلى أرض الإسلام مضى بهما حتّى يصل إلى موضع يأمن منهما. فإن أطلقهما بيلد الإسلام، ثم سألاه مالاً يتحمّلان به، فليُعْطِهما مالاً يبلغهما إلى الموضع الذي أكرههما فيه على الرجوع. فإن خاف عليهما، بعث معهما من يبلغهما إلى خبرهما إذا كان يأمن فيه على المسلمين، [وإلّا فليس عليه أن يبلغهما إلّا إلى أدنى موضع / يأمن فيه على المسلمين]⁽²⁾ وليخرج ما يعطيها من ذلك المغنم لأنّه لمصلحة ذلك الجيش حبسهما، إلّا أن يُقسِم فيعطيهما من بيت المال. وكذلك في الإنفاق عليهما.

(1) (فلا يخلّيهما) ساقط من الأصل.

(2) ما بين معقوفين ساقط من ص.

ومن كتاب ابن حبيب قال : وإذا وجدنا الرسول مرتدّاً فليُستَبَّ ولا يُردّ إليهم. وإن وُجد عبداً لمسلم أبقِ إليهم أو غنموه فهو لمُرْسِلِهِ، فإن كان العبد مسلماً بُعِثَ بثمنه إليهم. وكذلك إن كان مرتدّاً ويُستتاب. وإن كان نصرانياً فله الرجوع.

وقال مطرّف وابن عبد الحكم وأصبغ، وقاله ابن القاسم وأشهب إلا أنّ ابن القاسم قال : إن أَمَنوه وهم يعلمون أنّه متردٌّ ترك. وخالفه الباقر، وقولهم أقوى.

وإن وُجد الرسول ذمياً نزع إليهم أو سُبي فإنه يمتنع بالرسالة ولأنّه صار حربياً. وإن أُلْفِيَ الرسول عليه ديون وحقوق للمسلمين أو في يده حرّ مسلم حُكِمَ عليه [في ذلك بحكم الإسلام. وكذلك فيما أحدث من زنا أو شرب خمر وفاحشة كالحربيّ المستأمن. وإن أسلم] ⁽¹⁾ الرسول لم يُردّ إليهم، يريد ابن حبيب : هذا في غير قول ابن القاسم. [قال : وإن أراد الرسول المقام ورفض ما أرسل إليه فيه لم يمكن من ذلك] ⁽²⁾.

ومن كتاب ابن سحنون عن أبيه : قيل : فإن أرسل إلينا العدوّ رُسلًا أنغير على العدوّ والرسول عندنا قبل أن ينعقد الصلح ؟ قال : إن كان ذلك عندهم أماناً [قد عرفوه منكم فلا تهاجموا. وإن كانت رُسُلُكم عندهم فهو كذلك. فإن لم يكن ذلك عندهم كالأمان] ⁽³⁾. فلكم أن تُغيروا عليهم إن أُنعم / على رُسُلكم. فإن خفعم عليهم فلا تفعلوا. وإذا قدم حربيّ بأمان ومعه سلاح، وقد كانت الرسل تقدم ومعها السلاح، فلا يُنزع منهم. وَ نَزَعَ النَّبِيُّ ﷺ سَيْفَ عُمَيْرِ بْنِ وَهَبٍ إِذْ قَدِمَ. وما اشتروا من سلاح وخيل ⁽⁴⁾ فلا يُتركوا يخرجون به ولا يُبَاعَ منهم.

ظ/96

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(2) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(3) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(4) (وخيل) ساقط من الأصل.

فيمَن أسلم من حربِيَّ أو مستأمن على شيء في يديه من مال لمسلم أو لذمِّي أو على استرقاق حرٍّ مسلم أو ذمِّي استأمن على ذلك

ومن كتاب ابن سحنون وابن حبيب : [رُوي أنَّ النبيَّ عليه السلام قال : مَنْ أَسْلَمَ عَلَى شَيْءٍ فَهُوَ لَهُ⁽¹⁾. قال ابن حبيب⁽²⁾ : فإذا أسلم الحربِيَّ أو كان مستأمناً عندنا فأسلم فلم يختلف مالك وأصحابه أنَّ ما بيده [من أموال المسلمين أنَّه له دون أصحابه لهذا الحديث. وأما ما كان بيده⁽³⁾] من حرٍّ أو من أحرار ذمَّتنا فليُطْلَق ولا سبيل عليه ولا ثمن. وكلَّ ما بيد من أسلم من أموال المسلمين فهو له إلا أن يتنزّه عنه متنزّه. وقد كره مالك أن يُشْتَرى ذلك منه أو من معاهد وإن لم يُعرف صاحبه من المسلمين.

وذكر ابن سحنون عن أبيه أنَّ ما بيده من مال مسلم فهو له، وكلَّ من بيده من حرٍّ مسلم فلا سبيل عليه. واختلف في أحرار ذمَّتنا، فابن القاسم يراه رقاً له، وأشهب يراه حرّاً.

قال ابن حبيب : وما وجدنا بأيدي المستأمن من حرٍّ مسلم جُبِرَ على أخذ قيمته في قول عبد الملك ومطرف، وروياه عن مالك. / وقاله ابن نافع وخالفهم ابن القاسم، وقد ذكرنا هذا في باب آخر. ولا يؤخذ منهم ما أحرزوا من مال المسلمين إلا بضمن وطوع. وكذلك من بأيديهم من أحرار ذمَّتنا.

وقال ابن المَوَّاز : لا يُعرض للمستأمنين عندنا فيما بأيديهم من متاع المسلمين ومن عبيدهم، ولا أحرار مسلمون وذمِّيون ومكاتبون ومدبرون، يريد : وأُمّهات أولاد، قال : وله بيع ما شاء من ذلك وأخذ ثمنه أو الرجوع به بعد أن يغرّم ما نزل عليه، يريد : على قول ابن القاسم وروايته. وعبد الملك يرى أن يعطوا قيمة المسلمين الأحرار وإن كرهوا.

(1) حديث ضعيف رواه عن أبي هريرة ابن عدي في الكامل، والبيهقي في السنن.

(2) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(3) ما بين معقوفين ساقط من ص.

قال ابن المَوَازِ : فَأَمَّا إِذَا أَسْلَمَ الْمُسْتَأْمَنُ وَالْحَرَبِيُّ فَلَا حَقَّ لَهُ فِي كُلِّ مِنْ يِيده
من حَرٍّ مُسْلِمٍ وَيُخْرِجُونَ مِنْ يِيده بِلَا عَرَضٍ، لَمْ يَخْتَلَفْ فِي ذَلِكَ.

وَاخْتَلَفَ فِي الذَّمِّ الْحَرَّ فَرَاهُ ابْنُ الْقَاسِمِ رَقِيقًا لَهُ. وَقَالَ أَشْهَبُ : لَا يُرَقُّ
وَيَرْجَعُ إِلَى ذَمِّهِ بِلَا ثَمَنِ. وَأَمَّا كُلُّ مَالٍ لِمُسْلِمٍ⁽¹⁾ فَهُوَ لَهُ حَلَالٌ إِذَا أَسْلَمَ عَلَيْهِ،
فَلَا يُوْخَذُ مِنْهُ إِنْ عَرَفَهُ رَبُّهُ، وَلَا بِالْثَمَنِ إِلَّا بِطَوْعِهِ. وَكَذَلِكَ فِيمَنْ يِيده مِنْ عَبْدٍ
لِمُسْلِمٍ أَوْ ذَمِّيٍّ، وَإِنَّمَا يُنْزَعُ مِنْ يِيده الْحَرُّ وَالْحَرَّةُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. وَأَمَّا أُمُّ الْوَلَدِ فَلْتَرَدُّ
إِلَى سَيِّدِهَا وَيُتْبَعُ بِقِيَمَتِهَا. وَأَمَّا الْحَرُّ الذَّمِّيُّ فَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ كَمَا ذَكَرْنَا.

وَمِنْ الْعُتْبِيَّةِ⁽²⁾ رَوَى سَحْنُونُ عَنْ ابْنِ الْقَاسِمِ فِي الْعَدُوِّ يَغْلِبُونَ عَلَى مَدِينَةٍ
لِلْمُسْلِمِينَ / فَاسْتَرْقَوْا الْأَحْرَارَ، ثُمَّ رَاسَلُونَا عَلَى أَنْ يَسْلَمُوا أَوْ يُؤَدُّوا الْجِزْيَةَ عَلَى أَنْ
لَا يُعْرَضَ لَهُمْ فِيهَا مَلِكُوا مِنَ الْأَحْرَارِ مِنْ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٌ وَذَرِيَّةٌ، وَمَالَ، قَالَ : إِنْ
قَوِيَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَلَا يُجْبِيهِمْ إِلَى هَذَا إِلَّا أَنْ يَرْضُوا بِالْأَمْوَالِ فَقَطْ، فَهُوَ سَهْلٌ
إِذَا كَانَ لَا يَنَالُونَهُمْ إِلَّا بِقَتْلِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. وَإِنْ عَلِمَ أَنَّهُمْ لَا يَقْوُونَ عَلَيْهِمْ فَذَلِكَ
لَهُمْ. وَهُمْ كَالرُّومِ لَوْ طَلَبُوا الْإِسْلَامَ عَلَى هَذَا فَإِنَّا نَجْبِيهِمْ. وَكَذَلِكَ مِنْ لَا يَطْمَعُ بِهِمْ.
فَأَمَّا إِذَا أَجَابُوا إِلَى الْإِسْلَامِ وَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ فَلْيُعْتَقُوا عَلَيْهِمْ لِإِسْلَامِهِمْ. وَإِنْ لَمْ يَسْلَمُوا
وَصَالَحُوا عَلَى الْجِزْيَةِ، لَمْ تُؤْخَذْ مِنْهُمْ الْأَمْوَالُ، وَلَكِنْ يُبَاعُ عَلَيْهِمُ الْعَبِيدُ الْمُسْلِمُونَ
كَمَنْ أَسْلَمَ بِيَدِ الذَّمِّيِّ. وَأَمَّا الْأَحْرَارُ فَلْيُدْفَعْ إِلَيْهِمْ قِيَمَتُهُمْ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ وَيُخْرِجُوا
أَحْرَارًا.

وَذَكَرَ ابْنُ سَحْنُونٍ عَنْ أَصْبَغٍ فِي أَمِيرِ الْجَيْشِ إِذَا صَالَحَ حَصَنًا أَنْ يُخْرِجُوا إِلَى
أَرْضِ الْإِسْلَامِ عَلَى أَدَاءِ الْجِزْيَةِ عَلَى أَنْ يَسْتَرْقَوْا مِنْ بِأَيْدِيهِمْ مِنْ أَحْرَارِ الْمُسْلِمِينَ،
وَفَعَلَ هَذَا جَهْلًا، قَالَ قَدْ أَخْطَأَ وَلِلْإِمَامِ أَنْ يَعْطِيَهُمْ قِيَمَتَهُمْ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ وَيُطْلِقَهُمْ
أَحْرَارًا.

(1) هكذا في ح. وفي الأصل : ما كان مالا لمسلم.

(2) البيان والتحصيل، 3 : 46.

ومن كتاب ابن سحنون عن أبيه⁽¹⁾ : وكلّ من أسلم من أهل الحرب وقد غلب قبل إسلامه على شيء من مال مسلم أو معاهد أو محارب فهو له، كان قائماً أو مستهلكاً.

وأما الدّينُ فمَنْ كان له ربا فلا يأخذُ إلّا رأس ماله. وما كان له من خمر أو خنزير فلا شيء له، / يريد : كان لمن أسلم ديناً يُرَبِّي على نصرانيّ أو كان خمرًا. 98/و
وإن كان الدّين عليه لم يلزمه كما لو كان بيده مال مسلم.

وقال سحنون في المكائيب في كتابة يغلب العدو على أحدهما، ثمّ يسلمون عليه، فلتَقْضَ الكتابة عليهما، ثمّ يُقال لهما اجْمَعَا بينهما في ملك، يبيع أحدهما ما صار على عبده من الكتابة، أو يبيعا كتابتهما من رجل واحد ثمّ يُقسم الثمن بين السيّدَيْن بقدر ما ثبت من كتابة كلّ واحد.

في أهل الحرب يسلمون ثمّ يطالب بعضهم بعضاً بالحقوق

من كتاب ابن سحنون عن أبيه⁽²⁾ : وإذا أسلم قوم من أهل الحرب وقد نال بعضهم من بعض، ثمّ تخاصموا في ذلك بعد الإسلام، فكلّ ما تقدّم بينهم من غصب أو استهلاك فساقط عنهم، أسلموا طوعاً أو كرهاً. وكلّ معاوضة بينهم بفساد من نكاح أو بيع بخمر أو خنزير ونحوه وتقايضوا فيه فلا يراجع بينهم بسببه.

قال ابن حبيب : وإذا أسلم قوم من الحرّيين، فإن كانوا إنّما سبوا، فإنّ ما كان لبعضهم على بعض قبل السبي من حقّ ودّين وجناية وغصب وكلّ تباعة فهدّر، وإن أسلموا بعد ذلك وَعَتَقُوا. وأمّا إن دخلوا إلينا بغير سبي لكن متطوِّعين، إمّا مسلمين أو لقيّموا على ذمّة، فلهم اتباع بعضهم بعضاً بذلك إذا كانوا هم ألزموها / أنفسهم يومئذ، وسواء بقوا على ذمّة أو أسلموا، كان في ذلك 98/ظ

(1) سقط من الأصل : (عن أبيه).

(2) (عن أبيه) سقطت هنا من ص.

من ثمن خمر أو ربا أو بيع أو قرض أو مهر أو غيره. وأمّا ما غَصَبَ بعضهم بعضاً
بدار الحرب أو جناية لبعضهم على بعض فذلك هدر كلّ.

في عبد نصرانيّ لمسلم أحرزه العدو ثمّ أسلم العبد وخرج إلينا

من كتاب ابن سحنون عن أبيه : وإذا أحرز العدو عبداً نصرانيّاً لمسلم
فأسلم ثمّ خرج إلينا، فإنّه يُردّ إلى سيّده كما لو غنمه المسلمون لردّ إليه، وليس كما
أسلموا عليه. فإن لم يُعرف سيّده بعينه وعُرف أنّه لمسلم، فقال أصبغ : يصير
كالقبيء في مثل من وُجد بساحلنا من العدو. وقال سحنون : لا حقّ لأحد فيه،
وهو كعبد يُعرف ربّه، لا سبيل لأحد عليه حتّى يأتي سيّده.

وقال أصبغ في المسألة الأولى : إن كان العبد عندهم بمحلّ الأسر والقهر
فالأمر على ما قلنا. وإن كان حارب معهم الإسلام وصار منهم ومن أعدادهم
لا يبالى كان عندهم على الملك أو على الحرّيّة ثمّ أسلم [وخرج، فهذا حرّ
لا يأخذه ربّه لأنّه لحق بالحرب وصار من أهله وصار كعبيدهم، سواء أبق أو
أسر. وقال⁽¹⁾ سحنون : هذا غلط ولا أراه حرّاً.

فيمن أسلم وله دين من ربا أو عليه أو له دين / من خمر من بيع أو نكاح

99/و

من العُتْبِيَّة⁽²⁾ روى عيسى عن ابن القاسم قال : وإن تسلف نصرانيّ من
نصرانيّ خمرأ أو خنازير ثمّ أسلم الذي عليه الدّين فليغرّم قيمة الخمر والخنازير.
وإذا أسلمت النصرانيّة وقد قبضت في صداقها خمرأ أو خنازير، فإن فات ذلك
عندها ردّت قيمته. ولو لم يُفْتْ ذلك لردّت القيمة وكُسِر عليها الخمر ويُقتل

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(2) البيان والتحصيل، 4 : 181.

الخنازير. وإذا أسلم نصرانيّ وعليه بخمر وخنازير من سلّم فليردّ رأس المال إلى ربّه. ولو أسلم الطالب فإنّه يؤخذ الخمر والخنازير من الآخر ويهراق الخمر على المسلم ويُقتل الخنازير وتغيّب بموضع لا يصل إليها النصرانيّ. ولو رضي المطلوب أن يردّ عليه رأس ماله عيناً فذلك جائز. وإن أسلم إليه ديناراً في دينارين ثمّ أسلم فليس على المطلوب غير دينار. وإن أسلم الطالب فلا يأخذ إلاّ ديناراً. ولو أسلم المطلوب لودّي دينارين. وإذا أسلما وقد أسلفه خمرأ أو خنازير فلا شيء له عليه. وإن تزوّجت بخمر وخنازير وقبضت ذلك، ثمّ أسلما قبل البناء، فأحبّ إليّ أن يعطيها ما يستحلّها به قبل أن يتيّ بها.

قال عيسى : وقد اختلف فيه وأحبّ إليّ أن يعطيها ربع دينار. وإذا لم تكن قبضت شيئاً فليعطها صداق [المثل إن لم يكن بتّي بها والنكاح لازم. ولو بنى بها وقد قبضت ذلك ثمّ أسلم فلا شيء عليه]⁽¹⁾. ولو كان بنى بها ولم يدفع إليها ذلك ثمّ أسلم فليدفع إليها صداق المثل /.

99/ظ

في الصلح والهدنة بيننا وبين أهل الحرب على الجزية أو على غير الجزية

من كتاب ابن الموّاز : وإذا طلب منّا أهل الحرب الهدنة على قطع الحرب [بيننا وبينهم على مال يعطونه في كلّ عام ونؤمّنهم برّاً وبحراً، فإنّ علماءنا يكرهون ذلك]⁽²⁾.

ولقد طلب الطاغية ذلك إلى عبد الله بن هارون، وبذلوا مائة ألف دينار كلّ عام. فشاور الفقهاء فقالوا له : إنّ الثغور اليوم عامرة، فيها أهل البصائر، وأكثرهم نازعون⁽³⁾ من البلدان، فمتى قطع عنهم الجهاد تفرّقوا وحلّت الثغور للعدوّ، والذي يصيب أهل الثغور منهم أكثر من مائة ألف، فصوّب ذلك ورجع إلى رأيهم.

(1) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل.

(2) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل كذلك.

(3) في الأصل: (نازعين) وفي ص : (فارعين). وما أثبتناه مقتضى العربية.

وقال عبد الملك فيما كان من هدنة الروم وما ضَرَبَ عليهم المَهْدي من الجزية، قال : فكره ذلك علماؤنا وقالوا : لم يكن هذا فيما مضى.

قال ابن المَوَّاز : ولا تُقْبَلُ الجزيةُ إِلَّا مَنْ [يجري عليه حكمنا وسلطاننا. فَأَمَّا وهم في عِزِّهم وسلطانهم، فلا] (1) ينبغي ذلك، ولعلَّهم إِنْما يريدون سدَّ ما انثلم من حصونهم وعورتهم ونحو هذا. قال عبد الملك واحتجَّ عليه بمهادنة النبي ﷺ لأهل مكة فقال : كان ذلك أَصْلَحَ في وقته لقلَّة أهل الإسلام لِيَكْثُر العدد والعُدَّة حتَّى أعلى الله الإسلام.

قال ابن حبيب قال ابن الماحشون : وإذا كان الإمام على رجاء من فتح حصن لم ينبغي أن يصلحهم على مال. وإن كان على إياس منه لضعفه أو لامتناعهم / أو لما يخاف أن يدهمه من العدو فليفعل، وليس يحرم عليه أن يصبر عليهم إن كان ذا قوَّة. وإذا بذلوا الجزية فإن كانوا بحيث ينالهم سلطاننا وإلَّا لم تُقْبَل منهم إِلَّا أن يتنقلوا إلى بلد الإسلام، أو يكون المسلمون قد حازوا ما خلفهم وما حولهم واستحوذوا عليهم فلتُقبَل منهم. وقاله مطرّف وابن عبد الحكم وأصنغ وهو قال مالك. وقال نحوه ربيعة : إنَّهم إن كانوا بموضع لا يُقدَّر على أخذها منهم إن منعوها فالمسلمون بالخيار : إن شاعوا قبلوها منهم أو قاتلوهم.

قال ابن حبيب : ولا بأس أن يصلحوا على غير شيء يؤخذ منهم، وَقَدْ صَالَحَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الْحُدَيْيَةِ عَلَى غَيْرِ شَيْءٍ. قال ابن حبيب : وما صُوِّلَ به أهل الحصن من مال أعطوه إلى الجيش الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِمْ، فَإِنَّمَا هو مِثْلُ مَالِ الجزية لا خُمُس فيه لأنَّه ليس بمغنم لأهل الجيش. قاله لي أهل العلم وقاله ابن القاسم (2).

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(2) هنا في هامش ح طرقة : (قال أبو محمد في قول ابن حبيب نظر ولم قال هذا وهو أَوْجَف عليه وفي كتاب ابن سحنون يومن الجيش على مال ثم ثاب بسرية أخرى دليل على هذا).

قال ابن سحنون⁽¹⁾ : ولا بأس أن يصلح أهل الحرب على أن يبيعوا في الجزية من شاءوا من أولادهم ونسائهم وصغارهم ومن قهره من كبارهم إن كان شرط في العهد مع بطارقهم، وإن لم يكن شرط في العقد فلا أولادهم من العهد مثل ما لهم وكذلك لضعفائهم ولجميعهم، وقاله مطرف وابن الماجشون وغيرهما من أصحاب مالك.

ورواه عن مالك فيمن قَدِمَ إلينا منهم : فلا بأس أن يتناع منهم أبناءهم ونساءهم إلا أن يكون بيننا وبينهم هدنة فلا يجوز ذلك، كانت الهدنة إلى عام أو إلى عامين أو إلى غير مُدَّة، إلا أن يكون شرطوا ذلك وعقدوا عليه هدنتهم. قال ابن حبيب : سواء علم أهل مملكة البَطْرِيق بما شرط أو لم يعلموا. /

100/ظ

وذكر ما ذكر ابن سحنون من صلح أبي موسى لأهل مدينة مَلَكْهَا على أن يؤمن⁽²⁾ ثمانين رجلاً ولم يذكر نفسه. وذكر سحنون الاختلاف في هذا، واختار أن جرى القول في هذا أنه آمن مع الثمانين.

وهذا مذكور في الجزء الأول، وفيه ذكر بذل الجزية مستوعباً.

وإذا صالحوا على جزية تؤخذ منهم كل سنة أو كانت سنين مسمّاه، فأسلموا بعد تمام سنة وقبل أن يؤدّوا ما عليهم فيها فإنه يسقط عنهم ما مضى وما بقي. وكذلك من أسلم من أهل الجزية بعد تمام سنته وقبل أن يؤدّيها، قاله مالك وأصحابه.

ذكر ما يبيع دم الذمّي ممّا يشبه النكث

من كتاب ابن حبيب : روي عن عمر في ذمّي اغتصب مسلمة أنه يُقتل، وهو كتنقض العهد. وروي عنه في يهودي دهس ناقةً عليها امرأة فوقعت فانكشفت، فضربه ابنها بالسيف فقتله فأهدر عمر دمه. وروي عنه أن نصرانياً

(1) (ابن سحنون) ساقطة من الأصل، وفي ص : قال أصبغ.

(2) (أن يؤمن) ساقط من الأصل وص.

نخس بغلاً عليه امرأة يعني : مسلمة، فوقعت فانكشفت [عورتها، فكتب أن يُصلَّب في ذلك الموضع. وقال إنما عاهدناهم على إعطاء الجزية عن يد وهم صاغرون.]⁽¹⁾

قال ابن حبيب : فإذا غضب ذمّي مسلمة قُتِلَ ولها الصداق من ماله، والولد على دين أمّه، والولد مجذوذ النسب. ولو أسلم الأب لم يُقتل لأنه إنما كان يُقتل لنقض العهد لا للزنا، ولا يلحق به الولد وعليه الصداق. وقاله كله أصبغ.

في أهل الذمة ينكثون العهد وفي سبي ذراريهم. /

من كتاب ابن حبيب قال الأوزاعي في الذمّي يهرب إلى أرض الحرب ويدع ذريته : إنه لا سبيل عليهم. ولو خرج بهم وحارب عليهم فهم فيء.

ومن العُتْيِيَّة⁽²⁾ : روى عيسى عن ابن القاسم في أهل الذمة ينزع رجالهم فيحاربونا فيظفر بهم، هل يُسبى نساؤهم وذراريهم ومَنْ زعم من ضعفاء رجالهم أنه مُكره ومن يُرى أنه مغلوب على أمره ؟ قال إن كان الإمام عدلاً قوتلوا وقُتِلوا وسبى ذراريهم ونساؤهم وأبنائهم المراهقون والأبكار وهم تَبَعَ لهم. وأما من يُرى أنه مغلوب على أمره مثل الكبير والضعيف والزَّيْمِ فلا يُعرض لهم بقتل ولا رق ولا غيره. وإذا قاتلونا وظفرنا بالذرية قبل ظفرنا بهم فلا بأس أن نسبيهم إذا كان الإمام عدلاً ولم ينقموا ظلماً. قال : ولو نقضوا ومضوا إلى بلد الحرب وتركوا الذرية لم يجز سبائهم. ولو تحمّلوا معهم ثم ظفرنا بهم جاز سبائهم. وهذا في الإمام العادل. فأما إن لم يكن عادلاً ونقموا شيئاً يُعرف فلا يقاثلوا. ولو ظهر عليهم في تلك الحال لم يُسْتَرْقَوْا ولم تُسَبَّ لهم نساء ولا ذرية ورُدّوا إلى ذمتهم. وكذلك لو تحمّلوا بذراريهم إلى أرض العدو، ولم يُسْتَحَلَّ منهم شيء على هذا إلا أن يعينوا علينا المشركين بعد دخولهم إليهم ويقاثلوا معهم فيسلك بهم مسلك الحريتين فيهم وفي ذراريهم ونسائهم.

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(2) البيان والتحصيل، 2 : 609.

وقال عنه يحيى بن يحيى في ناس من أهل الذمة هربوا ليلاً، فأدركتهم خيل المسلمين وقد دخلوا أرض العدو فقسّموا وحمّسوا، / ثم ادّعوا أنّ ما فعلوا خوفاً 101/ط من البيع والظلم، وكان بجوارهم قوم من العرب أهل استطالة وظلم وقهرة لأمثالهم، ومن مثلهم يُهرب ويُخاف، ولكن لا يُعرف ما خافوا منهم وهل أُريدَ ذلك منهم، قال : إن عُرف تصديق دعواهم في ناحية ما شكّوا الظلم من جيرانهم وقدرتهم على ما يُخاف منهم وسوء حالهم وما يترتبون به من جاورهم، أخرجوهم كُرْهاً أو كانوا بأيديهم على قهرة وظلم، فأرى أن يصدّقوا ولا يستحلّوا ولا يسبّوا، ويردّهم الإمام إلى ذمتهم إن كان الذي يلي ذلك يقوى على دفع الظلم عنهم من هؤلاء ومن غيرهم والوفاء لهم بعهدهم⁽¹⁾، وإلا فليدعهم يذهبوا حيث شاءوا من أرض العدو وغيرها. قال أصبغ : وكذلك إن أشكل أمرهم لا يستحلّوا حتّى يظهر نكبتهم تحت إمام عادل.

ومن كتاب ابن سحنون : وعن العدو يحلّ بمرسى لنا فيخرج إليهم المسلمون فيهرب إليهم علوج عندنا، منهم من أسلم ومنهم من لم يسلم، فظفرنا بهم وقد علمنا أنّهم أرادوا عونهم علينا، قال لا يُقتلوا وليُحبسوا.

قيل : فإن لم يصلوا إلى حبسهم إلا بأن يُتمخّنوا بالجراح ؟ قال فلا ينبغي أن يُجرّحوا، ولا يُنال منهم جرح ولا قتل إلا في محاربة. وكذلك من هرب من أحرار ذمتنا. ولو خِفْنَا أن يطلعوا متاً على عورة فيها هلاكنا لم ينبغي أن نتخّضهم بالجراح ولكن نحتال في حبسهم إن أمكن ذلك.

قال يحيى بن يحيى⁽²⁾ في قوم من أهل الذمة كانوا في ريف مدينة للمسلمين، فلما نزل بها العدو / مع رجل من المسلمين قادهم إليها هربوا إلى العدو طائعين ثم 102/و ظفرنا بهم. قال : إن كان ذلك عن ظلم ركب منهم فلا يباح منهم دم ولا مال، وإن لم يُتَلَّ منهم ظلم ولا خافوا ذلك من ناحية من عُرف بالظلم، فإنّهم إن أُصيبوا بعد أن وصلوا إلى أرض الحرب فقد حلّوا.

(1) سقطت (بعهدهم) من ص.

(2) مكثا في المخطوطات الثلاث. وأضيف في هامش ح : (ومن الغيبة).

وقال : ولو وُجدوا عند هذا المسلم الذي ساق العدو إلى المسلمين وقالوا نحن لم نأوِ إلى العدو ولا إلى أرضهم ولكن صرنا إلى هذا المسلم وإن أحدث خلافاً وبغيّاً، قال لا يُسْتَحْلَوْنَ بهذا ولهم بذلك شبهة ما كانوا يبذل الإسلام.

وقال ابن القاسم في أهل ذمة بيلد المسلمين، فظفر بها العدو وأقام بها أهل الذمة وتليهم مدينة أخرى للمسلمين يغزونهم ويغيرون عليهم، فذكروا أن أولئك الذميين يتجسسون عليهم يطلبونهم مع العدو فيُستتقنوا ويقتلوا، فإذا ظفروا بأحدهم قالوا نُؤمّر بهذا ونُقهر عليه ونخاف القتل إن لم نفعل، ولا يُعلم ما ادّعوا من القهرة والخوف إلا بقولهم، فما ترى فيمن ظفروا به منهم ؟ قال : أما من قتل منهم مسلماً فليُقتل. ومن لم يقتل ولكن يطلب مع العدو ويستنقذ الغنيمة ونحو هذا، فلا يُقتل ويبطال سجنه.

قال وإن وجّل لهم أجلاً في الرحيل من عند العدو فجاوزوه وأغاروا معهم علينا وسبوا وأسروا وزعموا أنهم منيعوا من الرحيل وأمروا بما فعلوا ولا يُعرف ذلك إلا بقولهم، قال : إن تبين ما قالوا لم يُسْتَحْلَوْا.

قال : ولو أن أهل ذمتنا سرقوا لنا سرقات فأخفوها حتى نكثوا وحاربونا، ثم صالحناهم على أن رجعوا إلى ذمتهم / من غير الجزية التي كانت عليهم وتلك السرقات في أيديهم، قال : فلا يؤخذ منهم ما وقع الصلح وهو بأيديهم، إلا أن للإمام أن⁽¹⁾ يغيّرهم في ردها طوعاً أو نقض الصلح والحرب، إلا أن يشترطها في صلحهم فلا كلام له. وأما ما أخذوا في حال حربهم فلا خيار للإمام فيه بعد الصلح.

قال ابن القاسم في ناس من أهل الذمة ركبوا البحر بأموالهم وذرايعهم أو بأبدانهم فقط مع عبيد استألفوهم أو بغير عبيد، وذلك بغير إذن الإمام، وتساحلوا في البحر يرتادوا طيب ريح أو لغير ذلك فظفر بهم، أيُستباحون بذلك ؟ قال : لا هم ولا أموالهم، وقد يقولون أردنا انتجاعاً إلى بلد لمير أو لمرفق. قال ولو لججوا

(1) سقط من ص : (للإمام أن).

في البحر حتى ينقطع عنهم مثل هذا العذر ما استحلوا بهذا حتى يلحقوا بدار الحرب ويصيروا في منعمهم فحيثئذ.

قال ابن المَوَّاز عن (1) ابن القاسم في قوم من أهل الذمة : إذا قطعوا الطريق وقتلوا على العصية قُطِفَ بهم فليُحَكَمَ فيهم بحكم المحاربين من المسلمين. وأما إن خرجوا نقضاً للعهد ومنعاً للجزية من غير ظلم ظلموا به، فإن كان الإمام عدلاً قُتِلوا ويكونون فيئاً.

وقال أشهب : لا يكونون فيئاً ويُردُّون إلى ذمتهم، ويُقتل منهم مَنْ قُتِلَ ويُجرَح مَنْ جَرَحَ.

ومن كتاب ابن المَوَّاز ذكر نحو ما تقدَّم وقال : وقف ابن القاسم عن القتل فيما كانوا قتلوا أن يستقاد منهم وقال فيه : لا أدري. قال أحمد بن ميسر : لا يؤخذ منهم أحد بما قتل في مصاف ولا غيره.

ومن كتاب / ابن حبيب : روي أن قوماً من المسلمين لجأوا إلى حصن لأهل الذمة، وهم شائون فلم يفتحوا لهم فباتوا فمات بعضهم من البرد، فاستباحهم عُمر وراه نقضاً للعهد.

قال ابن القاسم : إذا حارب أهل الذمة والإمام عدل فليُستَحَلَّ بذلك نساؤهم وذرايعهم. وأما من يُرى أنه مغلوب منهم أو مَنْ زعم من ضعفاء (2) رجالهم من شيخ كبير وذئ زمانة أنه استكره فلا يُستباحوا بذلك ولا يُسترقوا.

وقال أصبغ : كلهم مستباحون لنقض أكابرهم كما صلحهم صلح عليهم، وقاله الأوزاعي وابن الماجشون، وهو أحب إليّ. قال ابن الماجشون : وكذلك فعل النبي ﷺ في قُرَيْظَةَ وغيرها : إنَّما يقوم بالأمر رجالهم وأكابرهم من حرب وعقد وصلح، فيجرى ذلك على الجميع. قال ابن القاسم ولو ظهر على الذرية قبل أن يظهر على الآباء لا يُستحلوا أيضاً.

(1) سقط من هـ كذلك : (ابن المَوَّاز عن).

(2) سقط من الأصل : (زعم من ضعفاء).

قال : وإن كان الإمام غير عدل أو نقموا ظلماً به يُعرف فلا يقاتلوا. وإن قوتلوا وظفر بهم لم يُستباحوا بسبي ولا أخذ مال، ولم يُسترقوا ويُردّوا إلى ذمتهم، وصلوا إلى دار الحرب أو لم يصلوا. قال أصبغ : وكذلك إن لم يُعرف أنهم ظلّموا بشيء إلا أن الإمام جائر والظلم الغالب في البلد، كما أنّ بيع المضغوط عندي عند الإمام الجائر لا يلزمه. وإن كان قبل أن تحلّ به عقوبته. وقول أشهب لا يُسترق الذمّي بنقض العهد ويُردّ إلى ذمته، وانفرد بهذا أشهب.

قال ابن القاسم عن مالك : إن خرجوا عن ظلم فلا يقاتلوا وإن قتلوا المسلمين / في مدافعتهم. قال ابن الماجشون وذلك ما احتجروا في دارهم فلا يقاتلوا ما لم يخرج ذلك منهم إلى الغيابة والخروج على المسلمين والفساد في الأرض. فإن فعلوا هذا جوهدها وصاروا فيئاً. وقال مثله مطرّف وابن عبد الحكم وأصبغ وغيره.

قال مطرّف وابن الماجشون في بلد صولح أهلها على أداء الجزية، فجعل الإمام عليهم ولاةً لجباية ذلك، فيستحلّون نساءهم ويظلمونهم ويبيعون أولادهم، فيقومون من العَمال فيقاتلونهم وينقضون العهد ويمنعون بلادهم : فلا ينبغي أن يقاتلوا ولا يجاهدوا ولا يُسبوا [إذا لم يخرجوا على المسلمين ولا قتلهم. وأمّا إن خرجوا ودخلوا بلد الإسلام وقتلوا وسبوا فليجاهدوا ويُستباحوا ويُسبوا]⁽¹⁾.

ووقف مالك في قتال الحبشة حين خرجوا بذلك وقال : إني أخاف أن يكونوا ظلّموا بشيء، ولم يزل المسلمون يغزون الروم وقد ترك هؤلاء، فلا أدري أتركوا عن شيء كان منهم، فلا ينبغي أن يقاتلوا حين خرجوا حتّى يكشف الأمر. فإن كان عن ظلم ركب منهم تركوا. وإن لم يكن عن ظلم حلّ قتالهم.

قال مطرّف وابن الماجشون : وإن دفعوا عن أنفسهم لظلم نيل منهم ثمّ تعدّوا وغزوا المسلمين فليقاتلوا ويُستباحوا. وقاله ابن وهب وابن نافع وابن عبد الحكم وأصبغ وغيره.

(1) ما بين معقوفين ساقط من نص.

ومن كتاب ابن سحنون عن أبيه : وإذا نقض أهل الذمة العهد بعد أن سرقوا لنا⁽¹⁾ أموالاً وعبيداً فحاربونا، وذلك في أيديهم / ثم صالحونا على أن يعودوا ذمةً، قال : يوفى لهم. فإذا لم يطلعوا على تلك السرقات إلّا بعد الصلح، فبالإمام أن يخيرهم : إمّا ردّها أو يرجعوا إلى حالهم من الحرب، إلّا أن يشترطوها في الصلح. وهذا بخلاف ما أخذوا في حين حربهم : هذا لهم ولا خيار للإمام في نقض الصلح بهذا.

القول في المرتدين وهل يُسبون ويُغنمون في الردّة أو في النكث ؟ وإذا تابوا هل يؤخذون بما جنوا ؟ وشيء من ذكر المحاربين وشيء من نكث المعاهدين⁽²⁾

من كتاب ابن حبيب قال : وبلغني عن ربيعة أنه قال في قوم أتونا بأولادهم ونسائهم فأسلموا، ثم تركوا الإسلام ورجعوا إلى بلدهم فأدركناهم فأسرنا منهم وقتلنا : إنه يُستتاب كبار من نفي. فإن تابوا وإلّا قُتلوا. وكذلك من كان قدم صغيراً فبلغ بدار الإسلام وأسلم. ومن لم يبلغ الآن منهم ورجعوا به فإنه يُسترقّ ولا يُقتل ولا يُستتاب. وأمّا من وُلِدَ وأبواه مسلمان ولم يبلغ الآن فإنه إذا بلغ يُستتاب، فإن أُنِيَ قُتل. وقاله ابن الماجشون. وقال ابن القاسم : هم كالمُرتدين في المال والدم، ويُجبر صغارهم على الإسلام⁽³⁾ إذا بلغوا من غير استتابة.

وقال أصبغ : ليسوا كالمُرتدين، وهم كالمُحاربين لأنهم جماعة، فهم كأهل النكث [لأن المرتدّ إمّا هو كالأحد وشبهه.

(1) لنا ساقطة من الأصل.

(2) هذا العنوان على طوله ساقط من الأصل.

(3) سقط من ص : (على الإسلام).

قال ابن حبيب : ليس قول أصبغ بحسن، وإنما أهل النكت⁽¹⁾ أهل الذمة، ونحن نسترقهم إذا ظفرنا بهم، ولعمري إنه أمرٌ خالف فيه عُمرُ أبا بكرٍ في أهل الردة من العرب : جعلهم أبو بكرٍ كالناقضين، فقتل الكبار وسبى النساء والصغار، وجرت فيهم المقاسم وفي أموالهم. وسار فيهم عُمرُ السيرة في المرتدين /،
 فردّ النساء والصغار من الرق إلى عشائهم كذرية من ارتدّ، فلهم حكم الإسلام إلا من تمادى بعد بلوغه، والذين كانوا أيام عُمر لم يَأْب أحد منهم الإسلام.

104/ظ

وعلى هذا جماعة العلماء وأئمة السلف إلا القليل منهم، فإنهم أخذوا في ذلك برأي أبي بكر أنهم كالناقضين، وبه قال أصبغ. وذهب ربيعة وابن الماجشون وابن القاسم إلى فعل عُمر في ذلك، وبه نقول وعليه جماعة أهل العلم.

[ومن كتاب ابن سحنون قال ابن القاسم وإذا نزل عندنا من تجار الحريين أحد بأمان فذهبوا بعبيد لنا أبقوا إليهم أو غلبوا عليهم ثم عادوا إلينا بأمان أخذناهم منهم ولو قدم بهم غيرهم لم نأخذهم]⁽²⁾.

ومن الغيبة⁽³⁾ روى عيسى عن ابن القاسم فيمن لحق بأرض الحرب، فتنصّر وأصاب دماء المسلمين وأموالهم في ردّته ثم أسلم : فإن ذلك يزيل عنه القتل وكلّ ما أصاب. ولو أصاب ذلك قبل يرتدّ، أُقيد منه. وروى مثله سحنون.

وروى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم أنّه يقتله الإمام ولا ينظر إلى أولياء من قُتل لأنّه كالحارب، ولا عفو فيه لولي الدمّ، ولا يُستتاب استتابة المرتدّ في دار الإسلام، وذكر مثله في كتاب ابن الموّاز.

وروى سحنون عن ابن القاسم في حصن ارتدّ أهله عن الإسلام : فليقتلوا ويُقتلوا ولا تُسبى ذراريهم ولا تكون أموالهم فيأ.

قال في كتاب ابن الموّاز : وتُجبر ذراريهم على الإسلام، وما وُلد لهم بعد الكفر فليردّوا إلى الإسلام ما لم يَكْبُرُوا على الكفر.

(1) ما بين معقوتين ساقط من ص.

(2) ما بين معقوتين ساقط من الأصل ثابت في ح وص.

(3) البيان والتحصيل، 2 : 600.

قال محمد بن المَوَّاز : ولو خلعت قرية من أهل الذمة ونكثت وقاتلوا وقتلوا، فإنه يُستباح نساؤهم وذرائعهم وأموالهم بنقض رجالهم وأكابرهم.

قال عبد الملك : إذا ارتدت قرية من المسلمين فقتلوا فظفروا بهم فلا سبيل / 105/ على نساؤهم وذرائعهم لأنهم يقولون : لم نرتد نحن. ولو كانوا أهل ذمة نكثوا وقاتلوا فظفروا بهم، فنساؤهم وذرائعهم وأموالهم لهم تَبَع : يُستباح ذلك بنقض رجالهم. وكذلك فعل النبي صلى الله عليه وسلم في بني قُرَيْظَةَ وغيرهم، فنساؤهم وذرائعهم وحاشيتهم في العهد معهم. فلو باعوا مَتَا نساء منهم لم يجوز لنا ذلك إلا أن يكون عهدهم الستين والثلاثة.

ومن العُقْبِيَّة⁽¹⁾ قال أشهب : ومن نقض من أهل الذمة أو ارتد من المسلمين سواءً في آلا تُسبى ذرائعهم ولا تؤخذ أموالهم ولا يعودوا إلى رق، وترجع عليهم الجزية.

وروي يحيى عن ابن القاسم في رسول جاء من قبل الروم للهدنة فإذا هو مرتد قد نزع إليهم ممن كان قد أسلم، قال : إن كان قد أَمَّنَ وَفَّيَ له وَرُدَّ. وإن جاء بغير عهد ولا أمان اسْتُتِيبَ. فإن تاب وإلا قُتِلَ. وإن كان أبواه مسلمين أصابهما العدو فولد لهما بأرض الشرك فتنصّر وترك دين أبيه، فإن هذا بخلاف ما وُلِدَ لهما في دار الإسلام، وهذا فيءٌ إن اسْتُحْيِيَ. وإن رأى الإمام قَتْلَهُ قَتْلَهُ. وإن كان وُلِدَ بدار الإسلام فأصابه العدو مع أبويه أو دونهما فتنصّر، فهذا يُكْرَهُ على الإسلام بالضرب ولا يُقْتَل، وهو حرٌّ لا يُسْتَرْق، وليس لمن أصابه فيه شيء لأنه في أرض الإسلام فهو من أبناء المسلمين الأحرار.

ومن كتاب ابن حبيب : والستة في المرتد يَلْحَقُ بدار الحرب فيقتل المسلمين ويزني ويسرق ثم يتوب أنه لا يؤخذ بشيء من ذلك. وإن فعل ذلك في دار الإسلام بعد رده فليؤخذ بذلك وإن أسلم. وإذا مَجَنَّ مسلمٌ في دار الإسلام ولحق بأرض الحرب / على مجونه فحارب معهم وقَتَلَ مَتَا أو لم يَقْتُل : إنه يُحْكَمُ 105/ظ

(1) البيان والتحصيل، 3 : 57.

فيه بحكم المحارب في بلد الإسلام من القتل والصُّلب، ويؤخذ فيه بأعظم عقوبة الله في المُحارب، قَتَلَ أو لم يَقْتُل، ولا تُقبل توبته ولا عفو فيه. وإن ادَّعى أنه كان في فعله ذلك مرتدّاً لم يصدّق إلّا ببينة، فحينئذ يُسنّ به سنة المرتدّ في قبول التوبة وهدر ما كان فعل. وليس تركه الصلاة بدار الحرب وشربه الخمر بردّة حتّى يُفصح بالردّة. وقاله لي ابن الماجشون وقاله أصبغ عن ابن القاسم.

قال أبو محمد هذا خلاف ما قال ابن حبيب في موضع آخر إن ترك الصلاة واحدة فهو بذلك كافر⁽¹⁾.

[ومن كتاب ابن سحنون عن أبيه في المرتدّ]⁽²⁾ يلحق بدار الحرب فيولد له بها أولاد ويولد لهم أولاد ثمّ ظفرنا بجميعهم، قال : سبيله وسبيل ولده وأبنائهم سبيله، لا يُسلط عليهم السبي، ويُستتاب هو ومن بلغ من ذريته. فمن لم يتب منهم أجمع قتل، ويكره الصغار منهم على الإسلام. ومن وقعوا في سهمه نُزِعُوا منه بغير ثمن، ثمّ رجع سحنون فقال : من بلغ من ولده وولد ولده فإنّ السبي يأخذهم.

وقيل لسحنون : ربّما أخذنا أسارى فيسلمون فيباعون ثمّ يهربون إلى العدو فينكثون ويقاتلون، فنغنمهم فيسلمون فيباعون، ثمّ يأبقون فيحاربونا فنغنمهم فيعمل على ربط أفواههم لئلا يسلموا فنمتنع من قتلهم، وقد صار لهم هذا عادة. قال : لا ينبغي هذا ويُقبل منهم الإسلام، ويباعون بشرط من يخرجهم من ذلك البلد ويُعدهم عنه، فإن لم يجد من يشتريهم على ذلك فليبعث بهم الإمام إلى بلد قاصي عن موضعهم. فإن جاء الثمن / وقد تفرّق الجيش تصدّق به.

106/و

ومن كتاب ابن سحنون قال ابن القاسم : وإذا نزل عندنا من تجار الحريين أحد بأمان، فذهبوا بعبيد لنا أنبأوا إليهم أو غلبوا عليهم، ثمّ عادوا إلينا بأمان فأصبناهم معهم فلنا أخذهم منهم. ولو قدم بهم غيرهم لم نأخذهم.

وبقية القول في المرتدّ في كتاب المرتد.

(1) هذه الفقرة الأخيرة إضافة في ح.

(2) ما بين معقوفين إضافة في هامش ح.

فيمَن تخلف ببلد الحرب وحارب المسلمين ولم يوتد

من العُتْبِيَّة⁽¹⁾ قال يحيى بن يحيى : قُلْتُ لابن القاسم فِيمَن تخلف من أهل برشلونة من المسلمين على الإرتحال عنهم بعد السنة التي أُجِلَّتْ لهم يَوْمَ فُتِحَتْ، فأغار على المسلمين وأخاف وقتل وسبى أو لم يقتل وأخذ الأموال وإنما إقامته هناك على الإسلام تعوذاً ممَّا يخاف من القتل إذا ظُفر به. قال هو كالحارب من المسلمين في دار الإسلام. فإن أصيب فأمره إلى الإمام يحكم فيه بما يحكم في الحارب. وأمَّا ماله فلا يحل لأحد، قال : وإن كان ما صنع ممَّا يُكره عليه ويؤمر به فلا يستطيع أن يعصي خوفاً على دمه فلا أراه محارباً، ولا يُقتل إن ظُفر به ولا يعاقب إذا تبين أنه يؤمر ويخاف على نفسه⁽²⁾.

في الجاسوس من مسلم أو حربى أو معاهد وشي من معاني النكث

من كتاب ابن سحنون عن أبيه : وإذا وجدنا بأرض الإسلام عيناً لأهل الشرك، وهو حربى دخل بغير أمان، أو كان ذمياً أو مسلماً يكاتبهم بعورات المسلمين : فأما الحربى فلإمام / قُتِلَ وله استحياؤه كمحارب ظفرنا به، ولالإمام أخذ ماله ولا تحمس فيه وهو فيء. فإن أسلم قبل أن يُقتل فإنه لا يُقتل ويبقى رقيقاً كأسير أسلم. وأمَّا المسلم يكاتبهم فإنه يُقتل ولا يُستتاب وماله لورثته، وهو كالحارب والساعي في الأرض فساداً. وقال بعض أصحابنا : يُجلد جلدًا منكلاً ويطال حبسه وينفى من موضع كان فيه بقرب المشركين. قال : وإن كان ذمياً قُتل ليكون نكالا لغيره.

ومنه ومن العُتْبِيَّة⁽³⁾ قال ابن القاسم : يُقتل الجاسوس ولا تُعرف لهذا توبة.

(1) البيان والتحصيل، 3 : 42-11.

(2) هنا إضافة في ح : وقد تقدمت هذه المسألة في باب قبل هذا.

(3) البيان والتحصيل، 2 : 537-536.

وقال ابن وهب عن مالك في الجاسوس المسلم على الإسلام⁽¹⁾ : ما سمعت فيه بشيء وليجتهد فيه الإمام، ورواه ابن القاسم عن مالك في الغُثَيَّة.

قال ابن سحنون قال ابن وهب : إذا ثبت ذلك عليه قُتل إلا أن يتوب.

قال ابن المَوَاز قال ابن القاسم : إن ظاهر على أمور المسلمين بأمر دلّ به على عورائهم قُتل. وإن لم يكن فيما كان منه مظاهرةً على عورائهم سُجِنَ حَتَّى تُعْرَفَ توبته. وقال ابن الماجشون : يُنظر فيه، فإن ظُنَّ به الجهلُ وعُرِفَ بالغفلة وأن مثله لا عور⁽²⁾ عنده وكان منه المَرَّة ولم يكن عادةً وليس من أهل الطعن على الإسلام فليُنكَل لغيره. وإن كان معتاداً وتواطأً عليه فليُقْتَل.

ومن كتاب ابن سحنون قال سحنون : وإن كان حربياً قَدِمَ لتجارة فظهر لنا أنه عين للعدوّ ويكتب بأخبارنا فللإمام قتله وأخذُ ماله. وإن شاء استحياه ولا أمان له في نفس ولا مال، لأنه لو طلب المقام / لم يكن له إلا بأمان جديد. وإن قدم للمقام فإنه يُقتل ويرثُ ماله ورثته. وكذلك إن كان ذميّاً لأنّ الذمّة انعدت لهم ولأولادهم، فليس غدرُ أحدهم يلزم باقيهم. وكذلك مَنْ حارب من أهل الذمّة يرثه ورثته إذا قُتل. وكذلك إن غَصَبَ مسلمةً فوطئها قُتل.

وإذا عاهدنا قوماً من أهل الحرب على مال أو على غير مال عهداً إلى وقت أو إلى غير وقت، ثم تبين لنا أنهم يدلّون المشركين على عوراتنا وأخبارنا ويأوون عيونهم وثبت ذلك بالبيّنة فهذا نكث، ولينبذ إليهم لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾⁽³⁾، فالخيانة دون ما فعلوا.

فأما من صالح من المستأمنين، ثم إن أحدهم قتل مسلماً عن غير ملاء منهم فلا يُؤخَذُونَ بفعله. وذلك كمن فعل هذا من أهل الذمّة فليُقْتَل القتال. قال⁽⁴⁾ : ولو وجدنا قتيلاً منا في قرية من قرى أهل الصلح لا يدرون مَنْ قَتَلَهُ فإن لم يكفر

(1) عبارة الأصل : في الجاسوس على الإسلام من المسلمين.

(2) في جى : لا عون.

(3) الآية 58 من سورة الأنفال.

(4) قال ساقطة من الأصل.

ذلك منهم ولم يمتنعوا من الحكم عليهم فيه فليس ذلك ناقضاً للصالح، ويُطلبون بذلك كما يُطلب غيرهم من أهل الذمة. وفي هذا نكذب رسول الله ﷺ آخارين إلى القسامة فأبوا⁽¹⁾، فودّاه من عنده.

فيمن قتل مؤمناً أو معاهداً خطأ وهو مع أهل الحرب

من الغنيّة⁽²⁾ : روى ابن القاسم عن مالك في قول الله تعالى : ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٌّ لَكُمْ وَهُمْ مُؤْمِنٌ فَتَخْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾⁽³⁾ لم يذكر / فيه دية. قال: هذا في حرب النبي ﷺ لأهل مكة، وفيهم المؤمن لم يهاجر فيصبيه المسلمون، والله سبحانه يقول: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا﴾⁽⁴⁾، وأما قوله: ﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ يَبْتَغُونَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقًا﴾⁽⁵⁾، فهذا في الهدنة التي كانت بين النبي ﷺ وبين المشركين أنه إن أصيب مسلم خطأ لم يهاجر فديته على المسلمين إلى قومه. وقد ردّ النبي ﷺ أبا جندل، فكذلك تُردّ ديته لو قُتل خطأ.

وقوله تعالى : ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾⁽⁶⁾، يقول : إن حبسوا عنكم مهر امرأة ثم حبسهم عنهم مهر امرأة أخرى فادفعوا إلى هذا المسلم ما كان أنفق على امرأته التي هربت إلى الكفر، وذلك قوله سبحانه : ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ﴾ الآية⁽⁷⁾. وكان في تلك الهدنة أن من جاءهم من الرجال مسلماً ردّوه إليهم. وإن جاءت امرأة ترغب في الإسلام لم تُردّ إليهم. وكان علينا أن نعطي زوجها الكافر ما كان ساق إليها. وإن فاتت متاً إليهم امرأة كان عليهم أن يعطونا مثل ما أنفق عليها زوجها، وهو قوله سبحانه : ﴿وَسْئَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ﴾⁽⁸⁾، وحرم الإمساك بعصم الكوافر.

(1) في هامش ح إضافة : أن يقسموا.

(2) البيان والتحصيل، 4 : 161.

(3) الآية 92 من سورة النساء.

(4) الآية 72 من سورة الأنفال.

(5) الآية 92 من سورة النساء.

(6) الآية 126 من سورة النحل.

(7) الآية 11 من سورة الممتحنة.

(8) الآية 11 من سورة الممتحنة.

ومن كتاب ابن المَوَاز : وإذا أوقف الكفار في صفهم مسلماً في وثاق فقتله رجل منا ولم يعلم قال : على عاقلته الدية ويُعْتَق رَقَبَةً.

ومن كتاب ابن سحنون عن أبيه / ومن ضرب علجاً في القتال فأخطأ ^{د/108} فأصاب نفسه فهو شهيد، ولكن يصلى عليه، ورُوي أن رجلاً أخطأ فأصاب مرتدّاً فأزال جلدة وجهه، فودى ذلك عُثْمان من بيت المال.

وقال سحنون في سرية لقيت سرية ببلد العدو فاقتتلا وكل سرية تظن أن الأخرى من الروم : إن كل سرية تحمل عواقلهم دية من أصابوا من قتل أصحابهم، ومن الجراح الثلث فأكثر. وما كان دون ذلك ففي أموالهم، والكفارة عليهم في كل نفس. وخالفنا في ذلك غيرنا، وقد أجمعنا أنه إن قتل مسلماً في الصف يظنّه مشركاً أو رمى مشركاً فرجع إليهم فأصاب مسلماً : أن فيه الدية والكفارة.

ذكر فرض الجزية

وعلى من تجب من أصناف أهل الكفر⁽¹⁾ ومقدارها
وجزية أهل الصلح وأهل العنوة

[قال مالك رحمه الله في الموطأ : إن السنة عندنا ألا جزية على نساء أهل كتاب ولا على صبيانهم، وأن الجزية لا تؤخذ إلا من الرجال الذين قد بلغوا الحلم منهم صغاراً لهم]⁽²⁾.

قال ابن حبيب : أول ما بعث الله عز وجل نبيه عليه السلام بعثه بالدعوة بغير قتال ولا جزية، فأقام على ذلك عشر سنين بمكة بعد نبوته يؤمر بالكف عنهم، ثم أنزل عليه : ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظِلْمُؤًا﴾، الآية⁽³⁾، وأمره بقتال

(1) سقط من الأصل وهي عبارة : وعلى من تجب من أصناف أهل الكفر.

(2) سقط أيضاً ما بين مقوذين منهما.

(3) الآية 39 من سورة الحج.

مَنْ قَاتِلَهُ وَالْكَفَّ عَنْ مَنْ لَمْ يِقَاتِلْهُ، فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿فَإِنْ آعَتْزَلُوكُمْ فَلَمْ يَمُوتُوا فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ (1).

ونسخ الكف فاقام على هذا حتى نزلت براءة لثمان سنين من الهجرة، فأمره بقتال جميع مَنْ لَمْ يَسْلَمْ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ قَاتِلَهُ أَوْ كَفَّ عَنْهُ إِلَّا مَنْ عَاهَدَهُ، فَقَالَ : ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ / حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾، إِلَى قَوْلِهِ : ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ (الآية (2)) فَلَمْ يَسَنَّ عَلَى الْعَرَبِ الَّذِينَ لَمْ يَتَعَلَّقُوا بِكِتَابِ إِلَّا الْإِسْلَامَ وَلَمْ يَقْبَلْ مِنْهُمْ غَيْرَهُ. وَأَمَرَ بِقِتَالِ أَهْلِ الْكِتَابِ حَتَّى يَسْلَمُوا أَوْ يُؤَدُّوا الْجِزْيَةَ، فَقَالَ : ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، إِلَى قَوْلِهِ : ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ (3)، فَدَخَلَ فِي ذَلِكَ مَنْ تَعَلَّقَ مِنَ الْعَرَبِ بِدِينِ أَهْلِ الْكِتَابِ فَأَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ الْجِزْيَةَ مِنْ أَهْلِ نَجْرَانَ وَأَهْلِ أَيْلَةَ، وَهُمْ نَصَارَى مِنَ الْعَرَبِ، وَمِنْ أَهْلِ أَدْرَجٍ وَأَهْلِ أَدْرِغَاتٍ وَأَهْلِ دُومَةَ الْجَنْدَلِ، وَهُمْ نَصَارَى وَأَكْثَرُهُمْ عَرَبٌ. وَلَمْ يُسَمَّ أَخَذَ الْجِزْيَةَ إِلَّا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ. وَأَمَرَ بِقِتَالِ غَيْرِهِمْ مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ وَمِنْ مَجُوسِ الْأُمَمِ حَتَّى يَدْخُلُوا الْإِسْلَامَ، وَلَمْ يَسَنَّ فِيهِمْ الْجِزْيَةَ، ثُمَّ نَسَخَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ الْمَجُوسَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ فِيمَا سَنَّ لَهُمْ مِنْ سُنَّةٍ بِغَيْرِ تَنْزِيلِ الْقُرْآنِ، فَأَحْلَلَ لَهُ أَخَذَ الْجِزْيَةَ مِنْ مَجُوسِ الْعَجَمِ إِذَا رَضُوا بِهَا، وَأَقَرَّ مُشْرِكِي الْعَرَبِ، وَهُمْ عِبْدَةُ الْأَوْتَانِ، عَلَى أَنْ يِقَاتِلَهُمْ حَتَّى يَدْخُلُوا الْإِسْلَامَ بِلَا جِزْيَةٍ، اسْتِثْنَاهَا فِيهِمْ إِكْرَامًا لِلْعَرَبِ وَعِلْمًا مِنْهُمْ أَنَّهُمْ يَدْخُلُونَ الْإِسْلَامَ، فَدَخَلُوا فِيهِ أَجْمَعُونَ إِلَّا مَنْ تَعَلَّقَ مِنْهُمْ بِكِتَابٍ، وَلَمْ يَكُنْ فِي الْعَرَبِ مَجُوسٌ لَكِنْ عِبْدَةُ الْأَوْتَانِ.

وَأَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ نَصَارَى هَجَرَ وَمَجُوسِيهَا الْجِزْيَةَ وَكَتَبَ إِلَى الْمُنْذِرِ ابْنِ سَاوَى وَهُوَ رَئِيسُهَا، أَنْ يَقْبَلَ ذَلِكَ مِنْهُمْ. وَمَجُوسُ هَجَرَ هُمْ مَجُوسُ الْبَحْرَيْنِ، وَهِيَ حَاضِرَةُ الْبَحْرَيْنِ، وَمَجُوسُ السَّوَادِ هُمْ مَجُوسُ فَارِسَ.

قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ : وَالسَّامِرَةُ هُمْ صَنْفٌ مِنْ يَهُودِ وَالصَّاهِبُونَ صَنْفٌ مِنَ النَّصَارَى فِي جَزِيرَتِهِمْ وَنِكَاحِ نِسَائِهِمْ وَأَكَلَ ذَبَائِحَهُمْ، / وَهُمْ يَقْرَأُونَ الزُّبُورَ وَيَعْبُدُونَ

(1) الْآيَةُ 90 مِنْ سُورَةِ النَّسَاءِ.

(2) الْآيَةُ 25 مِنْ سُورَةِ التَّوْبَةِ.

(3) الْآيَةُ 29 مِنْ سُورَةِ التَّوْبَةِ.

الملائكة. وكلّ جزية أخذها النبي ﷺ فإنما هي جزية صالحهم عليها وليست جزية عنوة.

وصالح خالد بن الوليد نصارى بني ثعلب بالشام على أن يأخذ منهم الضّعف ممّا يأخذ من المسلمين من مواشيمهم، وكتب به إلى عُمَرُ فأجازة. وهم عُثْمان أن يأخذ منهم الذهب والورق حتّى صَحَّ عنده أن عُمَرُ فعله، فأَمْضاه بتلك جزيتهم، وليست بصدقة ولكنّها جزية صولحوا عليها.

قال أبو محمّد : وتقدّم في الجزء الأوّل ذكر هذا المعنى والاختلاف في أخذ الجزية من مجوس العرب مستوعباً.

ومن كتاب ابن سحنون : وكتب عُمَرُ في السامرة يَسْتَبِثُونَ ويقرؤون التّوراة ولا يؤمنون بالبعث : إنَّهم صنف من أهل الكتاب. قال سحنون وبهذا نقول في ذبائهم وغيرها. وقال في طائفة من السودان يَسْتَبِثُونَ ويَحْتَنُونَ لم يتعلّقوا من اليهوديّة إلّا بهذا، قال : إن كان لهم كتاب وإلّا فلهم حكم المجوس.

قال سحنون : حقّ على المسلمين أن يجاهدوا مَنْ كفر بالله، أهل الكتاب كانوا أو أوثان أو مجوس أو عبدة نار أو غيرهم من أنواع الكفر، ولا يهيجوهم حتّى يدعوهم إلى عبادة الله والإخلاص له والإيمان برسول الله ﷺ، ويشرعون⁽¹⁾ لهم شريعة الإسلام، فإن أجابوا فإخوان، وإن أبوا دُعوا إلى الجزية. فإن قبلوها فَرَضَتْ عليهم إن كانوا في قرب ممّا. وإن بعدوا غَرَضَ عليهم الانتقال إلى حيث ينالهم سلطاننا وإلّا حوربوا. فإن أجابوا فَرَضَتْ عليهم / الجزية كما فَرَضَ عُمَرُ : أَرْبَعَةُ دَنَانِيرَ عَلَى أَهْلِ الْكَذَّهَبِ وَأَرْبَعُونَ دِرْهَمًا عَلَى أَهْلِ الْوَرَقِ. وإن لم يكونوا إلّا أهل إبل فما راضاهم عليه الإمام ورآه نظراً. ولا ينقص أهل الذهب والورق ممّا ذكرنا إلّا أن يحضر الإمام أمرٌ يزاه بمشورة أهل الرأي لما يروونه صالحاً للمسلمين فيفعله.

ط/109

وكان عُمَرُ لا يأخذها إلّا ممّن جرت عليه المواشي، ولا يأخذ من النساء والعبيد شيئاً. وَكَانَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ أَرْزَاقَ الْمُسْلِمِينَ من الحِنْطَةِ مُدَّانَ عَلَى كُلِّ

(1) كذا في المخطوطات، ولعله مصحف عن : يشرحون.

نَفْسٍ فِي الشَّهْرِ مَعَ ثَلَاثَةِ أَقْسَاطِ زَيْتٍ مِمَّنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ وَالْجَزِيرَةِ. وَأَمَّا أَهْلُ مِصْرَ، فَأَزْدَبَتْ مِنْ حِنْطَةٍ كُلِّ شَهْرٍ، وَلَا أَذْرِي كَمْ مِنْ الْوَدَكِ وَالْعَسَلِ، وَعَلَيْهِمْ مِنَ الْكَسْوَةِ الَّتِي كَانَ عُمَرُ يَكْسُوها لِلنَّاسِ، وَعَلَى أَنْ يُضَيِّفُوا مَنْ مَرَّ بِهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ. وَعَلَى أَهْلِ الْعِرَاقِ خَمْسَةَ عَشَرَ صَاعاً كُلِّ شَهْرٍ عَلَى كُلِّ رَجُلٍ، وَمَعَ هَذَا كَسْوَةٌ مَعْرُوفَةٌ لَا أَعْرِفُ قَدْرَهَا كَانَ عُمَرُ يَكْسُوها لِلنَّاسِ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ حَبِيبٍ قَالَ : وَلَا حَدَّ لَجَزِيَةِ الصَّلَحِ، وَإِنَّمَا هُوَ مَا صَوَّلُوا عَلَيْهِ. وَأَمَّا جَزِيَةُ الْعَنُوةِ، فَذَكَرَ مِثْلَ مَا تَقَدَّمَ ذَكَرَهُ عَنْ عُمَرَ عَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ وَالْوَرِقِ. قَالَ : وَقَالَ أَسْلَمُ مَوْلَى عُمَرَ : مَعَ أَرْزَاقِ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الطَّعَامِ يُحْمَلُ إِلَى عُمَرَ وَضِيافَةٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ. فَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ وَالْجَزِيرَةِ، فَذَكَرَ مِثْلَ مَا ذَكَرَ سَحْنُونُ وَزَادَ : وَشَيْءٌ مِنْ عَسَلٍ لَا أَعْرِفُ قَدْرَهُ كُلِّ شَهْرٍ. وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ فَأَزْدَبَتْ مِنْ حِنْطَةٍ كُلِّ شَهْرٍ يَعْنِي : كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ. وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ فَخَمْسَةَ عَشَرَ صَاعاً كُلِّ شَهْرٍ عَلَى كُلِّ رَجُلٍ، وَمَعَ هَذَا / كَسْوَةٌ مَعْرُوفَةٌ لَا أَعْرِفُ قَدْرَهَا⁽¹⁾ كَانَ عُمَرُ يَكْسُوها لِلنَّاسِ، وَعَلَى أَنْ يُضَيِّفُوا مَنْ مَرَّ بِهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ.

قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ : وَإِلَّا زْدَبَتْ بِمِصْرَ قَدْرُ قَفِيزِ قُرْطُبَةٍ، وَخَمْسَةَ عَشَرَ صَاعاً أَكْثَرَ مِنْ قَفِيزِ قُرْطُبَةٍ شَيْئاً⁽²⁾، وَالضِّيَافَةُ هِيَ عَلَى قَدْرِ مَا اسْتَيْسَرَ بِالْعَلَجِ مِمَّا يَنْفَقُ عَلَى نَفْسِهِ وَعِيَالِهِ، لَيْسَ عَلَيْهِ ذَبْحُ الْغَنَمِ أَوْ الدَّجَاجِ، وَلَا يُكَلِّفُ إِلَّا مَا طَاعَ بِهِ وَتَيْسَّرَ لَهُ. وَكَذَلِكَ أَمَرَ عُمَرَ وَرَأَى مَالِكٌ أَنْ يَوْضَعَ الْيَوْمَ عَنْهُمْ مَا جَعَلَ عُمَرُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْأَرْزَاقِ وَالضِّيَافَةِ لِمَا أُحْدِثَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْجَوْرِ، وَقَالَ النَّحَّعِيُّ.

قَالَ الثَّوْرِيُّ : أَوْفُوا لَهُمْ يَوْفُوا لَكُمْ. قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ : وَمَعْنَى حَدِيثِ مَالِكٍ أَنَّ عُمَرَ كَانَ يَوْئِي بِنَعْمٍ تَوْخَذُ فِي الْجَزِيَةِ : أَنَّهُ إِنَّمَا أَخَذَهَا بِالْقِيَمَةِ فِي الْجَزِيَةِ رِفْقاً بِهِمْ. قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ : وَلَا يُزَادُ فِي الْجَزِيَةِ الْعُنُوتُ أَوْ الصُّلُحِيَّةُ عَلَى الْغَنِيِّ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهَا الْفَقِيرُ إِذَا كَانَ فِيهِ قُوَّةٌ عَلَى احْتِمَالِهَا. قَالَ ابْنُ الْمَاجَشُونِ : وَلَا تَوْخَذُ مِنَ الْأَصَاغِرِ

(1) سَقَطَ مِنَ الْأَصْلِ عِبَارَةٌ : لَا أَعْرِفُ قَدْرَهَا.

(2) سَقَطَ مِنَ الْأَصْلِ كَذَلِكَ : شَيْئاً.

ولا من النساء ولا الأرقاء، وقاله مالك في الْمُخْتَصَر وغيره وروي عن عُمر. قال ابن الماجشون : ولا تؤخذ من العديم من الرجال.

قال ابن حبيب قال مالك : ولا تؤخذ من الرهبان المنهي عن قتلهم ممن اعتزل في الصوامع والديارات، وقاله سفيان. قال مطرف وابن الماجشون : وهذا في مبتدأ حملها. فأما من ترهب بعد أن ضُرِبَتْ عليه وأُخِذَتْ منه فإنها لا تنزل عنه. وكذلك قال مالك. وأما رهبان الكنائس فلم يُتَّهَ عن قتلهم ولا توضع الجزية عنهم، وهم الشَّامِيسَة وهم الَّذِينَ قال فيهم الصَّدِّيق : وَسَتَجِدُ قَوْمًا قَدْ فَحَصُوا عَنْ أَوْسَاطِ رُؤُوسِهِمْ، / فَأَضْرَبَ مَا فَحَصُوا عَنْهُ بِالسَّيْفِ.

ظ/110

قال ابن القاسم وابن وهب : وإذا عَتَقَ عبيد أهل الذِّمَّة أُخِذَتْ منهم من يومئذ. قال ابن حبيب : فأما العبد النصراني يُعْتَقَهُ المسلم فَاخْتَلَفَ فيه : فروى ابن شهاب أنَّ معاوية أخذ منهم دون ما يأخذ من أهل الأرض، فيأخذ منهم الدينار والدينارين والثلاثة بقدر قوتهم وقال مالك وعبد العزيز وأصحاب مالك : لا جزية عليهم. وقال ابن حبيب : وأحبَّ إليَّ أن تؤخذ منهم صَغَارًا لهم.

وأول من فرض الجزية على أهل العنوة عمرُ حين فتح مِصْرَ إذ بعث إليها عمرو بن العاص، ثم أتبعه بالزَّيْبُر في اثني عشر ألفاً فافتتحها عنوةً. وشاور عُمرَ في قسم الأرض فكتب إليه أن يقسم ما سواها وتبقى الأرض وعُمَّالها. وتأول قول الله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾⁽¹⁾، فأبقى خراجها نفعا لمن يأتي من بعدهم، وجعل عُمر على كلِّ عِلْجٍ منهم أربعة دنانير من غير خراج أرضهم. وجعل عليُّ الأرض على حدة. وقال غير ابن حبيب : إنَّه أقرَّهم في الأرض وجعل عليهم خراجاً واحداً على الأرض والجَمَاجِمِ.

ومن الغُبيَّة⁽²⁾ : روى عيسى عن ابن القاسم قال مالك : لا يزداد على أهل الذِّمَّة [في جزية جَمَاجِمِهِمْ وإن أيسروا على ما فرض عُمر على أهل]⁽³⁾ الذهب :

(1) الآية 10 من سورة الحشر.

(2) البيان والتحصيل، 4 : 179-180.

(3) ما بين معقوفين ساقط من ص.

أربعة دنانير، وعلى أهل الورق أربعون درهماً. قال ويُطرح عنهم ضيافة ثلاثة أيام إذ لم يوف لهم. قال عبد الملك بن الحسن في الرهبان في أرض الإسلام في صوامع أو غيرها : فلا جزية عليهم.

ومن كتاب ابن المواز : ذكر عن مالك في جزية جماجم أهل العنوة مثل ما ذكر ابن القاسم عنه في الغنينة إلى آخره، ويُسقط / الضيافة عنهم لما قُصر عنهم في حق ذمتهم. قال أبو محمد : وفي الباب الذي يلي هذا شيء من ذكر جزية الأرض، وبعد هذا باب فيما ينبغي أن يلزموه أهل الذمة في لباسهم وشكلهم.

جامع القول في أرض العنوة والصلح وذكر خراج الأرض وكيف تُقسم والحكم في أهل العنوة ومن أسلم منهم أو من أهل الصلح

ومن الغنينة⁽¹⁾ من سماع ابن القاسم، وفي كتاب ابن المواز نحوه، قال مالك : والعمل في أرض العنوة على فعل عُمر أن لا تُقسم وتُقر بحالها. وقد ألح بلال وأصحاب له على عُمر في قسم الأرض بالشام فقال اللَّهُمَّ اكْفِنِيهِمْ، فما أتى الحول وبقي منهم أحد.

ومن كتاب ابن المواز قال : وما كان من أرض منقطعة عن بلد الإسلام لا يُقسم. وما كان يصل إليه سلطان الإسلام ويقدر على إحيائه، فليقر ولا يُقسم كما تأول عُمر قول الله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾⁽²⁾. ومكة مما فُتِح عنوة ولم تُقسم. وجرى بذلك فعل عُمر وعثمان وغيره، فلم يقسم بذلك دار ولا أرض.

ومن الغنينة⁽³⁾ من سماع أشهب، قال مالك في حبيب افتتحت بقتال يسير،

(1) البيان والتحصيل، 2 : 538.

(2) الآية 10 من سورة الحشر، وفي ح بعد هذا : ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا﴾.

(3) البيان والتحصيل، 2 : 576-577.

قال : وقد تُخْمَسُ إِلَّا ما كان منها عنوةً أو صلحاً وهو يسير فإنه لم يُخْمَسْ.
فَقُلْتُ : فالعنوة والقتال أليس واحد ؟ قال : إنما أردت الصلح.

وسمعتُ ابن شهاب يقول : افْتَبَحْتُ⁽¹⁾ خَيْبَرَ عَنْوةً ومنها بقتال، وما أدري ما
أراد بذلك /. قال مالك : قُسِمَتْ خَيْبَرُ ثمانية عشر سهماً على ألف وثمانمائة رجل
لكل رجل سهم، قال : وصدقاتُ النبي ﷺ كلها من أموال بني النضير، ولم
تُخْمَسْ لأنها كانت صافيةً، وخُمُسُ قُرَيْظَةَ لأنها كانت بقتال. وأجلى عُمرَ أهل
خَيْبَرَ.

وأما فَدَكُ فصولحوا على النصف، صالحهم النبي ﷺ، ولم يوجف عليها إلا
أنها كانت عنوةً بغير قتال، ثم أجلاهم عُمرَ وقوم لهم نصفهم، فأعطاهم به
جمالاً وأقتاباً وذهباً، وأخبر الناس أنه اشتراه من بيت مال المسلمين، فلم يُخْمَسْ
فَدَكُ لأنه لم يوجف عليها. وما افْتَبَحَ من خَيْبَرَ بغير قتال فلم يكن فيها خُمُسُ،
وأقطع منها أزواجه. وما كان منها بقتال خُمُسُهُ وقسم باقيه على من افتتحها وهم
ألف وثمانمائة. قال مالك : ومن العنوة مثل الصلح يطيعون لهم بغير قتال ولا
إيجاف بخيل ولا ركاب.

ومن كتاب ابن المَوَازِ عن مالك وذكر أرض العنوة أنها لا تُقَسَمُ، قال :
ويكون أهلها ذمةً للمسلمين وتُقسَمُ غَلَّةُ ذلك وخراجه قَسَمَ الفَيءِ، يُبْدَأُ فيه
بإصلاح بلدهم من سدِّ ثغورهم وتخزينهم من عدوهم. وما بقي منهم قَسِمَ : يُبْدَأُ
فيه بالفقراء من الرجال والنساء وتُعْطَى الذرية أيضاً. وما فضل قَسِمَ بين الأغنياء.
وقال أشهب : لا شيء للنساء فيما يُقسَمُ من غنيمة الجيش. وأما الخُمُسُ
فلهم فيه سهم بقدر الحاجة.

قال : وأراه، يعني مالكا، قال : ويُقَرَّرُ أهل الذمة في دورهم لإعمارة البلد
وخراج جَماعِمِهِم. قال : نعم، / ويكونون أحراراً ويُكفَى منهم بما يؤخذ من
خراج جَماعِمِهِم. ومن أسلم منهم سقط الخراج عن جُمُوعَتِهِ وأُخِذَ ما كان بيده

(1) (اشحت) سقطت من الأصل.

من ذلك. وكذلك من هلك منهم ولم يَدْعُ من يخلفه من عَصْبَتِهِ وورثته فيما ترك من أرض ودار. وما كان يملك من ماله فلاهل الإسلام، وتبقى تلك الأرض موقوفةً أبداً ما بقيت الدنيا. وما كان من مال يُعْلَمُ أَنَّهُ كان بيده يوم الفتح فيكون كالفِيء.

قال مالك : وأرض مِصْرَ عنوة. فمن أسلم منهم فلا يكون له أرضه ولا داره. وأما الصلح فذلك لهم وإن أسلموا، ويسقط عنهم خراج جَمَاعَتِهِمْ وأرضهم. ومن كتاب ابن حبيب، قال : ومن أسلم من أهل العُتُوَّة أحرز نفسه وماله، وأما الأرضُ فللمسلمين، وأما ماله وكل ما كسب فهو له⁽¹⁾، ولأن مَنْ أسلم على شيء في يديه كان له. وإن مات العُنُوِّي ولم يسلم فذلك كله لورثته إلا الأرض فهي للمسلمين وتسقط جزية رأسه، يريد : إن أسلم. قال : وإذا مات ولا وارث له فكل ما ترك للمسلمين في بيت المال، وتبقى الأرض على ما كانت عليه.

قال والجزية الصلحية جزيتان : فعجزية مُحَمَّلَةٌ على البلد [وجزية على جَمَاعَتِهِمْ. فإذا كانت مُحَمَّلَةٌ على البلد]⁽²⁾ فهي موقوفة لا تباع ولا تورث ولا تُقسَم، ولا يملكها إن أسلم وإثما له ماله. وأما الأرض فموقوفة أبداً لما عليها من الخراج، وذلك بأسره باقٍ على مَنْ بقي من النصارى. فأما إن صولحوا على الجزية على جَمَاعَتِهِمْ فلهم بيع الأرض، وهي لهم ملك يصنعون بها ما شاءوا وتورث عنهم، وتسقط الجزية بموته عن ذمته وتبقى الأرض ملكاً لورثته. / وإن لم يَدْعُ وارثاً فأرضه للمسلمين كميّة لا وارث له. وإن أسلم هذا فأرضه له وماله لأحق به ولا جزية عليه. ولا على أرضه. وكذلك فسّر لي من كاشفته من أصحاب مالك وغيرهم، وجاءت به الآثار.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال ابن القاسم : وإذا باع الصلحي أرضه من مسلم : فإن كان على أن الخراج على المبتاع لم يَجْزُ، يريد : وإن ثبت ذلك على البائع فجائز.

(1) كذا في الأصل، وسقط (هو) من المخطوطتين الأخرين.

(2) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

ومن المُدَوَّنة قال أشهب : يكون الخراج على المبتاع وينزل عنه بإسلام البائع. قال ابن المَوَّاز : وأهل العنوة كالأحرار لا يُسْتَرْقَوْنَ.

قال ابن مُزَيْن قال عيسى بن دينار : والفرض الذي يُفرض عليهم فعلى جَمَاعَتِهِمْ، وَتُتْرَكُ الأَرْضُ بِأَيْدِيهِمْ عَوْنًا لَهُمْ كَمَا فَعَلَ عُمَرُ. ومن أسلم منهم كان حرًّا وماله للمسلمين. قال ابن المَوَّاز : ما كان له قبل الفتح.

قال عيسى في كتاب ابن مُزَيْن⁽¹⁾ وفي العُتْبِيَّة⁽²⁾ عن ابن القاسم : ونسأؤهم كالحرائر لا يُنْظَرُ إلى شعورهنَّ، ودية المرأة منهنَّ كدية حرّة ذمّية.

ومن العُتْبِيَّة⁽³⁾ روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم قال : ومن مات من أهل الصلح ولا وارث له من أقاربه فميراثه لأهل خراجِهِ ولا يَضَعُ موْتُهُ عَنْهُمْ شَيْئًا مِنْ خِرَاجِهِ، وما صولحوا عليه قائم عليهم. وإن مات أحد من أهل العنوة لا وارث له فميراثه للمسلمين. قيل : وكيف عَلِمْنَا مِنْ وَارِثِهِ وَلَا عَلِمَ لَنَا بَمَنْ يَرِثُ عَنْدهمْ مَتْنٌ لَا يَرِثُ ؟ قال : يُرَدُّ ذَلِكَ إِلَى أَهْلِ دِينِهِمْ وَأَسَاقِفَتِهِمْ. فَإِنْ قَالُوا يَرِثُهُ مِنْ يَذْكُرُونَ مِنْ ذِي رَحِمٍ أَوْ غَيْرِهِ مِنْ رَجُلٍ أَوْ امْرَأَةٍ سَلَّمْ إِلَيْهِ. وَإِنْ قَالُوا لَا وَارِثَ لَهُ كَانَ لِلْمُسْلِمِينَ. قال سحنون عن ابن القاسم : وإذا / أسلم أهل العنوة أخذ منهم أموالهم من عين ورقيق وغيرها. قال ابن المَوَّاز : ممَّا كَانَ بِأَيْدِيهِمْ يَوْمَ الْفَتْحِ.

قال سحنون قال ابن القاسم : ويجوز شراء رقيقهم منهم، وكأنَّهم على ذلك تُرِكُوا كَالْمَأْذُونِ لَهُ فِي التَّجَارَةِ. وَإِنَّمَا يُنْهَوْنَ أَنْ يَهْبُوا أَوْ يَتَصَدَّقُوا أَوْ يَفْسُدُوا أَمْوَالُهُمْ. قيل : فتزويج بناتهم ؟ قال : لَأَنِّي لَا أَتَّقِيهِ وَمَا أَرَاهُ حَرَامًا. قال عنه عيسى : وَلَهُنَّ حُكْمُ الْحَرَائِرِ فِي النَّظَرِ إِلَى شَعُورِهِنَّ وَفِي دِيَاعِهِنَّ. وَإِنْ أَسْلَمْنَ فَهِنَّ أَحْرَارَ.

قلت : فأهل الصلح إذا صولحوا على أنَّ عليهم ألف دينار كلَّ عام أو على أنَّ على جَمَاعَتِهِمْ دِينَارَيْنِ عَلَى كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَوْ عَلَى أَرْضِهِمْ عَلَى مَبْدَرٍ كَذَا

(1) كتاب ابن مزين) ساقط من المخطوطات الثلاث، مستدرك في هامش ح.

(2) البيان والتحصيل، 4 : 187-188.

(3) البيان والتحصيل، 4 : 199.

شيء سَمَّوه وعلى كل زيتونة كذا ؟ قال : ذلك سواء ولهم بيعها. فإذا أسلموا
وُضع عنهم ذلك الحراج كله⁽¹⁾.

القول في كراء أرض الجزية وذكر الحكم في أرض الأندلس التي قُسمت ولم تُخمس

من كتاب ابن حبيب : وقد رُوي التغليظ في النهي عن أخذ المسلمين
بجزية، وجاء النهي أيضاً⁽²⁾ عن كراء أرض الجزية لقلاً يؤخذ بها المسلمون. وكره
مالك كراءها، وكره أن يزرعها أيضاً عارية. ونهى ابن عباس عمن يتقبل أرض أهل
الذمة وقال : يَجْعَلُ صَغَارَ الْكَافِرِ فِي عُنُقِهِ.

وقال ابن عمر : لا يحل أن يكتب على نفسه الذلَّة والصغار في أخذه أرض
الجزية بما عليها من الحراج. وقد كانوا يكرهون الشغل عن الجهاد بالحرث أصلاً،
فكيف بكراء أرض الذمة ؟ وكان عمر ينهى عن الحرث وكتب / أن يُمَحَى من
الديوان مَنْ زرع.

قال ابن حبيب : وسألت مطرفاً وابن الماجشون عن أرض الأندلس التي
اُخْتُطَّت وقُسمت على وجه المغانم، فقالا : كان ينبغي أن تُقَرَّ أولاً خراجاً
للمسلمين، كما فعل عُمر بأرض العنوة. فإذا لم يكن ذلك أو كان لا يُقدر على
ذلك لقربها من العدو، فينبغي لإمامكم إن كان عدلاً أن يعزل خمسها يكون
للمسلمين، إذا أيقن أنه لم يُوَخذ عند الفتح من الغنيمة⁽³⁾ عوضاً عن خمس
الأرض، ثم لا يُغرض للناس في باقيها على ما توارثوا عليه من المغنم والخطط.

قلت : فمن يجري ماء الزرع ويبيده منها شيء بميراث أن ابتاع وهي لم
تُخمس ؟ قال : بخمسها ويجعل سهم الخمس لجميع المسلمين كما لو حبسه، ثم

(1) انفردت مخطوطة الأصل بذكر بداية الكتاب السادس من الجهاد هنا.

(2) سقط من الأصل (أيضاً).

(3) (من الغنيمة) ساقط من الأصل وهي.

يسوّغ له ما بقي بيعه وملكه. وإذا لم يفعل ذلك فهو في حَرَج من الإنتفاع بها وكرائها، [ولا ينبغي أن يمنع منها أحداً من المواساة بقدر الخمس فيها. قالوا : وهذا كله إذا علم أنها قُسمت بوجه التساوي والعدل] (1) إلا أنها لم تُخمس.

قلتُ : فلو كان كل رجل قعد على ما فتّح وغلب عليه ولم يعدل بينهم بالقسم، أو لعلّه خرج بعض من حضر الفتّح ولم يأخذ منها شيئاً حين خرج موسى بن نصير وطارق مولاة اللّدان قد فتّحاهما، أو لعلّ الرجل قد غلب على قرية أو بعض قرية وغلب أقوى منه على أكثر منها ثم توارثوا على هذا ؟ قال هذا كله غلول ولا يُنتفع بشيء منه، وحقّ عليهم اجتنابها والبراء من أهل الصلح منهم، وقاله كله أصبغ.

و/114

ذكر قسم ما يؤخذ في الجزية وخراج الأرض / وشبه ذلك من الفيء

وهذا الباب مستوعب في كتاب الزكاة وجزء منه في هذا الكتاب في باب فرض الجزية.

من كتاب ابن المَوَاز قال مالك فيما يؤخذ من خراج الأرض والجزية : يُسَلِّك بذلك مسلك الفيء، ويُتَدَأ في قسم الفيء وشبهه بأهل البلد الذي جُبي فيه ويؤثر الفقراء، ثم إن فضل شيء دُفع إلى غيرهم. وإن بَلَغَهُ عن أهل البلد حاجةً وشدةً بَعَثَ أكثر ذلك إليهم.

قال ابن القاسم : ولا يُعمل فيه للحسب لكن للفقير. وهذا كله فيما جُبي من عنوة أو صلح ممّا أُوجِف عليه.

قال ابن عبد الحكم عن مالك : وما أفاء الله ممّا لم يُوجِف عليه، فقد كان ذلك للنبي ﷺ خاصةً، من ذلك أموال بني النضير وغيرها. وأما النضير خاصةً

(1) ما بين معقوفين سقط من ح واستدرك بالهامش.

فقد قسمها النبي ﷺ بين المهاجرين وثلاثة من الأنصار : أبو دُجَانَة والحارث ابن الصَّمَّة وسَهْل بن حُنَيْف.

ومن المجموعة⁽¹⁾ قال ابن غانم عن مالك : إِنَّ النَّضِيرَ لم يُوجَفْ عليها، فَصَالَحَتِ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى أَنْ لَهُمُ الصَّفَرَاءُ وَالْبَيْضَاءُ وَالْحَلَقَةُ، يريد : السلاح. قال : وما أَقَلَّتْ الإِبِل. قال : فَتَحَمَّلُوا إِلَى خَيْبَرِ وَبَقِيَتِ الْأَرْضُ وَالنَّخْلُ، فَقَسَمَهَا النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ لِحَاجَتِهِمْ وَخُرُوجِهِمْ مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ، وَلِتَخَفَ مُؤْتَنِهِمْ عَنِ الْأَنْصَارِ، وَلَمْ يَقْسَمْ مِنْهَا لِلْأَنْصَارِ شَيْئاً إِلَّا لِثَلَاثَةِ كَانُوا ذَوِي مَسْكَنَةٍ وَحَاجَةٍ : أَبُو دُجَانَةَ وَالْحَارِثُ بْنُ الصَّمَّةِ وَسَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ /

114/ظ

ومن كتاب ابن المَوَازِ قال ابن عبد الحكم : والنَّضِيرُ وما سوى النضير ممَّا يشبهها، فكان عليه السلام يأخذ منها نفقته على أهله سنةً، وما فضل جعله في الكراع والسلاح. وكذلك فعل في ذلك مَنْ وَلِيَ الْأَمْرَ بعده : يُنْفِذُهُ فِي الْخَيْلِ وَالسَّلَاحِ وَمَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَمْ يَكُنْ يُنْفِقُ مِنْهُ عَلَى نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ. وَإِنَّمَا كَانَتْ أَلْتَفَقَةُ لِلنَّبِيِّ ﷺ خَاصَّةً.

قال ابن القاسم : وَمِمَّا يُقْسَمُ الْفِيءُ مَا جُبِيَ مِنْ خَرَاكِ أَرْضٍ وَجَزِيَّةٍ وَعَشُورِ أَهْلِ الذِّمَّةِ إِذَا تَجَرَّوْا مِنْ أَفَقٍ إِلَى أَفَقٍ وَالرَّكَازِ وَمَا أُخِذَ مِنَ الْحَرْبِيِّينَ إِذَا نَزَلُوا. وَأَمَّا الْمَعْدَنُ فَمَا كَانَ مِنْهُ فِيهِ الزَّكَاةُ قُسِمَ قَسَمُ الزَّكَاةِ. وَمَا كَانَ فِيهِ الْخُمْسُ قُسِمَ قَسَمُ الْفِيءِ. قال : وَلَا يَرْتَزَقُ الْعَمَالُ مِنَ الزَّكَاةِ وَلَكِنْ مِنَ الْفِيءِ. وَإِنَّمَا يَرْتَزَقُ الزَّكَاةُ، يريد : عَلَى غَيْرِ الْفَقِيرِ، الْعَامِلُ عَلَيْهَا يَأْخُذُ بِقَدْرِ سَعْيِهِ وَيُعَدُّ سَفَرَهُ وَقَرْبَهُ فِيهَا. قال أَشْهَبُ : إِنْ كَانَ مَنْ وَلَّاهُ يَضَعُ الْأَمْرَ فِي وَجْهِهِ وَإِلَّا فَإِنَّا نَكْرَهُ لَهُ أَنْ يَرْتَزَقَ مِنْهُ.

قال مالك : وَلَا بَأْسَ أَنْ يَجِيزَ⁽²⁾ الْوَالِي مِنَ الْفِيءِ رَجُلًا يَرَاهُ لَذَلِكَ أَهْلًا، وَيَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَخْذُهَا. قال أَصْبَغُ : إِنْ كَانَ الْإِمَامُ عَدْلًا.

(1) في هامش ح : ومن كتاب ابن عبدوس.

(2) في هامش ح : يعطى.

قال ابن القاسم : ويُعطي من الفَيءِ القُضاةَ والعُمَالَ الَّذِينَ يَلُون أعمال المسلمين وما بهم الحاجة إليه، ومستخرجي جبايتهم والقائمين بأمرهم⁽¹⁾ وأسواقهم ويُفرض لهم فيه، ويُعطي منه الغزاة، وذلك على الاجتهاد لا على جزء معلوم. وأما العامل على الزكاة فيأخذ منها بقدر / عمله، لا يُنظر إلى كثرة عياله وولده، وأولئك يُعطون من الفَيءِ. ولا سهم للمؤلفة قلوبهم اليوم، ولا يُقسم ذلك بين بقيّة الأصناف الثمانية إلّا على الاجتهاد، وأسعدهم به أخرجهم إليه. وربما انتقلت الحاجة في عام آخر إلى الصنف الآخر فيُصرف إليه. قال أصبغ : وأحب إليّ أن يُرضخ المستغني من الأصناف لئلا يندرس اسمه من ذلك.

وبعد هذا الباب في سيرة الإمام العدل في مال الله، فيه معاني هذا الباب.

آخر الخامس من الجهاد من النوادر
والحمد لله وصلواته على نبيه وعبد
وعلى آله وصحبه وسلم⁽²⁾

(1) (بأمرهم) ساقطة من ح.

(2) انفردت ح بهذه الحائمة والبسمة والتصلية بعدها.

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم

كتاب الجهاد السادس⁽¹⁾

ذكر ما يؤخذ من أهل الذمة إذا تجرؤا من بلد إلى بلد
وما يؤخذ من الحربيين إذا نزلوا

وهذا الباب مشعوب في كتاب الزكاة الأول إلا ما كان لابن حبيب، وكتبنا
ها هنا شيئاً منه لتعلق أحكامه بأحكام الفيء.

من كتاب ابن حبيب قال ابن شهاب : كَانَ يُؤْخَذُ مِنَ الْكَنْبِطِ الْعُشْرُ إِذَا
تَجَرَّوْا إِلَى الْمَدِينَةِ، وَكَانَ يُؤْخَذُ ذَلِكَ مِنْهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَأَلْزَمَهُمْ إِيَّاهُ عُمَرُ، وَأَخَذَ
مِنْهُمْ فِي الْحَنْظَةِ وَالزَّيْتِ نِصْفَ الْعُشْرِ لِكَثْرَةِ حَمْلِهِمْ ذَلِكَ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَأَخَذَ مِنْهُمْ
فِي الْقُطْنِيَّةِ الْعُشْرَ.

قال مالك : وذلك إذا تجرؤا من بلدهم إلى بلد آخر، فإن تجرؤا إليها مراراً في
السنة أُخِذَ مِنْهُمْ كُلُّمَا رَجَعُوا، وَلَمْ يُؤْخَذَ بِمَا رَوَى عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِي
الْكِتَابِ لَهُمْ بَرَاءَةٌ إِلَى الْحَوْلِ فِي تَحْدِيدِ مَا يَتَجَرَّوْنَ بِهِ مِنَ الْمَالِ.

قال ابن القاسم : ولا يؤخذ منه حتى يبيع، وله أن يرجع بمتاعه ولا يؤخذ منه
شيء.

قال ابن حبيب : بل يجب عليه العُشْرُ بالنزول، ويصير المسلمون شركاءه
فيما بيده / من رقيق وغيرهم، ويحال بينهم وبين وطء الإمام. ويبين ذلك أَنَّ عُمَرَ

ط/115

(1) سبق التنبيه على أن الأصل جعل بداية كتاب الجهاد السادس عند عنوان : (القول في كراه أرض
الجزية...) .

إِنَّمَا كَانَ يَأْخُذُ مِنْهُمْ مِنَ الْحِنْطَةِ وَالزَّيْتِ نِصْفَ الْعُشْرِ وَمِنَ الْقُطْنِيَّةِ الْعُشْرَ، وَلَمْ يَأْخُذْ عُشْرَ الثَّمَنِ. وَكَذَلِكَ قَالَ مَالِكٌ وَالْمَدَنِيُّونَ مِنْ أَصْحَابِهِ : فَيُؤْخَذُ مِنْهُ عُشْرُ مَا مَعَهُ مِنَ الْعَيْنِ. وَفِي قَوْلِ ابْنِ الْقَاسِمِ : حَتَّى يَشْتَرِيَ بِهِ فَيُؤْخَذُ مِنْهُ عُشْرُ الْمُشْتَرَى. وَأَمَّا إِنْ بَاعَ وَاشْتَرَى مَرَاراً قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى بَلَدِهِ⁽¹⁾ فَلَا يَزَادُ عَلَيْهِ شَيْءٌ عِنْدَ جَمِيعِهِمْ.

قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ : وَإِذَا أُخِذَ مِنْهُ عُشْرُ مَا قَدَّمَ بِهِ وَكَرِهَ الْبَيْعَ لِبُورِ سَلْعَتِهِ فَرَحَلَ إِلَى بَلَدٍ آخَرَ، فَلْيُؤْخَذَ أَيْضاً مِنْهُ بِالْبَلَدِ الْآخَرِ عُشْرُ مَا مَعَهُ لِحَرَكَتِهِمْ يَتَقَلَّبُونَ بِالتَّجَارَةِ فِي غَيْرِ بِلَدِهِمْ آمَنِينَ. وَإِذَا أَكْرَى مِنْهُمْ⁽²⁾ الشَّامِيَّ إِبْلَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ أُخِذَ مِنْهُ لِأَنَّهُ إِنَّمَا تَمَّ لَهُ بِالْمَدِينَةِ، وَابْنُ الْقَاسِمِ لَا يَرَى عَلَيْهِ شَيْئاً حَتَّى يُكْرِهَهَا مِنَ الْمَدِينَةِ، وَنَحْنُ لَا نَرَى عَلَيْهِ شَيْئاً كَمَا لَوْ تَجَرَ مَرَاراً قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ، وَأَجْمَعَ مَالِكٌ وَأَصْحَابُهُ أَنَّهُ يُؤْخَذُ مِنْ عِبِيدِهِمْ إِذَا تَجَرُوا إِلَى غَيْرِ بِلَدِهِمْ.

قَالَ : وَأَمَّا الْحَرَبِيُّونَ فَإِنَّمَا يُؤْخَذُ مِنْهُمْ مَا صَوَّلَحُوا عَلَيْهِ. وَإِنْ كَانَ فِيهِمْ يَهُودٌ مِنْ بِلَدِهِمْ مَعَهُمْ فَإِنْ نَزَلُوا عَلَى خُمْسٍ أَوْ عُشْرٍ ثُمَّ طَلَبُوا الرَّجُوعَ قَبْلَ الْبَيْعِ فَقَدْ لَزِمَهُمْ ذَلِكَ وَالْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُهُمْ بِذَلِكَ الْجُزْءِ، وَبِحَالِ بَيْنِهِمْ وَبَيْنَ ذَلِكَ وَبَيْنَ وَطْءِ الْإِمَاءِ حَتَّى يَقَاسَمُوا مَا يَنْقَسِمُ، وَمَا لَا يَنْقَسِمُ بَيْعَ وَقَوْسَمُوا الثَّمَنَ.

وَمِنَ الْمَجْمُوعَةِ قَالَ ابْنُ نَافِعٍ : لَهُمُ الرَّجُوعُ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهُمْ حَتَّى يَبِيعُوا وَنَحْوَهُ لِأَشْهَبٍ. وَهَذَا مَذْكُورٌ فِي كِتَابِ الزَّكَاةِ.

قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ : وَإِنْ نَزَلَ / الْحَرَبِيُّونَ عَلَى أَمْرِ مُنْهَمٍ أَنْزَلَهُمُ الْوَالِي كَذَلِكَ وَجَهْلًا، فَإِنْ نَزَلُوا قَبْلَ ذَلِكَ عَلَى أَمْرِ فَهَمٍ عَلَيْهِ. وَإِنْ كَانَ أَوَّلَ مَا نَزَلُوا فَعَلَيْهِمُ الْعُشْرُ لِأَنَّهُ الْأَمْرُ الْفَاشِي.

وَمَا كَانَ مَعَهُمْ مِنْ خَمَرٍ⁽³⁾ وَخَنَازِيرَ فَلْيُرِيقِ الْوَالِي الْخَمَرَ وَيَقْتُلِ الْخَنَازِيرَ وَيُغَيِّبَ جَيْفَهَا. وَإِنْ طَلَبُوا النَّزُولَ عَلَى بَقَاءِ خَمَرِهِمْ وَخَنَازِيرِهِمْ فَلَا يُمْكِنُهُمْ مِنْ ذَلِكَ. وَإِنْ

(1) (إلى بلده) ساقط من ج.

(2) (منهم) ساقطة من الأصل وص.

(3) عبارة الأصل : وَإِنْ كَانَ مَعَهُمْ خَمَرٌ...

جهل فشرط لهم ذلك فإن عُمِرَ على ذلك بِجِدْثَانِهِ وَقَبْلَ أَنْ يَبْيَعُوا قِيلَ لَهُمْ : إِمَّا تَزَلُّمُكُمْ عَلَى إِرَاقَةِ الْخَمْرِ وَقَتْلِ الْخَنَازِيرِ وَإِلَّا فَانْصَرَفُوا. وَإِنْ لَمْ يُعْمَرْ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى بَاعُوا بَعْضُ مَتَاعِهِمْ وَطَالَ لُبْثُهُمْ جُبِرُوا عَلَى إِرَاقَةِ الْخَمْرِ وَقَتْلِ الْخَنَازِيرِ، وَلَا عَهْدَ فِيمَا خَالَفَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ. وَكَذَلِكَ إِنْ شَرَطُوا أَنَّ مَنْ أَسْلَمَ مِنْ رَقِيقِهِمْ تُرِكَ فِي أَيْدِيهِمْ فَلَا يُوفَّى لَهُمْ بِهَذَا، وَلَيُبَيْعَ عَلَيْهِمْ مَنْ أَسْلَمَ مِنْ عِبِيدِهِمْ. وَكَذَلِكَ لَوْ شَرَطُوا أَلَّا يُنْزَعَ مِنْهُمْ مَنْ مَعَهُمْ مِنْ أَسِيرٍ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ فَإِنَّهُمْ يُوْخَذُونَ مِنْهُمْ بِالْقِيَمَةِ، وَلَا يَكُونُ رِضَى الْوَالِي بِمَا لَا يَجُوزُ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ بِمَنْعٍ مِنْ إِقَامَةِ الْحَقِّ عَلَيْهِمْ فِيهِ. وَكَذَلِكَ قَالَ ابْنُ الْمَاجْشُونِ وَرَوَاهُ عَنْ مَالِكٍ.

وَمِنَ الْجَمْعَةِ رَوَى ابْنُ نَافِعٍ عَنْ مَالِكٍ فِي أَهْلِ الذِّمَّةِ : إِذَا تَجَرَّوْا بِالْخَمْرِ تُرْكُوا حَتَّى يَبْيَعُوهُ فَيُؤْخَذُ مِنْهُمْ عَشْرُ الثَّمَنِ. وَإِنْ خِيفَ مِنْ خِيَانَتِهِمْ جُعِلَ مَعَهُمْ أَمِينٌ. وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ الْمَوَّازِ قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ : وَلَا بَأْسَ أَنْ يُرَاضَ تَجَارَ الْحَرَبِيِّينَ عَلَى النُّزُولِ بِيَلَدِنَا عَلَى دِينَارٍ وَاحِدٍ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِجْتِهَادِ. قَالَ ابْنُ الْمَوَّازِ : وَأَحَبُّ إِلَيَّ أَلَّا يُنْزَلُوا عَلَى أَقَلِّ مِنَ الْعُشْرِ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يُنْزَلُوا عَلَى أَكْثَرِ مِنْهُ مِنْ نِصْفٍ أَوْ ثُلُثٍ أَوْ أَكْثَرٍ.

وَمِنَ الْعُقُوبَةِ⁽¹⁾ قَالَ أَشْهَبُ عَنْ مَالِكٍ فِيمَا / يُؤْخَذُ مِنَ الرِّبَانِيِّينَ إِذَا نَزَلُوا
 ظ/116 قَالَ : يُؤْخَذُ مِنْهُمْ مَا صَوَّلَحُوا عَلَيْهِ مِنْ رُبْعٍ أَوْ خُمْسٍ أَوْ ثُلُثٍ أَوْ عَشْرٍ أَوْ مَا صَالَحَهُمُ الْإِمَامُ عَلَيْهِ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ الْمَوَّازِ : وَإِذَا نَزَلُوا عَلَى الْعُشْرِ أَوْ غَيْرِهِ ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ أَنْ يَرْجِعُوا قَبْلَ أَنْ يَبْيَعُوا أَوْ قَدْ بَاعُوا الْبَعْضَ فَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ : فَابْنُ الْقَاسِمِ لَا يَرَى لَهُمْ ذَلِكَ حَتَّى يَعْطُوا مَا قَدْ صَوَّلَحُوا عَلَيْهِ، ثُمَّ إِنْ وَقَعُوا إِلَى بَلَدٍ آخَرَ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ شَيْءٌ حَتَّى يَرُدُّوْا بِلَادَهُمْ. فَإِنْ بَلَغُوْهَا وَنَزَلُوا ثُمَّ رَجَعُوا بِذَلِكَ الْمَتَاعِ بَعِيْنَهُ أَخَذَ مِنْهُمْ مَرَّةً أُخْرَى. وَقَالَ أَشْهَبُ : لَهُمُ الرَّجُوعُ قَبْلَ الْبَيْعِ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهُمْ شَيْءٌ حَتَّى يَبْيَعُوا حَيْثُ مَا بَاعُوا، إِلَّا أَنْ يَكُونَ اشْتَرَطَ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ حِينَ نَزَلُوا فَيُلْزَمُهُمْ.

(1) الْبَيَانُ وَالتَّحْصِيلُ، 4 : 177.

وذكر عيسى عن ابن القاسم في العُثْبِيَّة⁽¹⁾ مثل ما ذكر عنه ابن المَوَّاز. قال ابن المَوَّاز قال ابن القاسم : وإذا نزلوا على العُشْر فإِثْمًا هو عُشْرُ الثمن، وليس للوالي أن يقاسمهم الرقيق ولا غيرها حتى يبيعوا إلا أن يئْتَدَوْا لهم في البيع فيؤدّوا عُشْر القيمة. فإن نزلوا على بيان أن يقاسموا في إعطاء العُشْر فليس لهم وطء الرقيق ولا البيع حتى يقاسمونا، ثم لهم الوطء والبيع.

وقال سحنون في كتاب ابنه : إذا نزلوا على العُشْر ومعهم رقيق ثم أرادوا الإنصراف به فلا بد أن يقاسموا الرقيق، ولم يذكر : نزلوا على بيان القسم أو على العُشْر مُبْهَمًا.

ومن كتاب ابن المَوَّاز قال ابن القاسم : ولو اشتروا من بلدنا عبيدًا مسلمين لبيعوا عليهم بخلاف مَنْ / قَدِمُوا به مسلماً أو أسلم بعد قدومهم به. 117/و

قال أبو محمّد عبد الله : وقد ذكرنا قول غير ابن القاسم في إسلام مَنْ معهم.

قال ابن المَوَّاز قال ابن القاسم : وأما أهل الذمّة يريدون الرجوع قبل البيع، قال ذلك لهم ولا شيء عليهم، وأين ما نزلوا أخذ منهم. [وأما إن أسلم من رقيقهم شيء فلا بد أن يباعوا عليهم ويؤخذ منهم]⁽²⁾ عشر الثمن. وكذلك فيمن جاءوا به مسلماً من عبيدهم. ولو قدم الذمّيون بخمر جاز لنا أخذ عُشْر ما يبيع به، ولا يقال إنّا ملكنا العُشْر فيراق علينا ذلك. قال ابن المَوَّاز : وقد ذكرنا اختلاف ابن القاسم وأشهب في الحربيين ينزلون بتجارة ثم يريدون الرجوع قبل البيع.

قال أصبغ : ولا ينبغي أن يتركوا يدورون بساحلنا فيطلعون على عوره. قال ابن القاسم : فإذا انصرفوا فلهم الأمان حتى يفارقوا بلد الإسلام. قال ابن المَوَّاز : بل حتى يصلوا إلى مأمنهم من بلدهم.

(1) البيان والتحصيل، 4 : 178.

(2) ما بين معقوفين ساقط من ص.

ومن العُقبية⁽¹⁾ قال مالك : إذا انصرفوا فالأمان لهم حتى يصلوا إلى موضع يأمنون فيه. فإذا صاروا إلى ذلك حلّوا لمن قدر عليهم من المسلمين. قيل إنهم اليوم لا يأمنون حتى يبلغوا بلدهم ويخرجوا من البحر لأنّ مراكب المسلمين قد كثرت عليهم. قال فلا يحلّون حتى يخرجوا من البحر على ما ذكر، ثم قال : وإذا نزلوا على غير تسمية فلا يُجبروا على أداء أكثر من العُشر، ولكن إن رضوا على شيء بعد نزولهم أو قبل فذلك ولا ردّوا إلى مأمنهم.

قال أشهب : وإذا باعوا واشتروا فردّهم / الربح، فهم على أمنهم حتى يرُدّوا سلطاتهم، ثم إن رجعوا فالإمام مخير بين إنزالهم أو ردّهم، ولا يؤسروا ولا يباعوا. وإن لم يبلغوا مأمنهم فلا يمنعهم النزول إن شاءوا.

ومن العُقبية⁽²⁾ من سماع أشهب قيل لمالك : إن الروم عندنا إذا قدموا بالرقيق جعلوا من كلّ صنف عشرة فيختار الروم [من أحد الأصناف رأساً من عشرة ثم يختار المسلمون من التسعة الباقية رأساً]⁽³⁾، ثم يُبدأ في الصنف الثاني باختيار المسلمين ثم في الثالث باختيار الروم، هكذا حتى يفرغ قد أحكموا ذلك. قال : بحس ما أحكموا. قال : وروى أصبغ وسحنون عن ابن القاسم قال : ويُمنعون من الوطء للشرك الذي للمسلمين معهم باعوا أو لم يبيعوا، وفيما مات أو نقص إلا أن يكونوا صولحوا على مال فلا يُمنعوا من الوطء. وإن رحلوا من ذلك الموضع إلى موضع آخر من سواحل الإسلام لم يؤخذ منهم غير عُشر واحد.

وروى سحنون عن ابن القاسم في الروم ينزلون على العُشر ومعهم رقيق مجوس فأرادوا الإنصراف⁽⁴⁾ قال : يقاسمون ويذهبون بما بقي. ولو أسلم الرقيق لقُوسموا وذهبوا بما بقي. واحتجّ بردّ النبي ﷺ أبا جندل.

(1) البيان والتحصيل، 3 : 60-61.

(2) البيان والتحصيل، 4 : 174.

(3) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(4) سقط من الأصل عبارة : فأرادوا الإنصراف.

في أهل الذمة والنهي عن ظلمهم
وما ينبغي أن يلزموه في لباسهم وشكلهم
وهل يُستعان بهم في أمور المسلمين
وما يؤكل من طعامهم ومخالطتهم والسلام عليهم

من كتاب ابن سحنون، قال : وقد أمر الله سبحانه بالوفاء بالعهد. وقال
النبي ﷺ : لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ الْمُعَاهِدِينَ إِلَّا بِإِذْنٍ، وتواترت الأحاديث في النهي
عن ظلم أهل الذمة أو أخذ / شيء من أموالهم إلا بحق.

118/و

قال سحنون : لا يجوز أن يؤخذ شيء من أموالهم إلا عن طيب نفس إلا
الضيافة التي وضعها عمر رضي الله عنه، ولا يدخل كافر المسجد من ذمّي أو
غير ذمّي، ولا يتشبه أحد منهم بالمسلمين في الزي، ويؤذّبوا على ترك الزنا نير.

من كتاب ابن حبيب وابن سحنون⁽¹⁾ : وكتب عمر بن عبد العزيز أن يختم
في رقاب رجال أهل الجزية بالرصاص ويظهروا مناطقهم وتُجرّ نواصيهم ويركبوا على
الأكف عرضاً. قال ابن حبيب : وروي عن النبي ﷺ : أَلَا تَبْدَأُوهُمْ بِالسَّلَامِ،
وَإِذَا لَقَيْتُمُوهُمْ فِي طَرِيقِي، فَالْحُجُّوهُمْ إِلَى أَصْنِيفِهَا⁽²⁾. وقال عمر : سَمُّوهُمْ وَلَا
تَكْنُوهُمْ وَادَّارُوهُمْ وَلَا تَقْلَبُوهُمْ وَلَا تَبْدَأُوهُمْ بِالسَّلَامِ. وقال النخعي : إذا كانت
لك إليه حاجة فلا بأس أن تبدأه بالسلام. وكان النبي ﷺ إذا كتب إلى
المشركين كتب : السلام على من اتبع الهدى. ونهى عمر أن يتخذ أحد منهم
كاتباً لقول الله تعالى : ﴿لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ﴾⁽³⁾، ونهى عنه عثمان.

وقال عمر بن عبد العزيز : كان المسلمون إذا فتحوا البلاد لم يكن لهم علم
بأمر الخراج حتى استعانوا بالعجم، ثم إن المسلمين عرفوا من ذلك ما يحتاجون

(1) عبارة الأصل : من كتاب ابن سحنون والواضحة.

(2) أخرجه أحمد في المسند.

(3) الآية 118 من سورة آل عمران.

إليه وكفروا، فلا ينبغي أن يُستعملوا في شيء من أمور المسلمين. وكتب عُمر أن يقاموا من أسواقنا، وقاله مالك.

ومن العُتبية⁽¹⁾ من سماع ابن القاسم عن مالك : سئل عن الحزم للأقباط، أيلزمون ذلك ؟ قال : إني أحبّ لهم الذلّة والصغار، وقد كانوا ألزموا ذلك فيما مضى. [قيل : أيلزمون ذلك ؟ قال : نعم]⁽²⁾ قيل : أفيكثرون ؟ قال / [إني لأكره أن يُرْفَعَ بهم، وقد رخص فيه قبل ذلك. قال ابن القاسم]⁽³⁾ : وأرجو أن يكون خفيفاً. قال غيره : وقد قال النبي ﷺ لصفوان : أنزل أبا وهب.

118/ظ

قال سحنون في أهل الكتاب : ولا يؤكل في آنتهم حتّى تُغسل. قال وقال مالك : يُكره أكل طعامهم وذبائهم، أهل ذمة أو أهل حرب، من غير تحرّم. قال سحنون : ولا بأس بأكل ما وُجد ببلد الحرب من ذبائهم وتخبزهم وجُبنهم، ولا يؤكل ما وُجد بأرض المجوس من اللحم، ويؤكل خبزهم.

وكره مالك جنبهم مرّةً وأجازهم مرّةً، ولا بأس به عندي. وأجازهم ابن عُمر وعائشة وزيد ابن أسلم. قالت عائشة : إن لم تأكله فأعطيه آكله. وقال ابن شهاب : إن لم تعلم أنّ المجوس صنعوه. فكله. وكان ابن كنانة لا يجيز أن يؤكل في بلد المجوس شيء من طعامهم ممّا صنعوه في آنتهم. وأمّا أكل الثمر وشبهه فجائز.

ومن كتاب آخر : إنّ بعض أصحاب مالك كره الأشياء المائعة من طعامهم، وهو نحو قول ابن كنانة. وكان ابن سيرين يكره في نفسه الجبن الروميّ. وقال سحنون في قلال أو زقاق كان فيها الخمر فغسلت فلم تذهب الرائحة، فلا يضّرّ ذلك ولينتفع بها.

(1) البيان والتحصيل، 9 : 322.

(2) ما بين معقوفين ساقط من الأصل وح.

(3) ما بين معقوفين ساقط من ص.

وفي مختصر ابن عبد الحكم : أَمَا الزَّقاق فلا ينتفع بها. قال أبو محمد : يريد : زقاق الخمر التي قد كثر استعمالها. قال : وأَمَا القلال، فَيُطْبَخ فيها الماء مرتين وثلاثة وتُغسل وينتفع بها. وهذا المعنى في كتاب الذبائح مستوعب.

ذكر ما يُنهى عنه من إحدائهم الكنائس وإظهارهم الصليب والخنازير /

119/و

من كتاب ابن حبيب : روي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال : لَا تُزْفَعُ فِيكُمْ يَهُودِيَّةٌ وَلَا نَصْرَانِيَّةٌ، يعني : الْبَيْعَ والكنائس. قال ابن الماجشون : ولا تُحَدَّثُ كَنِيْسَةٌ في بلد الإسلام. وأَمَا إِنْ كَانُوا أَهْلَ ذِمَّةٍ مَنْقُطَعِينَ عَنْ بِلَدِ الْإِسْلَامِ⁽¹⁾ لَيْسَ بَيْنَهُمْ مُسْلِمُونَ، فَذَلِكَ لَهُمْ، وَلَهُمْ إِدْخَالُ الْخَمْرِ وَكُسْبُ الْخَنَازِيرِ. وَأَمَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فَيُؤْمِنُونَ مِنْ ذَلِكَ وَيُؤْمِنُونَ مَنْ رَمَى كَنَائِسَهُمُ الْقَدِيمَةَ إِذَا رَثَتْ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ شَرْطًا فِي عَهْدِهِمْ فَيُؤْفَى لَهُمْ، وَيُؤْمِنُونَ مِنَ الزِّيَادَةِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ.

وإن صولحوا على أَنْ يُحْدِثُوا الْكَنَائِسَ إِنْ شَاءُوا، قال ابن الماجشون : فلا يجوز هذا الشرط وَيُؤْمِنُونَ مِنْهُ لِأَنَّهُ خِلَافُ مَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَّا فِي بِلَدِهِمُ الَّتِي لَا يَسْكُنُهَا الْمُسْلِمُونَ مَعَهُمْ فَلَهُمْ ذَلِكَ وَإِنْ لَمْ يَشْتَرُطُوهُ.

قال ابن الماجشون : وهذا في أهل الصلح. فأَمَا في أهل العنوة فلا يُتْرَكُ لَهُمْ عِنْدَ ضَرْبِ الْجَزْيَةِ عَلَيْهِمْ كَنِيْسَةٌ إِلَّا هُدِمَتْ، ثُمَّ لَا يُحْدِثُوا كَنِيْسَةً وَإِنْ كَانُوا مُعْتَزِلِينَ عَنْ بِلَدِ الْإِسْلَامِ.

ويُؤْمِنُ أَهْلُ الذِّمَّةِ الَّذِينَ يَسْكُنُونَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ إِظْهَارِ الْخَمْرِ وَحَمْلِهَا إِلَيْهِمْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَى قَرْيَةٍ، وَتُكْسَرُ عَلَيْهِمْ إِنْ ظَهَرْنَا عَلَيْهَا وَإِنْ قَالُوا لَا نَبِيعُهَا مِنْ مُسْلِمٍ، وَكَذَلِكَ لَا يَدْخُلُونَ الْخَنَازِيرَ إِلَيْهِمْ، وَيَضْرِبُ مِنْ فَعْلٍ ذَلِكَ مِنْهُمْ، وَمَنْ أُخِذَ سَكْرَانٌ مِنْهُمْ أُدْب. وَكَذَلِكَ لَا يُظْهِرُونَ صُلُبَهُمْ فِي أَعْيَادِهِمْ وَاسْتِسْقَائِهِمْ وَتُكْسَرُ إِنْ فَعَلُوا وَيَأْذَبُوا. وَقَالَ مِثْلُهُ مَطَرُفٌ وَأَصْبَغٌ وَغَيْرُهُ. وَكَتَبَ بِهِ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. /

119/ظ

(1) عبارة الأصل : مَنْقُطَعِينَ عَنْ بِلَدِ الْإِسْلَامِ أَهْلُ ذِمَّةٍ.

ذكر ما يُمنع الداخلون إلينا بأمان من حمله إلى بلدهم وما يُنهى عن بيعه منهم والمفاداة به

من كتاب ابن حبيب : وقال في أهل العهد وتجار الحربين إذا انصرفوا من عندنا مُنعوا من حمل السلاح والحرير والحديد والصُّفَر والأدَمَ معمولة أو غير معمولة، ومن الخيل والبغال والحمير والغرائر والأُخْرِجَة، ولا يُترك لهم حمل كل شيء فيه قوّة في المغازي ولا الزُفَت ولا قَطْران والشمع واللُّجَم والسروج والمهائم والسُّيَاط ولا شِقَق الكَتَان والصوف ولا الطعام من القمح والشعير، ولا كل ما لهم فيه قوّة في حربهم. وليأخذ الإمام في منع ذلك والتغليظ فيه ويُنذِر أن مَنْ فعل ذلك فهو نقض للعهد، ويتقدّم للمسلمين أن لا يبيعه منهم وينادي بذلك، ويفتش عليهم في أنصرافهم، وكذلك جرى عمل أهل العدل. قال الحسن : فمن حمل إليهم الطعام فهو فاسق. ومن باع منهم السلاح فليس بمؤمن.

وكره الأوزاعي بيع الطعام والسلاح منهم. وقال ابن الماجشون ومطرف وأصبغ : أمّا في الهدنة فيجوز. وأمّا في غير الهدنة فلا يباع منهم طعام ولا شيء ممّا فيه قوّة، فيبيعونه⁽¹⁾ في دار حربهم. وأمّا الكراع والسلاح والحديد والنحاس واللُّجَم والسروج والحرير والجلود وما يُستعان به في الحرب فحرام بيعه منهم في الهدنة وغيرها.

ومن دخل إلينا منهم بأمان فلا يُترك يبتاع ذلك عندنا. وإن دخل بسلاح فله الرجوع به، وله بدله من عندنا من غير بيع بمثله أو بأدنى منه. / فإمّا بأرفع أو بنصف غيره من السلاح فلا يُترك يخرج به. [فأبما إن باع سلاحاً بثمن ثم اشترى به سلاحاً فلا يُترك يخرج به]⁽²⁾ كان مثله أو خلافه.

ومن العُتْبِيَّة⁽³⁾ من سماع ابن القاسم قيل : أبيع الديناج من الروم ؟ قال : إن لم يتخذوه عُدَّةً للقتال فلا بأس بذلك، وذكره ابن سحنون من رواية ابن وهب

(1) سقط من ح : فيبيعونه.

(2) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(3) البيان والتحصيل، 4 : 168.

عن مالك، وقال عن الأوزاعي : ومن اشترى من المغانم صلياً من ذهب فكسره أحب إلي من بيعه من النصارى. قال سحنون : لا يجوز بيعه منهم.

ومن الغنيمة⁽¹⁾ : روى أشهب عن مالك في التجارة في الثبل والسلاح والسيوف، قال : لا بأس بذلك لم يزل الناس يميزونه إلا أن يخاف أن يضل إلى العدو. قال سحنون : ومن أهدى للمشركين سلاحاً فقد شرك في دماء المسلمين. وكذلك في بيعه ذلك منهم، وهو كمن أخذ رشوة في دماء المسلمين، ولا يترع ممن قدم من الرسل سلاحاً ويمنعون من شراء السلاح.

ومن كتاب ابن المواز : وعن الحرابي يبيع عندنا تجارته فله شراء ما شاء إلا [ما فيه ضررٌ علينا ممّا يدخل في السلاح والتفط ونحوه، ويمنعون من شراء]⁽²⁾ الخيل والسلاح، ولا يمكن من شراء عالج منهم أو غلام بثمان، ولكن إن كان بمسلم فنعم ما لم يكن المفدي منهم من أهل الذكر بالشجاعة والإقدام فلا يفدى إلا بمثله من المسلمين المذكورين بمثل ذلك. فإن لم يجد ذلك اجتهد فيه الإمام.

قال ابن القاسم : وإذا قدموا بأمان في شراء من قد سبى منهم فلا يمكنوا من شراء الذكور بثمان وإن كان / صغيراً، ولهم شراء النساء ما لم تكن صغيرة، ويشترى الزمنى وأهل البلاء من الرجال والشيخ إلا من يخاف كيدته وشدة رأيه فلا يفدى إلا برجل مسلم. وبقية هذا في أبواب الفداء. وبعد هذا باب الفداء بصغار الكتابيين⁽³⁾

وسأل حبيب سحنون عن الناقلين : هل يمنعون من شراء الخفاف ؟ قال : ما أعلم أنهم يمنعون إلا من شراء السلاح، وكأنه رأى الخفاف بمنزلة الثياب.

(1) البيان والتحصيل، 4 : 172.

(2) ما بين معقوفين ساقط من هـ.

(3) سقط من هـ أيضاً عبارة : وبعد هذا باب الفداء بصغار الكتابيين

في بيع المجوس من الصَّقَالِيَّة والسودان من أهل الكتابين وكيف إن وجدوا في ملكهم وفي بيع الكتابيين بعضهم من بعض

من العُتْبِيَّة⁽¹⁾ من سماع ابن القاسم : وعمّن ابتاع رقيقاً من السودان والصَّقَالِيَّة أبيعهم من النصارى قبل أن يسلموا؟ يريد الكبار، قال: ما أعلم حراماً. وأما الصغار فلا. ويُفسح البيع إن فعل لأن صغارهم يُجبرون على الإسلام ولا يُجبر كبارهم.

وروى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم في الروم يقدمون بعبيد من مجوس الصَّقَالِيَّة، قال : يمنعهم الإمام من بيعهم من اليهود والنصارى والمجوس⁽²⁾، لا صغير منهم ولا كبير، لأنهم يصيرون إلى دين من ملكهم، ولا يبيعوهم إلا من المسلمين. فإن وجدوهم في أيدي اليهود والنصارى قد اشتروا منهم، قال : يباعون عليهم إلا أن يوجدوا قد صاروا على دين من ملكهم من نصارى أو يهود أو مجوس فلا يباعوا عليهم لأنهم لم يكونوا يُجبرون⁽³⁾ على الإسلام إذا ملكهم المسلمون. ولو كان قد تُقَدِّمَ إليهم ألا يشتروهم، ففعلوا / وردّوهم على دينهم، عوقبوا لئلا يعودوا إلى مثل ذلك.

قال عبد الملك بن الحسن قال ابن وهب : ولا يجوز أن يباع النصارى من اليهود ولا اليهود من النصارى. قال سحنون : يُكره ذلك للعداوة التي بينهم.

قال أصبغ قيل لابن القاسم : أبيع العبد من أهل دينه النصارى ؟ قال : لا، وأخاف أن يكون عورةً على المسلمين. ولولا ذلك لم أكرهه إن ثبت على دينه.

ومن كتاب ابن سحنون : وأجاز ابن القاسم أن يباع من الروم من سبيتنا منهم من النساء والأولاد بعد أن صاروا بأيدينا ببلد العدو وبعد أن بلغوا المَصِيصَة.

(1) البيان والتحصيل، 4 : 201.

(2) المجوس) ساقط من ص.

(3) عبارة الأصل : (لا يجبرون) بدل لم يكونوا يجبرون.

قال : وإني لأتقيه في الصغار لأنهم على دين من اشتراهم. وأما المجوس فلا يباعون منهم لأنهم يُجبرون على الإسلام، ولا بأس إن اشترى أهل البيت أن يُعْتَق العجائز منهم ببلد الروم.

في المجوس وصغار الكتابيين هل يُجبرون على الإسلام إذا مُلكوا ؟

وهذا الباب مستوعب في كتاب الجنائز من العُتْبِيَّة⁽¹⁾، قال أصبغ في المسلم يشتري عبداً مجوسياً من المجوس الذين بالعراق قد أُقِرُوا بين المسلمين على مجوسيتهم، فليس عليه أن يُجبره على الإسلام. وإنما ذلك فيما يشتري من السبي من الصقالبة ونحوهم من المجوس.

ومن كتاب ابن المَوَاز قال أشهب : لا يُجبر صغار الكتابيين إذا مُلكوا على الإسلام وإن لم يكن معهم أحد أبوهم. قال ابن القاسم وأشهب فيمن / سَبَى^{121/ظ} صغيراً ونَيْثَهُ أن يَدْخِلْهُ في الإسلام مثل ابن ستين أو ثلاثة ثم مات، فلا يَصْلَى عليه حتى يبلغ فيعرف الإسلام ويحجب إليه.

وقال عبد الملك في صبيان من أهل الكتاب سُبُوا بغير أب ولا أم فملكهم المسلم : إن سبيلهم سبيل المسلم إذا لم يكن معهم أبوهم. وإن أُعْتِقَ فُقُتِلَ أو جُرح فسبيله سبيل المسلم ويصلى عليه إن مات ويُقَبَّرَ ويواريه المسلمون. وأما إن كان مع أبيه فهو على دين أبيه، كان مملوكاً أو حرّاً، ولا ينبغي أن يُفْرَقَ بينه وبين أبيه في البيع إذا عُرِفَ ذلك إذا كانوا صغاراً. فإن استُخِيَّ أبوهم فهم على دينه. وإن أسلم فهم مسلمون كالمعاقد.

قال عبد الملك وقال قاتل : وروى أَنَّ الإسلام أَوْلَى بهم إن أَسْلَمَتْ أمُّهم، وليس على ذلك الأمر ببلد الرسول ولا عند أصحابه والتابعين، والأمر الماضي

(1) البيان والتحصيل، 4 : 210.

عندهم أن يكون على دين أبيه. وقال عبد الله بن عبد الحكم : لا يباع الصغير مع أمه من نصراني. قال ابن المَوَّاز : أما إذا ملكه مسلم فأستحسن ذلك من غير أن الزمة ذلك. وأما ما كان يبذل الحرب فلا بأس ببيعه ما لم يكن للصغير أب قد أسلم وعُرف ذلك.

وفي كتاب الجنائز شيء من هذا، وقول ابن وهب : إن لم يكن معه إلا الأم.

في الفداء بصغار الكتائب وبيعهم منهم أو بالنساء أو برجال أو بيع الرجال منهم وذكر ولد الحربى من مسلمة

من كتاب ابن المَوَّاز قال أشهب : ولا بأس أن يفادى بصغار الروم الذين لم يُثغروا، كانوا ذوي آباء وأمهات أو لم يكن لهم آباء ولا أمهات، ولا يُجبروا على الإسلام كان لهم والدان أو لم يكونا. قال ابن المَوَّاز : ويجوز / أن يُفادى بهم مسلمين. وأما بغير مسلمين فأكره ذلك.

قال أشهب : ولو سبوا حرة فظفرنا بها وهي حامل، فإن حَمَلها وولدها فيء أرقاء للمسلمين وهي حرة. قال ابن المَوَّاز : وإن سبى أولادها الصغار معها فهم أحرار ويكونون مسلمين كما لو زنت وولدت. وأما الكبار فهم فيء.

قال ابن القاسم : لا يباع من الروم شيء تعدوا به على المسلمين، وكان عبد الملك يشدد في ذلك ويقول : لا يباع منهم النساء ولا شيخ ولا غيره إلا من يُعلم أن عليه فيه الضرر من الزمنى ومن لا رأي ولا عون، يريد من الزمنى. وإذا جاء عالج بمسلم يفدي به امرأته فوجدها قد ولدت من سيدها المسلم، فإن كانت على شريكها فذلك جائز. قال ابن المَوَّاز : والمسلم أفضل منها.

قال ابن القاسم : لا يفديها إلا أن يُعتقها سيدها فلا بأس أن يدفعها حيث يشاء في الفداء بعد أن يستبرئها. وكان أشهب أسهلهم في ذلك، وأجاز الفداء

بالصبيان ممن معه أبوه أو لا أبوين معه، إلا أن تكون معه أمه فلا يُفدى إلا معها، يعني من أجل التفرقة. وهذه المسائل مكررة في باب تقدّم في الفداء.

وقال أشهب في علاج أسرناه فأرغبونا الروم في ثمنه أبيع منهم؟ قال: نعم إن كان ذلك نظراً للمسلمين. وسحنون لا يرى أن يُفدى بالمال.

قال أشهب في الروميّ المُعتَق يريد الخروج إلى بلد العدو فإنه يُمنع. قال ابن المواز: وإن أعتقه نصرانيّ لأنه قد لحقته ذمة مولاه.

في شراء الكنيسة أو بعضها من الأسقف أو شيء مما جعل لمصالحها والقول فيما يُحكم فيه بين أهل الذمة

من العُقبية⁽¹⁾: / روى عيسى بن دينار عن ابن القاسم فيمن اشترى عُرْصةً من الكنيسة أو حائطاً منها من أسقف ذلك البلد القائم عليها فإن كانت البلد عنوة لم يجوز ذلك ورُدّ. وإن كانت صلحاً فذلك جائز.

قال أصبغ عن ابن القاسم في نصرانيّ دفع إلى نصرانيّ طائراً لبيعه ويجعل ثمنه في الكنيسة أيشتره المسلم؟ فراه خفيفاً. وقال أصبغ: لا يفعل، وهو بذلك آثم وهذا في إيمانه مرض.

قال أصبغ في بيع الأسقف⁽²⁾ لشيء من الديارات في الخراج أو في شيء من مصالح الكنيسة، وذلك حبس عليها، قال لا يشتريها المسلم ولا يجوز من ذلك في أحباسهم إلا ما يجوز في أحباس المسلمين، وقاله أصبغ. ولا يحكم حاكم المسلمين في منع بيع حبس الكنائس ولا ردّه ولا إنفاذ حبسها ولا إجازته ولا الأمر فيه.

قال عيسى عن ابن القاسم قيل له: أيحكم حاكم المسلمين بين أهل الذمة فيما تظالموا فيه من أموال في البيوع والرهون والغصب؟ قال: ذلك الذي يحق عليه، وإلّا الذي لا يحكم فيه بينهم في حدودهم وعقدهم وطلاقهم والربا من

(1) البيان والتحصيل، 4: 191-192.

(2) سقط (الأسقف) من الأصل.

بيعهم الدرهم بالدرهمين ونحوه ونكاحهم وغير وجهه. وأما القتل والجراح والغصب وتظالمهم الأموال فعليه أن ينظر فيه بينهم.

في دخول بلد الحرب والتجارة فيها والاجتماع إلى أعياد أهل الكتاب

من كتاب ابن حبيب قال : ومن قول مالك وأصحابه أنه لا يجوز دخول دار الحرب تاجراً ولا غير تاجر إلا أن يدخل لمفاداة، وينبغي أن يمنع الإمام من ذلك ويجعل الرصد فيه ويشدد في ذلك. قال / الحسن : من تجر إلى بلد الحرب فهو فاسق. وقاله الأوزاعي.

قال سحنون : من ركب البحر إلى بلد الروم في طلب الدنيا فهي جرحه، ونهى عن التجارة إلى أرض السودان لجري أحكام أهل الكفر عليه. قال ابن حبيب : وكره مالك أن يشتري من أهل الذمة بدراهم وفيها اسم الله تبارك وتعالى. وكره أن يعطي لحربي أو ذمي. قال مطرف وابن الماجشون : ولا يباع من الحريين الطعام وإن جاؤوا بأمان إلا في الهدنة فليبيع منهم الطعام فقط.

قال ابن القاسم في قوم دخلوا دار الحرب فشهد عليهم بيّنة مسلمون أنهم كانوا بأرض الحرب نصارى : فلا يُقتلون بذلك لأنهم يقولون خفناهم على أنفسنا وأموالنا، ولكن يُمنعون من الدخول إليهم.

ومن العُتبية⁽¹⁾ من سماع ابن القاسم : سئل مالك عن أعياد الكتابيين يحمل إليها المسلمون المتاع والثياب وغيرها للبيع، قال : لا بأس بذلك. وكره الخروج إلى أرض الحرب في البر والبحر تجري عليه أحكامهم.

(1) البيان والتحصيل، 4 : 168-169.

باب سيرة الإمام العدل في مال الله عز وجل

وهذا الباب كثير منه في كتاب الزكاة وفي غير باب من الجهاد. وفي الثالث من كتاب الجهاد باب في الغنائم والخمس وسهم ذي القربى.

قال ابن حبيب : مال الله سبحانه الذي جعله رزقاً وقوة لعباده المؤمنين على أيدي ولاة الأمر من عباده مالان : فمال جعله للفقراء وحرّمه على الأغنياء، ومال آسى فيه بين الأغنياء والفقراء.

فالمال الذي خصّ به الفقراء : ما أخذ في الزكاة من عين وحزث وماشية وزكاة معدن وزكاة فطر. فقال الله سبحانه : ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا﴾، إلى قوله : ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلَ﴾ الآية⁽¹⁾، فسمعت محمد بن السلام البصري⁽²⁾ يقول : الفقير الذي له عُلُقَةٌ مالٍ، والمسكين المُدْفَعُ الذي لا شيء له. قال ابن حبيب : والعاملون : السعاة، لهم بقدر العمل وقُربه وبعده إذا عدلوا في أخذها وصرفها في حقها، وانقطع سهم المؤلفة.

وكان الرسول ﷺ يستألفهم بكثرة العطاء لئسليم مَنْ وراءهم من قومهم بإسلامهم، وهو من الاستيلاف لا من الألفة. فكان يعطيهم من الزكاة ومن الفبيء، فكان ذلك أيام النبي ﷺ وأيام أبي بكر. ثم قطعه عمر وتأول أن الإسلام قد كثر وعزّ واستغنى عن ذلك. وقال ذلك لأبي سفيان وهو منهم، وأبقى حقهم في الفبيء كحق سائر الناس. وقوله : ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾، الرقبة تُعْتَقُ من الزكاة، وقد أُجيز أن يُعْتَقَ فيها سهم يتم به عتقها لا على أن يبقى منها شيء رقيقاً. وكذلك ما يعتق به المكاتب ﴿وَالْعَارِمِينَ﴾ مَنْ عليه دين في غير سرف ولا فساد ولا شيء له أو له مال أحاط به الدين، فليُعْطَ منه، ويعطى من الفبيء أيضاً. وكذلك على الإمام أن يقضي غنه.

(1) الآية 60 من سورة التوبة.

(2) في ص : محمد بن الحسن.

وروي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال : مَنْ تَرَكَ دَيْنًا فَإِلَيَّ (١). وقاله ابن شهاب وعمر بن عبد العزيز : إِنَّ عَلَى الْأَمِيرِ قَضَاءَهُ عَنْهُ مِنْ مَالِ اللَّهِ. وقوله سبحانه : ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ : فِي الْجِهَادِ ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ : هُوَ الْمَسَافِرُ يَحْتَاجُ فِي غَرَبَتِهِ وَهُوَ غَنِيٌّ بِيَلَدِهِ. وَإِنَّمَا هِيَ فِي الْأَصْنَافِ عَلَى الْإِجْتِهَادِ لَا عَلَى تَسَاوِي الْقِسْمِ فِي هَذِهِ الْأَصْنَافِ. وكذلك قال علي بن أبي طالب وابن عباس.

قال ابن الماجشون : والفقرَاء والمساكين أولاهم إلا أن يكون عدو قد أظلم. قال مالك : ولا يُحْمَلُ مِنْهَا إِلَى الْإِمَامِ شَيْءٌ / وَلْتُقَسَّمْ فِي مَوَاضِعِهَا إِلَّا أَنْ يَرَى الْإِمَامُ حَمْلَ شَيْءٍ مِنْهَا إِلَى فَقْرَاءٍ مَوْضِعَهُ أَوْ إِلَى بَعْضِ عَمَلِهِ مِنْ حَاجَةٍ وَفَاقَةٍ هُمْ بِهَا فَلَهُ ذَلِكَ وَيُكْرَى عَلَى نَقْلِهَا مِنْهَا، ورواه مطرف وابن وهب عن مالك.

قال مالك : وَنَصِيبُ مَنْ هُوَ أَشَدَّ فَاقَةً وَتَعَفُّفًا عَنِ الْمَسْأَلَةِ وَصِلَاحًا أَجْزَلُ مِنْ نَصِيبِ أَهْلِ السُّؤَالِ وَفَسَادِ الْمَالِ وَلِكُلِّ فِيهَا نَصِيبٌ. قال ابن حبيب : ولا بأس أن يعطى المسكين المتعفف العشرين درهماً والأربعين إلى مائة درهم، وقاله عروة ابن الزبير.

قال ابن حبيب : ومن الطعام المُدْنِ (٢) ونحوهما، ويعطى مَنْ لَهُ الْعِيَالُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ بِالْإِجْتِهَادِ، وَيُعْطَى مَنْ لَهُ مَسْكَنٌ وَخَادِمٌ لَا فَضْلَ فِيهَا عَنْ كِفَايَتِهِ. وَأَمَّا مَنْ لَهُ غَيْرُ ذَلِكَ مِنْ غُيْمَةٍ أَوْ مَزْرَعَةٍ أَوْ شَجَرٍ، فَإِنْ كَانَ فِي ثَمَنِ ذَلِكَ مَا يُغْنِيهِ عَنِ الصَّدَقَةِ لَمْ يُعْطَ وَلَا يُجْزَى مَنْ أَعْطَاهُ. وَمَا كَانَ لَوْ بَاعَهُ لَمْ يَسُدَّ عَنْهُ مَسَدًا مِثْلَ الدَّرَاهِمَاتِ وَالِدَنَانِيرِ الْقَلِيلَةِ فَلْيُعْطَ. وَلَا يَقْوَى مِنْهَا الْحَاجُّ الْغَنِيُّ بِخِلَافِ الْغَايِ، وَلَا يَشْتَرَى مِنْهَا مَصْحَفٌ لِسَبِيلٍ. وَلَا بَأْسُ أَنْ يُفَكَّ مِنْهَا أَسَارَى الْمُسْلِمِينَ، وَذَلِكَ دَاخِلٌ فِي عَمُومِ ذِكْرِ الرِّقَابِ.

وذكر حديث مالك : لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيِّ إِلَّا لِخَمْسَةٍ، وَلَا يَرْزُقُ مِنْهَا الْإِمَامُ وَلَا عَمَلُهُ وَقَضَائِهِ. وكره مالك للرجل الصالح أن يعمل على الصدقة إن

(١) أخرجه الشيخان البخاري ومسلم في صحيحهما بلفظ : «فمن ثوفي من المؤمنين فترك ديناً فعلي قضاؤه». وأخرجه كذلك أصحاب السنن وأحمد في المسند.

(٢) كنا في الأصل. وفي ح : الإردنين.

كان الإمام لا يعدل. فإن أُكْرِهَ فلا يأكل منها ولا يأخذ شيئاً. وما جاء أن لا تَحِلَّ الصَّدَقَةُ لِآلِ مُحَمَّدٍ، فهم بنو هاشم فَمَنْ دُونَهُمْ، لا يدخل في ذلك مَنْ قَوْفُهُمْ من بني عبد مناف وغيرهم، قاله مطرّف وابن الماجشون. وكذلك عندهما المولي. وقال ابن القاسم: تجوز / لمواليهم. وأجاز ذلك للجميع في التطوع، وخالفاه. وقد جاء في الحديث وعن السلف ما شدّ قولهما، فأما الهبة والعطية فمجتَمَع على إجازتهما لهم حتّى تُسمّى صدقة.

قال ابن حبيب: وأما المال الذي آسى فيه بين الأغنياء والفقراء فهو الفبيء من خمس وجزية أهل العنوة وأهل الصلح وخراج أرضهم، وما صولح عليه الحريّون من هدنة، وما يؤخذ من تجّار الحربيّين وتجار أهل الذمة وخمس الرّكاز. قال عمر بن عبد العزيز: آية الفبيء وآية الخمس سواء، وهو قول مالك وأصحابه.

قال ابن حبيب: وقول الله تبارك وتعالى في الآيتين: ﴿فَلِلَّهِ﴾⁽¹⁾، فهو مفتاح كلام فيما أمرنا أن نجعله فيه وقوله: ﴿وَلِلرَّسُولِ﴾⁽¹⁾، يقول: يجعله في مواضعه لقول النبي ﷺ: ما لي ممّا أفاء الله عليكم إلّا الخمس والخمس مرذودٌ عليكم⁽²⁾. وكذلك قوله في الأنفال: إنّها لله وللرسول، يقول: الحكم فيها. وقوله ﴿وَلِذِي الْقُرْبَى﴾⁽¹⁾ قرابة النبي ﷺ، بنو هاشم فَمَنْ دُونَهُمْ وهم آل محمد، فوسّع عليهم من الخمس لا على سهم لهم معلوم، وبذلك عمل العُمَرائ. وليس على أن يُقسم ما ذكر في الآيتين على خمسة أجزاء، بل هو أعلم بوجوهه كما ذكر ثمانية أصناف في الزكاة. وكذلك عمل الخلفاء وأئمة العدل في ذلك كله.

وتأول قوم أنّ خمس الخمس للرسول ﷺ يضعه حيث أراه الله تعالى وأنّ منه أعطيت المؤلفة قلوبهم وما / أكثر من العطاء يوم حُتّين. وأنّ ذلك لكل من ولي الأمر بعده: له خمس الخمس يضعه فيما يخصّ به الإسلام وأهله.

(1) الآية 41 من سورة الأنفال.

(2) في كتاب الجهاد من الموطأ وسنن أبي داود والنسائي ومسنّد أحمد.

وْخُمْسَ آخَرَ مِنَ الْخُمْسِ لَذِي الْقُرْبَى غَنِيَهُمْ وَفَقِيرَهُمْ سَوَاءً، لِلذَّكَرِ سَهْمَانِ وَلِلْأُنْثَى سَهْمٌ، وَالثَّلَاثَةُ الْأَخْمَاسُ الْبَاقِيَةُ لِلْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ. وَهَذَا مَا قَالَ بَنُو هَاشِمٍ فِيهِ : وَأَيُّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ قَوْمُهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَأَيُّ ذَلِكَ عَلَيْنَا قَوْمُنَا. قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ : وَإِنَّمَا كَانُوا يَرُونَ ذَلِكَ فِي خُمْسِ الْغَنَائِمِ دُونَ مَالِ الْفِيءِ وَشَبِيهِهِ. وَقَدْ أُنِيَ ذَلِكَ بِقِيَّةِ قُرَيْشٍ وَالْخُلَفَاءِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ، وَقَالَهُ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ.

قَالَ غَيْرُ ابْنِ حَبِيبٍ : وَلَمَّا وَلِيَ عَلِيٌّ عَمَلًا فِي ذَلِكَ عَمَلَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ حَتَّى عَاتَبَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ، فَقَالَ عَلِيٌّ : تَأَوَّلَا وَتَأَوَّلْنَا وَلَسْنَا بِتَأَوِّلِنَا أَوَّلَى مِنْهُمَا، وَقَدْ كَانَا رَشِيدَيْنِ وَمَا أَحَبَّ أَنْ يُوَثَّرَ عَنِّي خِلَافُهُمَا.

قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ (1) قَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ : آيَةُ الْخُمْسِ كَايَةُ الْفِيءِ، أَخْبَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَنَّ اللَّهَ وَلَّرَسُولُهُ الْحُكْمَ فِي ذَلِكَ، فَأُجْرِيَ ذَلِكَ فِي الْخُمْسِ كَمَا أَجْرَاهُ فِي الْفِيءِ، ثُمَّ أَخْبَرَ بِمَوَاضِعِهَا الَّتِي يَجْرِي ذَلِكَ فِيهَا عَلَى الْإِجْتِهَادِ لَا عَلَى قِسْمٍ مَعْلُومٍ. وَلَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَكَانَ عَلَى مَعْنَى الْمَوَارِيثِ وَتَجْرِئِهَا، وَيَسَاوَى فِيهِ الْغَنِيُّ وَالْفَقِيرُ. وَلَوْ كَانَ أَمْرًا مَرْتَبًا لِلأَوَّلِ لَوَرِثَتْ عَنْهُ وَرَثَتُهُ، وَلَكَانَ لَهُمْ حَقٌّ فِيْمَا غَنِمَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ صَامَتٍ وَعَرَضٍ وَحَيَوَانٍ وَعَقَارٍ، فَلَمْ يَعْرِفْ أَنَّهُ كَانَ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي ذَلِكَ فَرَضٌ، يُعْلَمُ.

وَقَدْ / قَسَمَ لَهُمْ يَوْمَ حُنَيْنٍ مَقْسَمًا لَمْ يَعْمَ بِهِ عَامَّتُهُمْ وَلَا خَصَّ بِهِ قَرِيبًا دُونَ أَخْوَجٍ مِنْهُ. وَقَدْ أُعْطِيَ مِنْهُ مَنْ لَا قَرَابَةَ لَهُ مِنْهُ لَمَّا شَكُوا مِنَ الْحَاجَةِ، وَأُعْطِيَ حُلَفَاءَهُمْ. وَلَوْ كَانَ حَقًّا ثَابِتًا لِقَرَابَتِهِ لَكَانَ أَخْوَالُهُ وَأَخْوَالُ أَبِيهِ وَجَدَّهُ ذَوِي قُرْبَى مِنْهُ وَكُلٌّ مِنْ ضَرِيهِ بِرَحْمٍ. وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ لِأَعْطَاهُمْ ذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ. وَلَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَلِيٌّ حِينَ وَلِيَ. وَلَوْ كَانَ هَذَا وَجْهَهُ لَكَانَ قَدْ أَعْلَمَهُمْ مِنْ ذَلِكَ مَا يَعْمَلُ بِهِ فِيهِمْ، وَلَكِنَّهُ كَمَا قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : ﴿كَيْلًا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ (2). فَلَوْ كَانَ ذَلِكَ السَّهْمَ جَارِيًا لَمْ يَكُنْ دُولَةً وَلَكِنْ كَانَ تَرَاثًا يورث،

(1) سَقَطَ مِنَ الْأَصْلِ : قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ.

(2) الْآيَةُ 7 مِنْ سُورَةِ الْحَشْرِ.

ولكن كان يقوم لهم بحققهم في ذلك بحق قرابتهم وحاجتهم كما يقوم بحق المسكين واليتيم لحاجته. فإذا استغنى زال حقه. ولم يكن الخلفاء الراشدون يصنعون هذا من حكم الله سبحانه، وهم القائمون بكل حق الله تعالى.

وقد قال النبي عليه السلام : مَا لِي مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِلَّا الْخُمْسُ، وَالْخُمْسُ مَرْدُودٌ عَلَيْكُمْ، فأين ما قال هؤلاء من هذا ؟

قال ابن حبيب في قوله في اليتيم والمسكين يزول حقه بغناؤه، يريد : لزوال الاسم الذي به أخذوا وهو الفقير، والقربة لذي القرى لا تزول بالغنى، ولكن خمس الخمس مرتباً لهم فرضاً، ولكن لهم منه ما رآه الإمام باجتهاده، يُعْطِي فقيرهم وغنيهم، ويوسع على فقيرهم. وإن اتسع الأمر وسع عليهم أجمعين⁽¹⁾ بحق القرى بما لا يوسع به على غيرهم من الفقراء والمساكين. وهذا فعل الخلفاء فيهم، وإثما لم يروا لهم سهماً مرتباً كالموارث. وأما حق القربة فقد كانوا يرونها منهم ويؤثرونهم بها. وكذلك / استحب في الأدنى، فالأدنى من قریش⁽²⁾ ممن هو أقرب بالنبي ﷺ نسباً ورحماً يؤثر بقدر ذلك.

قال مطرف قال مالك : ويُعْطِي الإمام أقرباء رسول الله ﷺ من الخمس كل عام بقدر ما يرى من قلته وكثرته. وبلغني أن عمر بن الخطاب كان يفعل ذلك. وكان عمر بن عبد العزيز يخص ولد فاطمة رضي الله عنها، يعطيهم كل عام اثني عشر ألف دينار سوى ما كان يعطي غيرهم من ذوي القرى.

وقد سأل عمر بن عبد العزيز أبا بكر بن حزم أن يكشف عن الكتبية من خَيْر هل هي خمس النبي ﷺ من خَيْر، فسأل عَمْرَةَ فقالت : كانت هي الخمس الذي خرج للنبي ﷺ من خَيْر حين جزأها خمسة أجزاء، وأقرع بين ذلك وقسم ما بقي على ثمانية عشر سهماً.

(1) (أجمعين) سقطت من الأصل.

(2) (من قریش) ساقط أيضاً من الأصل.

قال ابن حبيب : فما أفاء الله على المسلمين بغير إيجاف فليُسلك به مَسلك
 الفيء ولا يستأثر به ولي الأمر. ومما أفاء الله على نبيه ممّا لم يوجف عليه أموال
 بني النضير وقدك وبعض خيبر، فلم يجز فيها مغنماً ولا تحمساً فكان القضاء فيه
 له خالصاً، فلم يصرفها ﷺ ولا حازها لنفسه ولا لقربته ولا حصّهم منها بسهم،
 ونظر فيها بما أراه الله، فكانت لنوائبه ونفقة نسائه وما يعدوه من أمور غير معتقد
 لشيء منها ولا مستأثر لنفسه ولا لمن بعده، فكان يُخرج من غلتها نفقة نفسه
 وعياله سنةً، ويجعل ما بقي في الكراع والسلاح، فكان هذا عمله في غلة قُرَيْظَةَ
 والنضير.

وأما قدك، فجعلها لأبناء السبيل. وأما خيبر فجزأها على ثلاثة، ثلثاً
 للمهاجرين الذين أُخرجوا من ديارهم / وثلثاً لرجال من الأنصار، وثلثاً لفقراء
 المسلمين. وأراد نساؤه أن يطلبن بعده ميراثهن من ذلك، وظننّ أنه ملك له
 فقالت هنّ عائشة : ألم يقل : لا نورث ما تركنا صدقة ؟ وقاله هنّ أبو بكر
 فأمسكن. ثم وليها أبو بكر بمثل ذلك، فكان يخرج منها نفقة عَمَلِها، ثم نفقة
 أزواج النبي ﷺ، ثم يفرق سائرهما في المسلمين.

ثم وليها عمر بمثل ذلك حتّى سألَه عليّ والعبّاس أن يولّيا ليهما ففعل على
 أن يفعلا فيها كما فعل النبي ﷺ وأبو بكر وعمر، ففعلوا. فكان أزواج النبي ﷺ
 يرتزقن منها حتّى مِتْن، فمضت صدقة للمسلمين إلى اليوم ولم يرث أحد منها من
 ورثة من كان يجري عليه النفقة منها، ولم يكن لأحد ممّن ولي الأمر بعد النبي
 ﷺ منها ما كان له، بل كانوا أسوة للمسلمين. وكذلك ما أفاء الله بعده بغير
 إيجاف فهو لجميع المسلمين. وكذلك قال عمر بن عبد العزيز ومالك وأصحابه.

قال ابن حبيب : والسيرة التي مضى عليها أئمة العدل في قسم الفيء
 وشبهه أن يبتدأ فيستدّ تحلل تلك البلد التي جُبي فيها أو أفيء فيه، ويسدّ حصونه
 ويزيد في كراعه وسلاحه، ويقطع منه رزق عمال ذلك البلد وقضاياه والمؤذنين ومن
 يلي شيئاً من مصالح المسلمين، ثم يُخرج عطاء المُقاتلة الذين دونهم من أهل
 ذلك البلد لجهاد عدوهم، ثم للعِيال والذرية وسائر المسلمين على قدر المال، ويبتدأ
 بالفقراء.

فما فضل حمله إلى بيت المال يُقسمه على مَنْ عنده من المسلمين، فيبدأ فيه بمثل ما بدأ فيه في البلد الذي أخذ فيه. وإن لم يكن فيه / ما يعم الفقراء والأغنياء 127/ أثر الفقراء كما بدأ الله بهم فقال : ﴿ كَيْلًا يَكُونُ دُولَةٌ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ﴾ (١). إلا أن تنزل ببلد سنة وشدة وليس عندهم ما يحملهم، فليغطف عليهم من غيرها بقدر ما يراه. وإذا اتسع المال فليُتَّقِ منه في بيت المال لما يعرفون من نوائبهم وبناء مساجد وقناطر وغزو وفك أسير وقضاء دين ومعونة في عقل جراح وتزويج عازب وإعانة حاج وإرزاق مَنْ يلي مصالحهم ويدبر أمورهم.

قال عبد الله بن عبد الحكم في قسم الفيء الذي يصير في بيت المال : أن يُبدأ يُعطى الرجال المُقاتلة من جميع البلدان، ويُعدّ فيهم مَنْ بلغ خمس عشرة سنة، ويُخصى ذرية المسلمين مَنْ بلغ دون السن أو دون الاحتلم من ذكر وأنثى، ويُخصى النساء، ويُعلم ما يحتاج الجميع إليه في عامهم ويُبدأ بالمقاتلة فيُسدّ بهم الثغور والأطراف وعورات المسلمين، ويفاضل بينهم في العطاء على قدر قرب المعزى وبعده ومؤنته، ثم يُعطى النساء والذرية والمنفوس لقوام عامهم، ولا يُعطى المماليك، وليُعط الأعراب وأهل البوادي مَنْ له قرار أو لا قرار له، كما يُعطى النساء والذرية والزمنى، لا كما يُعطى المُقاتلة لأنهم حشو الإسلام، فيعطون حرمة الإسلام ويقدر المؤنة. وكذلك الزمنى من أهل الحاضرة، وإثما العطاء للمقاتلة من أهل المدائن مَنْ تُضرب عليهم البعوث، فليس هؤلاء كالأعراب : أولئك إثما يُعطون حرمة الإسلام كالذرية.

قال عمر بن عبد العزيز : إلا من انتقل من دار أعرابية إلى دار الهجرة وجهاد العدو، فهو أسوة المجاهدين فيما أفاء الله عليهم.

قال ابن عبد الحكم : / وما فضل عمّ به المسلمين فقيهم وغنيهم، الرجال والنساء والذرية بقدر ما يرى. وإن قلّ ذلك أثر الفقراء به بعد أن يقيم منه ما يحتاج إليه من مصالح المسلمين وما يقوم به أمورهم. وإذا أصاب الأعراب سنة فلا بأس أن يعينهم منه، وقد فعله عُمر.

(1) الآية 7 من سورة الحشر.

ذكر بعض ما روي من السيرة في مال الله عز وجل عن النبي ﷺ وعن الخلفاء بعده

من الواضحة⁽¹⁾ قال ابن حبيب قال ابن شهاب : قدم أبو عبيدة على النبي ﷺ من البحرين⁽²⁾ بجزية مجوس أهل البحرين. قال قتادة وهو ثمانون ألفاً. قال ابن حبيب وهو أكثر مال قدم به عليه ﷺ. قال ابن شهاب : وقدم ليلاً، فقد الأنصار فصلوا مع النبي ﷺ. فلما سلم تبسم فقال : «أطرن أنه بلغكم قدوم أبي عبيدة بالمال، فأبشروا بما يسركم الله، فوالله ما أخاف عليكم الفقر ولكن أخاف عليكم الغنى أن تبسط لكم الدنيا كما بسطت لمن كان قبلكم فتتافسوا فيها، فتهلككم كما أهلككم»⁽³⁾. قال قتادة : فصب المال على حصير ففرقه وما حرم منه سائلاً. وجاء العباس فقال : تحذ، فجعل يحن في حجره حتى عجز عن حمله وقال : هذا خير مما أخذ منا. ورأيت في غير كتاب ابن حبيب : فاستعان بمن يُعنيه على القيام به، فنهاهم النبي ﷺ حتى نقص منه حتى قوي على النهوض به.

قال ابن حبيب: وسأله حكيم بن حزام أن يعطيه من فيء الفتح فأطاه، ثم سأله فأعطاه، ثم سأله فقال: خيّر / لأحدكم ألا يأخذ من أحد شيئاً. قيل: ولا منك يا رسول الله؟ قال: ولا مني. وكان عمر يُعرض عليه العطاء فلا يأخذه.

وقدم على أبي بكر حُمَلان من مال اليمامة فما أمسى حتى فرقه، وجمع المهاجرين والأنصار وأبناء السبيل والمساكين، وكان يحن بيديه ويجعل في ثوب أحدهم حتى فرغ. ولما ولي أبو بكر قال: من كان له من رسول الله ﷺ وغد فليأتني، فاتاه جابر بن عبد الله، فقال: سألتُه فقال: إن جاءني مال اليمن

(1) من الواضحة) ساقطة من ج.

(2) من البحرين) ساقطة أيضاً من ج.

(3) في باب الجزية وغيره من صحيح البخاري، والزهد من صحيح مسلم، وفي كتب السنن ومسنند أحمد.

أَعْطَيْتَكَ هَكَذَا وَهَكَذَا، فَحَفَنَ بِيَدَيْهِ. قَالَ: فَلَمَّا جَاءَ الْمَالُ مِنَ الْيَمَنِ أَعْطَاهُ أَبُو بَكْرٍ فَحَفَنَ لَهُ مِلًّا يَدِيهِ فَقَالَ: غُدَّهَا، فَوَجَدَهَا خَمْسَمِائَةَ فَرَاذَهُ عَلَيْهَا أَلْفًا.

وكان أبو بكر قد ساوى بين الناس في القسم. قال غير ابن حبيب [ولم يكن يكثر المال في أيامه].

قال ابن حبيب⁽¹⁾: وَفَضَّلَ عُمَرُ بَيْنَ النَّاسِ فِي الْعَطَاءِ. قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: بَلَغَتْ الْغَنَاءُ يَوْمَ جُلُولَاءِ ثَلَاثِينَ أَلْفَ أَلْفٍ، فَبِعِثَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ تُحْمُسَهَا إِلَى عُمَرَ، فَاسْتَكْبَرُوا هُوَ وَالْمُسْلِمُونَ، فَصَبَّ فِي الْمَسْجِدِ وَغَطَّاهُ بِالْمُسُوحِ وَالْأَنْطَاعِ وَبَاتَ عَلَيْهِ. جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَعُثْمَانُ وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَرْقَمٍ، وَكَانَ خَازِنَ عُمَرَ عَلَى مَالِ الْمُسْلِمِينَ. فَلَمَّا أَصْبَحَ عُمَرُ دَعَا بِالنَّاسِ ثُمَّ كَشَفَ عَنْهُ. فَإِذَا فِيهِ خَلْيٌ وَجَوْهَرٌ وَتِيْجَانٌ، فَلَمَّا أَضْحَى، أَصَابَتْهَا الشَّمْسُ فَاتَّلَقَتْ، فَحَمَدَ عُمَرُ وَالْمُسْلِمُونَ اللَّهَ حَمْدًا كَثِيرًا، وَفَرِحَ الْمُسْلِمُونَ وَبَكَى عُمَرُ وَاشْتَدَّ بَكَاءُهُ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَيْسَ هَذَا حِينَ بَكَاءٍ إِنَّمَا هَذَا حِينَ شُكْرِ اللَّهِ، فَقَالَ عُمَرُ: وَاللَّهِ مَا فُتِحَ هَذَا عَلَى قَوْمٍ إِلَّا قَطَعُوا أَرْحَامَهُمْ وَسَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَوَقَعَتْ / الْكَعْدَاوَةُ بَيْنَهُمْ.

ط/128

وكان في المال تاجُ كَسْرَى وَسِوَارَاهُ وَقُرُوءُهُ، فَدَعَا عُمَرُ سُرَاقَةَ بْنَ جُعْشَمٍ، وَكَانَ رَجُلًا طَوَّالًا طَوِيلَ الشَّعْرِ، فَالْبَسَهُ قُرُوءَ كَسْرَى وَوَضَعَ تَاجَهُ عَلَى رَأْسِهِ وَسِوَارِيَهُ فِي يَدَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: االلَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ سَلَبْتَ هَذَا كَسْرَى وَالْبَسْتَهُ سُرَاقَةَ، فَلَكَ الْحَمْدُ كَثِيرًا، ثُمَّ أَمَرَهُ أَنْ يَنْبِذَ ذَلِكَ فِي الْمَالِ فَعَلَّ، ثُمَّ قَالَ: االلَّهُمَّ مَنَعْتَ هَذَا نَبِيَّكَ إِكْرَامًا لَهُ وَفَتَحْتَهُ عَلَيَّ لَتَسْأَلَنِي عَنْهُ، االلَّهُمَّ فَفَنِي شَرَّهُ وَاجْعَلْنِي أَتَقِفُهُ فِي حَقِّهِ. فَمَا بَرَحَ حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْهُ شَيْءٌ.

قال مالك: كان عمر لا يأتيه مال إلا أظهره ولا رسول إلا أنزله، وكان يقسم للنساء مع الرجال حتى كان يعطيهن المسك والوزن. قال حذيفة: لم يزل أمركم ينمو صُعْدًا ما كان عليكم خياركم. وكان عمر يستجيد الحلل الرفيعة باليمن،

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل وص.

ثُمَّ أَلْفَيْنِ وَأَلْفٍ وَخَمْسَمِائَةٍ يَكْسُوها الصَّحَابَةُ، وَيَلْبَسُ هُوَ الْحَشِينَ وَالْمَرْقُوعَ يَأْخُذُ فِي نَفْسِهِ بِالْقَصْدِ. قَالَ : فَخَرَجَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ إِلَى الْمَسْجِدِ، وَعَمَرَ جَالِسٌ، وَلَمْ يَلْبَسْهَا، فَقَالَ عُمَرُ: لِمَا لَمْ تَلْبَسْهَا؟ فَقَالَا : كَبُرَتْ عَلَيْنَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؛ فَاعْتَمَ وَأَسْرَعَ بِكِتَابٍ إِلَى عَامِلِ الْيَمَنِ يَسْتَحِثُّهُ فِي حَلَّتَيْنِ عَلَى قَدَرِهِمَا، فَبَعَثَ بِهِمَا فَكَسَاهُمَا ذَلِكَ عُمَرُ وَجَعَلَ عَطَاءَهُمَا مِثْلَ عَطَاءِ أُبَيِّهِمَا.

قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ : وَلَا تَكُونُ الْحَلَّةُ ثَوْبًا وَاحِدًا وَلَكِنْ رِدَاءً وَمِثْرًا وَرِدَاءً وَجُبَّةً. يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُ أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ الَّذِي كَانَ يَبِيعُ حَلَّتَهُ وَيُعْتِقُ بِهَا الرِّقَابَ، فَقَالَ وَقَدْ أَعْتَقْتُ بِشَمْنِهَا خَمْسَةَ أَرْوَاسٍ : إِنْ رَجُلًا آثَرَ قِشْرَتَيْنِ يَلْبَسُهُمَا عَلَى عَتَقِ هَؤُلَاءِ إِنَّهُ لَعَبِي الرُّأْيِ. /

و/129

قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ : وَلَمَّا كَثُرَ الْمَالُ أَيَّامَ عُمَرَ، فَضَرَ الْعَطَاءَ وَدَوَّنَ لَهُمْ دِيوانًا فَاضْلًا فِيهِ بَيْنَهُمْ. وَأَمَرَ شَبَابَ قُرَيْشٍ بِتَدْوِينِهِ، فَكَتَبُوا بَنِي هَاشِمٍ، ثُمَّ الصَّدِيقَ وَقَوْمَهُ، ثُمَّ عُمَرَ وَقَوْمَهُ. فَلَمَّا نَظَرَهُ، قَالَ : آبَدُوا بِقَرَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ الْأَقْرَبَ فَلِأَقْرَبٍ حَتَّى تَضَعُوا عُمَرَ حَيْثُ وَضَعَهُ اللَّهُ. وَابْدَأُوا مِنَ الْأَنْصَارِ بِسَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ ثُمَّ الْأَقْرَبَ فَلِأَقْرَبٍ مِنْهُ، فَقَالَ الْعَبَّاسُ : إِنَّهُ وَصَلَتْكَ رَحِمٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ. فَقَالَ لَهُ : يَا أَبَا الْفَضْلِ لَوْلَا رَسُولُ اللَّهِ وَمَكَانُهُ الَّذِي وَضَعَهُ اللَّهُ بِهِ كُنَّا كَغَيْرِنَا مِنَ الْعَرَبِ، وَإِنَّمَا تَقَدَّمْنَا بِمَكَانِنَا مِنْهُ. فَإِنْ لَمْ يُعْرِفْ لِأَهْلِ الْقَرَابَةِ مِنْهُ قَرَابَتَهُمْ لَمْ تُعْرِفْ لَنَا قَرَابَتَنَا.

وَقَالَ لِأَهْلِ مَشُورَتِهِ : أَشِيرُوا عَلَيَّ فَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَفَاضِلَ بَيْنَ النَّاسِ، فَقَالُوا : أَذْكَرُ مَا تَرِيدُ، فَإِنْ كَانَ حَسَنًا تَابَعْنَاكَ، وَإِلَّا أَعْلَمْنَاكَ بِرَأْيِنَا. فَقَالَ : أُرِيدُ أَنْ أَبْدَأَ بِأَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَفْرِضُ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ دِرْهَمٍ إِلَّا صَفِيَّةَ وَجُوتَرِيَّةَ، فَأَفْرِضُ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ سِتَّةَ أَلْفٍ. وَأَفْرِضُ لِأَلِ الرُّسُولِ لِكُلِّ رَجُلٍ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا، فَذَكَرَ عَلِيًّا وَالْعَبَّاسَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ. قَالَ : وَأَفْرِضُ لِلْمُهَاجِرِينَ صَليِهِمْ وَحَلِيفَتِهِمْ وَمَوْلَاهُمْ لِكُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ خَمْسَةَ أَلْفٍ، [وَأَنَا رَجُلٌ مِنْهُمْ فِي الْفَرَضِ. وَأَفْرِضُ لِأَهْلِ بَلَدٍ مِنْ قُرَيْشٍ وَغَيْرِهِمْ صَلياً وَحَلِيفاً وَمَوْلَى مِثْلَ ذَلِكَ. وَأَفْرِضُ لِلْأَنْصَارِ صَليِهِمْ

وحليفهم ومولاهم لكل رجل أربعة آلاف⁽¹⁾ ثم أفرض للناس بقدر منازلهم في الإسلام، أُعْطِيَ [أَكْرَ حِظًّا مَنْ كَانَ]⁽²⁾ أَكْثَرُهُمْ قِرَانًا وَعِلْمًا وَأَحْسَنُهُمْ حَالًا، فلم ينكروا من رأيه شيئاً.

وفرض لصُهَيْب خمسة آلاف ولسُلَيْمَان أربعة آلاف ولابنه عبد الله ثلاثة آلاف ولأُسَامَةَ بن زَيْد ثلاثة آلاف وخمسمائة. فقال ابنه : / ليس أُسَامَةُ أَقْدَمَ مِنِّي إسلاماً ولا شهد ما شهدت. فقال عُمَرُ : كان أَحَبُّ إلى رسول الله ﷺ منك، وأبوه أَحَبُّ إليه من أهلك. وفرض لأبناء شهداء بَدْرٍ وأُحُدٍ لكل واحد ثلاثة آلاف ولهاجرة الفتح أَلْفَيْنِ أَلْفَيْنِ، وفرض للقبائل بَعْدَ عَلَى قدر منازلهم في الإسلام حتَّى فرض لِرَبِيعَةَ الْعِرَاقِ ثلاثمائة لعربهم ومائتين وخمسين لمواليهم، لأنَّ عربهم سبقوا إلى الإسلام.

قال : فقال ربيعة : جعلتُنا أَوْضَعَ الْعَرَبِ فَرِيضَةً. فقال : كنتم آخر العرب إسلاماً وأسلمهم في دياركم ولم يهاجروا. وفرض للمنفوس مائة درهم في السنة، وفرض للعيالات لكل عَيْلٍ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى جَرِيئَيْنِ مِنْ بَرٍّ فِي كُلِّ شَهْرٍ وَقِسْطَيْنِ مِنْ زَيْتٍ وَقِسْطَيْنِ مِنْ خَلٍّ ومائة درهم في كل سنة.

قال ابن حبيب : الْجَرِيْبُ قَدْرُ قَفِيزٍ بِالْقُرْطُبِيِّ، وَالْقِسْطُ ثُمْنُ رُبْعِ الزَّيْتِ بِالْقُرْطُبِيِّ. قال : وقال عمر : لَيْنِ بَقِيَّةٌ لِأَجْعَلْنَ عَطَاءَ الْعَازِي أَرْبَعَةَ آلَافٍ. وقال أيضاً : لَيْنِ بَقِيَّةٌ لِأَعْطَيْنِ الْمُهَاجِرِينَ فِي السَّنَةِ [خَمْسَةَ أَعْطِيَّاتٍ، وَفِي جَدِثٍ آخِرٍ : لِأَجْعَلْنَ عَطَاءَ كُلِّ مُسْلِمٍ]⁽³⁾ ثَلَاثَةَ آلَافٍ.

وجعل عمر على بيت مال المسلمين وخزائنها عبد الله بن أَرْقَمَ، ثم جعله عُثْمَانُ بن عَفَّانَ، فَأَقَامَ عَلَيْهَا سِتَّ سِنِينَ، ثُمَّ اسْتَعْفَى فَعَفَاهُ وَأَمَرَ لَهُ بِعَمَالَتِهِ ثَلَاثِمِائَةَ أَلْفٍ دَرَاهِمَ، فلم يأخذها وقال : إِنَّمَا عَمَلْتُ لِلَّهِ.

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل.

(2) سقط ما بين معقوفين من ص.

(3) ما بين معقوفين ساقط من الأصل وص.

قال الحسن : وكان عُثْمَانُ لَمَّا وَلِيَ يقيم للناس الأعطية كما فعل عمر، ويعطي الحُلَّ والسمن والعسل، فكان العطاء داراً والعدو منفيّاً وذات البين حسناً والخير كثيراً، وما على الأرض مؤمناً⁽¹⁾ يخاف مؤمناً أن يسأل عليه سيفاً حتى زعموا أنهم رأوا ثرة. فلو صبروا لوسعهم / ما كانوا فيه من العطاء والتكمين ونفي العدو. وقال ابن سيرين : كثر المال أيام عثمان حتى بيعت جارية بوزنها وفرس بمائة ألف درهم ونخلة بألف درهم. قال : ولما ولي عليّ بن أبي طالب سار في قسم المال بالعراق سيرة عمر غير أنه لم يفاضل فيه بينهم. قال : وأخبره صاحب بيت ماله بما قد اجتمع فيه وقال : قد امتلأ من صفراء وبيضاء، ففتحه وقال : [هذا جبائي وخياره فيه وكلّ خار يده فيه]⁽²⁾، ثم قسمه بن الناس كله وأمر بكنته⁽³⁾ ونضحه وقال فيه قال محمد بن عليّ بن حسين : وصنع في الخمس ما صنع أبو بكر وعمر كان يكره خلافهما.

قال ابن حبيب : وولي عمر بن عبد العزيز بعد أن حال الأمر عن طريقة العدل في دين الله وسيرة الخلفاء في مال الله، فغير البدع وردّ المظالم وسار بالعدل ورفض الدنيا وسار في المال سيرة جدّه حتى مات رحمه الله. وقال عمر بن عبد العزيز : ما من أحد إلّا وله في هذا المال حقّ من الفيء والخراج وشبهه، من المقاتلة وغيرهم، من غنيّ وفقير. وقد قسم الصديق ما جاءه من الخراج من مجوس البحرين ومن عُمان، والخمس الذي بعث به خالد بن الوليد من قرايات العراق التي صالح عليها، ولم يكن يومئذ ديوان، وساوى بين الناس، وأعطى من يغزو ومن لا يغزو والغني والمحتاج عطاءً واحداً.

وقد قال عمر بن الخطاب بعد أن قسم للمقاتلة وغيرهم : ما من أحد إلّا وله في هذا المال حقّ أعطيه أو منعه إلّا المملوك /. وكان معاوية ومن دونه يدرّون العطاء لأهل المدينة ولا يضربون عليهم البعث، ويقولون : لا بُعثَ عليهم. فلو كان

(1) كذا في الأصول، ومقتضى العربية الرفع : مؤمن.

(2) هذه العبارة قلقة في كل المخطوطات غير ظاهرة المعنى.

(3) في ح : بكس البيت.

لا يصلح لهم لم يأخذوه. وكان القاسم بن محمد وابن المسيب وشبههما يأخذون وهم لا يغزون.

وكان عمر بن عبد العزيز يفرض لمن يغزو ولمن لا يغزو، ويسوي بين الناس في العطاء الرجل والمرأة والصغير والكبير والغني والفقير. وكتب إلى أبي بكر بن حزم : أفرض للناس إلا للتاجر المؤسير الموسع عليه، وفرض للمنقوس وقال : لو بقيت خمسين سنة لظننت أنني لا آتي على الحق كله. وأمر أن ينفق على أبناء السبيل من مريض منهم، ومن هلك دابته أخلفت له. ومن ضعف فليقو. ومن عليه دين في غير سرف ولا فساد قضى عنه. وكذلك بعد موته ولم يجد قضاء. وكذلك من لم يجد ما يتزوج به فزوجوه.

قال : وكان يُكثر العطاء، وربما طلب الرجل من يعطي صدقته فلا يجد أحداً إلا وقد أعطاه عمر من مال الله.

وفرض عمر بن عبد العزيز لأهل المدينة، وفرض لزيد بن أسلم ولأبي حازم وصنفوان بن سليم وغيرهم ممن يشبههم، لكل رجل منهم في كل شهر ستين صاعاً من بر وثلاثين صاعاً من تمر وقرق زيت ونصف قرق سمن ودرهم لحم كل يوم.

قال : وأرسل إلى القاسم بن مخيمرة، وقد ذكر له فضله، فجاءه فوجد له فضلاً فقال : سل حاجتك، فقال : قد علمت ما يقال في المسألة، فقال : ليس سؤالي من ذلك، أنا قاسم بينكم حقاً لكم. قال : ثلجحتني في العطاء. قال : قد ألقيتك في خمسين، سل حاجتك. قال : وثلجحت بناتي في العيال. قال : قد فعلت، سل. قال : [تحملي على دابة. قال قد فعلت، سل. قال⁽¹⁾] وما الذي بقي ؟ قال : قد أمرنا لك بخادم. /

131/و

قال ابن حبيب : اختلف أئمة العدل في التسوية والتفضل في القسم بين الناس، فسأوى بينهم الصدّيق، فقال له غير : أنجمل الفقراء المهاجرين الذين

(1) ما بين معقوفين ساقط من الأصل وص.

أخرجوا من ديارهم وأموالهم كمن دخل في الإسلام كرهاً ؟ فقال أبو بكر : تلك فضائل عملوها لله، ثوابهم فيها على الله، وهذا المعاش الناس فيه أسوة والدنيا بلاغ. فلما ولي عمر فاضل بين الناس بقدر البلاء والسابقة والفضل في الإسلام ونحوه. وفعل عثمان مثله.

وفعل علي كفعل أبي بكر وأعطى المولى ومُعْتَقُهُ عطاءً واحداً ولمولاه سابقة وكان أنصارياً فتكلم، فقال علي : أسابقتني مثل سابقتي ؟ ما أنا أحق بهذا المال من وكيلي هذا. وولي عمر بن عبد العزيز ففعل بالوجهين : ففضل بقدر السابقة والحال، وقسم قسمين على العامة بغير ديوان العطاء فساوى فيه بين الناس.

قال ابن حبيب : وذلك سائغ للإمام العدل، فضل أو ساوى. وأحب إلي أن يفضل ذرية رسول الله ﷺ وذرية أهل السوابق في الإسلام، ويُلْحَقُوا بِآبَائِهِمْ وإن لم يُلْحَقُوا بهم في ذروة الفضل، كما ألحق الله تعالى ذرية أهل الدرجات بهم في جنته وإن لم يكونوا مثلهم في الفضل، فقال ﴿الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتِهِمْ﴾ (١).

قال : ويفضل أهل العلم والفضل في القسم وإن لم يكن لهم قدم ولا سابقة في آبائهم على من لا فضل فيه ولا علم. ويُفَضَّلُ المجاهدون وأهل النكاية، ولعل علياً لم يكن بين الذين لحضرته بالعراق كثيرٌ تفاضل في الحال، وقد كان عنهم غير راضٍ. ولا بأس إذا حضره مألٌ أراد تعجيل قسمه لكثرة في أتاه وشبهه أن يقسمه على غير ديوان وعلى المساواة. وقد فعل مثله عمر وقسمه غزفاً / باليدين ساوى فيه، وإن شاء فاضل فيه بالإجتهد. قال : وقول عمر : لئن بقيت إلى قابل لألحقن أسفل الناس بأعلامهم لم يُرَدَّ به التسوية، إنما أراد التوسعة أن يُكثِرَ عطائه حتى يصير نصيب أديانهم حينئذ مثل نصيب أعلامهم الآن لكثرة عطائه.

قال ابن حبيب : ومن التفضيل إكرام أهل العلم والفضل وتفضيلهم في العطاء، كما كان عمر يكسو الصحابة الخُلل دون غيرهم، وما خص به عمر بن عبد العزيز أهل المدينة في التوسعة، وما خص به المهدي وقارون مالكا من سعة

(١) الآية 21 من سورة الطور.

العطاء دون غيره لفضله وعلمه وعنايته في فقهه وفتياه والنفع به، وهذا سائغ للإمام.

وإن أراد أن يقسم على غير ديوان فليبدأ بالفقراء، ثم ما بقي يساوي فيه بين الناس شريفهم ووضيعهم. وإن شاء فضل. وإن شاء حبس ذلك للنواب بقدر اجتهاده، وقاله مالك. قال : ومعنى قوله : يساوي فيه بين الناس بعد الفقراء، هو أن يعطي كل واحد ما يغنيه، الصغير ما يغنيه والمرأة ما يغنيها والرجل ما يغنيه، وما فضل اجتهد فيه.

قال ابن حبيب : وهذا التفضيل بعينه، ولم ير مالك لمن سب السلف في الفيء حقاً لقول الله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ الآية⁽¹⁾، فهذه صفة من له فيه حق.

في نفقة الإمام من مال الله

قال ابن حبيب قال مالك قال ابن شهاب : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْخُذُ مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْهِ نَفَقَتُهُ وَنَفَقَةَ أَهْلِهِ سَنَةً وَيُسَلِّمُ / مَا بَقِيَ لِلْمُسْلِمِينَ.

132/و

قال مالك : ولما ولي أبو بكر حضر السوق بقلاتصه فقالوا له : بالناس إلى نظرك حاجة. قال : فمن يسعى على عيالي ؟ فقالوا : تأخذ من بيت المال، فاجتمعوا ففرضوا له درهمن كل يوم فرضي، ثم وضع ماله في بيت المال فمات ولم يستوعبه. قال ابن حبيب : وفي رواية أسد : فأنفق من ماله الذي أدخل أربعة آلاف درهم في عامين وبعض عام، ولم ينفده، وقال لعائشة : وديها عني للخليفة من بعدي. وفي حديث آخر : إن ماله الذي جعل في بيت المال سبعة آلاف درهم. فقالت عائشة : فربح المسلمون على أبي ولم يربحوا على أحد من بعده.

قال ابن حبيب في روايته : ولما ولي عمر لم يكفه درهمن فزادوه درهمنين، فكان يترزق أربعة دراهم في كل يوم. فلما فرض للناس لكل عيل جريتين وما

(1) الآية 10 من سورة الحشر.

يصلحه من الخَلِّ والزيت، فرض لعياله كذلك وترك الأربعة دراهم. وكان يكتسي من بيت المال ويأخذ عطاءه كما يأخذ أصحابه من المهاجرين، ويأكل مع الناس من بيت المال، ثم ترك ذلك وجعل طعامه من خالص ماله.

فلَمَّا اخْتُصِرَ، أمر أن يحسب ما وصل إليه من بيت المال من ذلك كله، فوجده أربعة وثمانين ألفاً فأمر ابنه عبد الله أن يقضيها عنه من صُلْب ماله، فإن لم يَفِ فليستَعِنْ فيها ببني عَدِيٍّ، ففعل فباع من ماله بعده بمثل ذلك وأتى بها إلى عثمان، فقال : قد قبلناها منك ووصلناك بها، فقال : لا حاجة لي أن تصلني بأمانة عُمَر.

قال : ثم ولي عثمان فكان على منهاج مَنْ قَبْلَهُ في النفقة من ماله قصداً وتنزهاً. قال : وولي علي بن أبي طالب بالعراق فتنزه أن ينفق من مال الله شيئاً وقال : قال النبي ﷺ : / لَيْسَ لِلْخَلِيفَةِ مِنْ مَالِ اللَّهِ إِلَّا قِطْعَتَانِ : قِطْعَةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا هُوَ وَأَهْلُهُ وَقِطْعَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ، فترك علي رضي الله عنه القطعة التي له ولأهله، وكان ينفق من عطائه الذي كان يأخذ من مال الله كرجل من المسلمين، واشترى قميصاً بثلاثة دراهم، وهو خليفة، فلبسه وقطع من الكُم ما فضل عن أصابعه. وقال الحسن بن علي : لقد مات وما ترك إلا سبعمائة درهم بقيت من عطائه أراد أن يتناع بها خادماً.

قال : وولي عمر بن عبد العزيز وقد استوثق بالفهيء كله، فسار فيه بالعدل وتنزه أن ينفق منه لا على نفسه ولا على عياله ولا أخذ منه لنفسه ولا لولده عطاءً، وكان ينفق من غلة نخل له بالسويداء حتى خلصت الحاجة إليه وإلى عياله وقيل له : إن العايل من عمالك يرتزق المائة دينار في الشهر والمائتين وأكثر، فقال : ذلك لهم يسير إن عملوا بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ، وأحب أن أفرغ قلوبهم من الهم بمعاشهم وأهليهم.

فقليل له : فأثت أعظمهم عملاً، وقد وصل الضر إليك وإلى أهلِكَ فارتزق مثل ما تراه حلالاً لرجل منهم، فوضع يده اليمنى على ذراعه اليسرى وقال : إنما

تَبَتْ هَذَا الْعَظْمَ وَاللَّحْمَ مِنْ مَالِ اللَّهِ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ اسْتَطَعْتُ إِلَّا أُغِيرَ فِيهِ شَيْعاً
لَأَفْعَلَنَّ.

في أرزاق العمال

قال ابن حبيب : قال زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ⁽¹⁾ : وَلَمَّا فَتَحَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ، وَلى
عُتَّابُ بْنُ أُسَيْدٍ عَلَيْهَا، فَفَرَضَ لَهُ كُلَّ يَوْمٍ دِرْهَمَيْنِ. /

و/133

قال مطرّف عن عبد الله بن عمر العُمَرِيِّ : إِنَّ عُمَرَ أَمَرَ عَلَى الْكُوفَةِ عَمَّارَ
ابْنَ يَاسِرٍ وَبَعَثَ مَعَهُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ وَعُثْمَانَ بْنَ حُنَيفٍ، فَجَعَلَ عَمَّاراً عَلَى
جُبُوشِهِمْ وَصَلَاتِهِمْ وَأَبْنَ مَسْعُودٍ عَلَى قَضَائِهِمْ وَبَيْتِ مَالِهِمْ وَعُثْمَانَ عَلَى
خَرَاجِهِمْ، وَفَرَضَ لَهُمْ كُلَّ يَوْمٍ شَاةً⁽²⁾ لِيَطْعَمِيَهُمْ، وَشَطْرَهَا لِعَمَّارٍ شَطْرَهَا بَيْنَ
أَبْنِ مَسْعُودٍ وَعُثْمَانَ.

قال ابن حبيب : سوى ما كان يرزقهم من الثَّبرِ والدنانير والدراهم، وذلك
كلّه من الفِئء وما ضارعه. وكذلك يقول مالك في أرزاق العمال والحُكَّام
والكُتَّاب وكلّ من ولي مصلحةً للمسلمين : ولا يرتزق من الصدقات إلا السَّعة
العاملون عليها كما أمر الله تعالى.

قال مالك : وكانت أرزاق العمال أيام بني أمية من الصدقات، وكان أبو
بكر بن محمد ابن عمر بن حَزْمٍ⁽³⁾ يرتزق منها. فلَمَّا ولي عمر بن عبد العزيز، ولَّاهُ
وكتب إليه أن يرتزق أولاً من الصدقات ويقول : كانت غفلةً. وفرض له مِنْ فَدَكٍ
في كلّ شهر سبعة وثمانين ديناراً وثلاثاً.

قال ابن حبيب : وكان عمر بن عبد العزيز يوسّع في الأرزاق. وقال الليث :
كان يفرض للعامل المائة دينار في الشهر والمائتين ويقول : ذلك لهم قليل إذا عملوا

(1) سقط من ص عبارة : قال زيد بن أسلم.

(2) سقطت (شاة) من الأصل.

(3) (ابن حزم) ساقط من ح.

بكتاب الله وسنة رسوله. قال مالك : وإنما ذلك على قدر عمالتهم وما يستحقونه من كفائتهم، وليس فيه حد. قال ابن حبيب : إلا أن التوسعة فيه أحب إلينا إذا كانوا أهل عدل.

في الهدايا إلى الأمراء والعُمَّال والحُكَّام وغير ذلك

قال ابن حبيب : / ولم يختلف العلماء في كراهية الهدية إلى السلطان الإمام الأكبر أو إلى العُمَّال وجُباة المال أو الحُكَّام، أهداها إليهم مسلم أو ذمّي من أهل عملهم، ويكره قبولها للقاضي ممّن كان يهديها إليه قبل أن يلي، أو من قريب أو صديق أو غيره ولو كافأه بأضعافه، إلا من الصديق الملائف ومن الأب والابن وشبهه من خاصّة القرابة التي تجتمع من خاصّة القربي ما هو أخصّ من الهدية، قاله مطرّف وابن الماجشون، وهو قول مالك ومَنْ قَبْلَهُ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ.

وقد ردّ عليّ خروفاً أهدى إليه. وقال ربيعة : الهدية ذريعة للرشوة وعلة الظلمة. وأهدى سلمة بن قيس من الفيء سَفَطَ جوهرٍ بإذن الجيش إلى عُمَرُ فردّه وتواعده، وتواعد رسوله إن افرق المسلمون قبل أن يقسمه بينهم.

وأهدى أبو موسى، وهو عامله على العراق، وسادّتين إلى أهل عُمَرُ، فلما رآهما أخرجهما من بيت أهله وتصدّق بهما، وذلك أنّهما ليسا من الفيء.

قال ابن حبيب : وللإمام أن يأخذ ما أفاد العُمَّال ويضعه إلى ما جَبَّوا. وقد فعله النبي ﷺ في عامل له قال : هذا أهدى إليّ، فأخذه منه وقال : هَلَا جَلَسَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ أَوْ أُمِّهِ حَتَّى يَنْظُرَ أَيْهَدَى إِلَيْهِ⁽¹⁾ وفعله الصديق. وروي أن النبي ﷺ قال : هَدَايَا الْعُمَّالِ غُلُولٌ⁽²⁾.

(1) كثرة هي الأحاديث الواردة في النهي عن الإهداء إلى الحُكَّام، وفي سنن الترمذي : باب ما جاء في هدايا الأمراء.

(2) أخرجه أحمد في المسند، والبيهقي في السنن، كلاهما عن أبي حميد الساعدي وهو حديث ضعيف.

قال ابن حبيب: فكل ما أفاده الوالي في ولايته من مال سوى زرقه أو قاضي في قضائه أو متولي أمر للمسلمين فلإمام أخذه منه للمسلمين. وكان عمر إذا ولي أحداً أحصى ماله لينظر ما يتزيد. ولذلك شاطر عمر العمال حين كبرت ولم يقدر على تمييز ما ازدادوه بعد الولاية، قال مالك. قال : وشاطر أبا هريرة/ وأبا موسى وغيرهما.

وقال مطرف عن مالك : إن معاوية لما احتضِر أمر أن يدخل شطر ماله في بيت مال المسلمين تأسيساً بفعل عمر بعماله ورجا أن يكون ذلك تطهيراً له.

قال سفيان : ولما قدم معاذ بعد النبي ﷺ على أبي بكر، وكان والياً على اليمن، فقدم بوصائف ووصفاء وأشياء قدم بها معه⁽¹⁾، فاجتمع مع عمر بمكة، فقال له : ما هذا ؟ فقال : هدايا أهديت إلي. قال : إني أرغب بك عن هذا فأدفعها إلى أبي بكر. قال : لِمَ، وإنما وصلت بها على الإخاء في الله، فرأى معاذ في تلك الليلة وكأنه يُجرّ إلى النار وعمر يأخذ بحجزته يجره عنها، فتأول قول عمر ودفع ذلك كله إلى أبي بكر، وذكر له قول عمر ورؤياه فقبض ذلك أبو بكر ثم قال لمعاذ⁽²⁾ ما أرى له موضعاً غيرك، قال معاذ : اشهدوا أن الوصائف والوصفاء أحرار.

وأما هدايا الحربى إلى أمير الجيش أو بعض أهله فتقدم في باب مستوعباً في الجزء الثاني، وذكرنا منه ها هنا بعض الذكر لابن حبيب.

قال ابن حبيب : وما أهده الحربى إلى والي الجيش فهو مغنم. وما أهده الطاغية إلى والي ثغر أو الوالي الأعظم فهو للمسلمين يُضم إلى بيت المال لأنه ثيل سلطانهم فهو فيه كرجل منهم. وقد فعله عمر في جوهر أهدته امرأة ملك الروم إلى زوجته مكافأة لها في ربعة طيب أهدتها إليها، فأخذ عمر الجوهر للمسلمين وأعطى زوجته ثمن الطيب.

(1) سقط (معه) من الأصل وص.

(2) هكذا في ح. ووقع تقديم وتأخير في الجملة في الأصل وص.

فإن قيل : قَدْ أَهْدَى الْمُقَوْسَ جَارِيَتَيْنِ وَجِمَارًا، فَقَبَّلَهُ النَّبِيُّ ﷺ، قيل :
 النبي ﷺ ليس كغيره، لأنه إنما يُهْدَى إليه قُرْبَةً إلى الله ورسوله لأنه / بمحل
 نبوة ولكانه من الله تعالى، وكان يأخذ مما أفاء الله عليه قوته وقوت أهله سنة
 ويجعل ما بقي للمسلمين. وقد أباحه الله جميعه، وهذا من خصائصه. وكذلك ما
 يُهدي إليه أهل الحرب وأهل الإسلام.

قال : وما أهدي للوالي، فلم يقصد به إلا السلطان الذي وليه، وذلك
 السلطان للمسلمين. وما أهدي للنبي ﷺ، فُصِدَ به النبي ﷺ عينه. وقد قال
 عمر فيما أهدي إليه رَاهِبٌ : كانت الهدية يومئذ هدية وهي اليوم رشوة، وأخشى
 أن له عندنا حاجة.

وسحنون يخالفه في الهدية إلى أمير المؤمنين، وهذا مفرد بباب في الجزء الثاني.

في رد الإمام العدل ما استأثر به من قبله من مال الله تعالى وفي رده المظالم

قال ابن حبيب قال أبو الزناد : ولما ولي عمر بن عبد العزيز نظر فيما كان
 بيد سُلَيْمَانَ⁽¹⁾. فما رأى أنه لم يكن يجوز لسُلَيْمَانَ رده عمر إلى بيت المال. وقال
 غير أبي الزناد : ورد كل شيء أخذ من أهله إليهم من جارية أو أرض أو غير
 ذلك، ونظر فيما كان بيد بني أمية من القطائع فردّها إلى مال المسلمين. ومن
 شكّا أن شيئاً ظلم فيه رده إليه.

قال مالك : ورد ما كان بيده من القطائع والأموال، فقل له : كيف يعيش
 ولدك من بعدك ؟ قال : أَكِلُهُمْ إلى الله.

قال يحيى بن سعيد : وكلّمه رجال من بني أمية فيما بأيديهم وقال
 بعضهم : دَغْ ما مضى عليه أولوك وأعمل بما يوفقك الله له وأترك ما عملوا،

(1) في ح إضافة : بن عبد الملك.

فقال : كيف ألقى الله وفي يديك ويد أصحابك مظالم أقدر على ردها ؟ فقال / 135 و بعضهم : إنا لا نعيب آباءنا ولا نضع شرفنا. فقال عمر : وأني عيب أغيب مما عابه القرآن ؟ وثلاً : ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ (1).

قال أبو الزناد : وكتب في ردّ المظالم، فكتب إلى العراق إلى عبد الحميد بن عبد الرحمان بن زيد بن الخطاب بردّ المظالم فأنفذ ما في بيت مال العراق حتى حمل عمر إليهم المال من الشام، وكان عمر يرّد المظالم إلى أهلها بغير البيّنة القاطعة ويكتفي بأيسر ذلك. فإذا عرف وجهاً من مظلمة الرجل ردها عليه ولم يكلفه تحقيق ذلك لما كان يعرف من غشم الولاة.

في الأخذ من الأمراء بعد ما أحدثوا من الجور

رَوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : تَحْذُوا الْعَطَاءَ مَا كَانَ عِطَاءً، فَإِذَا كَانَ رِشْوَةً عَنْ دِينِكُمْ، فَلَا تَأْخُذُوهُ، وَلَسْتُمْ بِتَارِكِيهِ، يَمْنَعُكُمُ الْفَقْرُ وَالْحَاجَةُ (2). وفي حديث آخر ذكر ما يكون من ظلم الأمراء وقال : فَأَذْنِي الْحَقِّ عَلَيْكُمْ أَلَّا تَأْخُذُوا مِنْهُمْ الْعَطَاءَ وَلَا تَحْضُرُوهُمْ فِي الْكَمَلَاءِ.

قال ابن حبيب : ونهى النبي ﷺ عن أخذ العطاء منهم وإن كان منجّاهم غير خبيث، لاستعانتهم بأهل الديوان على معصية الله وتغديتهم أهل الديوان إلى المسلمين. قال ابن حبيب : فإذا كانوا هكذا لم يجوز لأحد أن يكتب في ديوانهم لأخذ (3) أعطياتهم وإن كان منجّاهم صحيحاً، خيفةً مما خوف منه الرسول ﷺ إذ قال : لَنْ يَدْعَ الدِّيَّانُ صَاحِبَهُ حَتَّى يَقُودَهُ إِلَى النَّارِ كَمَا تُقَادُ الرَّاحِلَةُ بِرِمَامِهَا (4).

(1) الآيات 44-45-47 من سورة المائدة.

(2) حديث صحيح أخرجه البخاري في التاريخ، وأبو داود في السنن، كلاهما عن ذي الزوائد بلفظ

خذوا العطاء ما دام عطاء فإذا تجاحفت قريش بينها الملك وصار العطاء رُشاً عن دينكم فدعوه.

(3) سقط من م عبارة : لأحد أن يكتب في ديوانهم لأخذ.

(4) لم أقف عليه.

ولا بأس بقبول ما أعطوا من المال على غير الديوان إذا طاب المَجْبِي. فإذا
خَبِثَ المَجْبِي / فلا يؤخذ منهم على كلِّ حال، على ديوان أو بغير ديوان لا عطاء 135/ظ
ولا مبايعة ولا غيرها، إلا أن يُعرف صحَّة ما يُعطى من الفِئء وما ضارعه ممَّا لم
يختلط، فعلى هذا من مضى من أهل الفقه والسُّنَّة ومن يُقتدى به في الدِّين
والوَرَع.

والناس في الأخذ من الأمراء على أصناف : فأما الأمراء الَّذِينَ اختصَّوا بالمال
ولم يقسموه في الناس والمَجْبِي صحيحٌ فإنَّ العلماء فيه على فريقين : فريق كرهوا
الأخذ حتَّى يواسَى فيه بين الناس وذلك منهم احتياط، فمنهم أبو ذَرٍّ وابن
المُسَيَّب والقاسم ويُسر⁽¹⁾ ابن سَعِيد ورَبِيعَة وابن هُرْمُز.

وفريق آخر أخذ لما لهم فيه من الحقِّ والنصيب. قال ابن حبيب : والأخذ
منهم وإن لم يواسَ فيه بين الناس كافَّةً حلالٌ جائز إذا طاب المَجْبِي. فأما إذا
خَبِثَ المَجْبِي فيجتمع على النهي عنه والعيب له، وافترقوا في الأخذ له منهم على
ثلاثة أصناف :

صنف أخذ حين أُعطوا وهم له عائبون والناس عنه ناهون، والله أعلم بما
كانوا فيه وما تأوَّلوا في أخذه⁽²⁾ منهم مالك بن أنس واللَّيث بن سعد.

وقال مطرّف قال مالك : لا تُقبل أموال الظلمة أمراء كانوا أو غير أمراء، إذا
أخذوا المال بغير حقِّه، ولا يحلُّ أخذه لقاضي ولا عالم ولا غيره. قيل له : فأنت
تأخذه ؟ قال : إني أكره أن أبوء بإثمِّي وإثمك. وأما اللَّيث فكان كثير الصدقة
وكان يعطي أكثر ممَّا يأخذ.

وصنَّف أخذوا وفرَّقوا ما أخذوا، منهم عائشة وعبد الله بن عُمر والحسن،
وبعث معاوية إلى عائشة بما تَنَتَّى ألف فقسمتها من ساعتها. وأخذ ابن عُمر عشرين

(1) في الأصل وهي : وبشر.

(2) في أخذه ساقط من الأصل.

ألفاً ففرّقها وتصدّق بألف من عنده. وأجاز عُمر بن هُبَيْرَةَ الحسن / بألف فأمر 136/د
ابنه فقسمها.

وصنف لم يأخذوا ما أعطوا وكرهوا أن يأخذوه ويفرّقوه، منهم أبو ذرّ، أرسل إليه بعض الوُلاة بجائزة فلم يقبضها. وأرسل عبد الملك إلى ابن المسيّب بخمسمائة دينار فلم يقبلها.

وأرسل الوليد إلى بُسر بن سعيد [خصياً بمال فوجده يصلي في المسجد، فلما سلّم قال له : أتعرفني ؟ قال : نعم أنت بُسر بن سعيد] (1). قال : لعله أراد غيري، فخذ المال وعاوده، فإن قال أنا فارجع إلى هنا. ففعل ذلك الخادم وذهب، فانصرف بُسر هارباً. فلما جاء الخصي لم يجده، فأعلم الوليد فاستشاط غضباً وقال لعُمر بن عبد العزيز: دللتني على حروري وحلف ليقتلته، فقال عمر : لعله كان غنياً عنه وأنت تجد مثله وأفضل منه يقبل ذلك. قال : من هو ؟ قال : فلان، فذكر رجلاً صالحاً، فأرسلها إليه فقبلها فسُرّي عن الوليد.

وبعث عمر بن عبيد الله بن معمر بألف دينار إلى القاسم فلم يقبلها. وبعث عبد العزيز بن مروان إلى عبد الله بن عيَّاش بن أبي ربيعة بمال فلم يقبله. وبعث خالد بن أسيد إلى مسروق بثلاثة آلاف فلم يقبلها وهو محتاج.

وبعث عمر بن هُبَيْرَةَ إلى ابن سيرين بألفي دينار فلم يقبلها، ودخل عليه فسلم سلاماً عاماً ولم يخصّه فأجازه فلم يقبلها. فلما ألح عليه ولم يقبل، فقال : ردّوا عليّ أرضي أحبّ إليّ، قال نعم، قال : وأزيلوا عنها الخراج قال نعم، قال : فما تصنعون فيه ؟ قال : نُفضّه على أهل البلد. قال : إن رفعتموه من الأصل وإلا فلا حاجة لي فيها، فأبى ابن هُبَيْرَةَ فتركها ابن سيرين فلم يقبلها.

ودخل ابن مُحَيْرِز على سُلَيْمان بن عبد الملك فقال له سليمان : بلغنا أنّك أنكحت ابنتك / قال نعم، قال قد أصدقنا عنه. قال ابن مُحَيْرِز : أمّا العاجل فقد نقده. وأمّا الآجل فهو عليه.

136/ط

(1) ما بين معقوفين ساقط من ص.

ودخل طاؤس ووهب بن مُنْبِهٍ على محمد بن يوسف أخي الحجاج، وهو إذ ذاك وإل باليمن، في يوم بارد وطاؤس يقفقف من البرد، فأمر بطيّلسان به من الجودة ما الله أعلم، فألقي على كتفيه، فجعل طاؤس يحرك مَنَكِيَّه حتى سقط عنه، فغضب محمد. فلما خرج قال له وَهَب : ما كان عليك لو أخذته وتصدّقت به؟ فقال له : ما أحسن ما تقول لولا أنّهم يقولون : أخذ طاؤس ثم يأخذون ولا يتصدّقون.

وبعث خالد بن أسيد إلى طاوس ثلاثين ألفاً فلم يقبلها، فقليل له : لو تصدّقت بها ؟ فقال : أرأيت لو أن لصّاً نقب بيتاً فنبه ثم أهدى إليك هدية أكنت تقبلها ؟ قال ابن حبيب وما روي : إذا جاءك شيء عن غير مسألة فإنما هو رزق ساقه الله إليك، إنّما ذلك فيما صحّ أصله لأنّ مَنْ أخذ مِنْ سارقٍ ما سَرَق أو اشتراه منه فقد شاركه في إثمها، وكذلك في بعض الحديث ما يؤهن العالم بأخذه ذلك من الحق ويعين به الظالم على الظلم.

ومن الغُتْبِيَّة⁽¹⁾، وهو في الشهادات المذكور، وسئل سحنون عمّن يقبل جوائز السلطان، قال : أمّا من يقبل ذلك من العَمّال عمّال أمير المؤمنين المضروب على أيديهم فهو ساقط الشهادة. وأمّا الأكل عندهم فمن كان منه الزّلة والفَلْتة لم تُردّ بذلك شهادته. وأمّا المُدْمَن على ذلك فساقط الشهادة.

وأمّا قبول مالك للجائزة وقبول ابن شهاب، فإنما قبلا وقبول / مَنْ ذَكَرْتُ 137/و
مَنْ تجري على يَدَيْهِ الدواوين، وهو أمير المؤمنين، فجوائز الخلفاء عندنا جائزة على ما شرطت لك لاجتماع الناس على قبول العطاء من الخلفاء، مَنْ يُرَضَى به منهم وَمَنْ لا يُرَضَى، وجَلّ ما يدخل في ثبوتات الأموال بالأمر المستقيم، والذي يظلمون فيه قليل في كثير، ولم نعلم أحداً من أهل العلم أنكر أخذ العطاء من زمان معاوية إلى اليوم. وأمّا قولك : إنّ ابن عمر أخذ جوائز الحجاج فسمعتُ عَلِيّ بن زياد ينكر ذلك ويدفعه.

(1) البيان والتحصيل، 17 : 380.

في الإنفاق في سبيل الله
 وهل يأخذ الغازي ما أُعطي ؟
 والمال يُجعل في السبيل كيف يُنفَق ؟
 وهل يُنفق منه المعطى على أهله ؟
 وكيف إن مات أو رجع وفضلت منه فضلة ؟
 أو كان أعطاه فرساً وما يصنع بما فضل ؟

قال ابن حبيب : وجاءت الرغائب فيمن أنفق في سبيل الله أو أعان بماله.
 قال : ونفقة الخارج أفضل. قال زُيد بن أسلم في نفقة الخارجين. ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ
 أُتْبِتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ﴾ الآية⁽¹⁾. وقال في الذين يُقَوُّونَ مَنْ خرج ولا يخرجون، ﴿ثُمَّ
 لَا يُتَبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَتًّا وَلَا أَدَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾⁽²⁾.

ومن الغنيبة⁽³⁾ من سماع ابن القاسم فيمن أُعطيَ فرساً أو سلاحاً في سبيل
 الله أيقبله ؟ قال : لا بأس به إن كان محتاجاً.

ومن كتاب ابن المَوَاز في المال يعطى في السبيل [قال : لا بأس أن يأخذ
 منه مَنْ يأخذُ مِنَ الْعَطَاءِ إن كان محتاجاً وكان لذلك أهلاً، ولا بأس أن⁽⁴⁾ يعطى
 منه مَنْ لا سلاحَ له. وأما من يُعطى مَالاً يَقْسِمُهُ مِنَ الزَّكَاةِ فلا يَقْسِمُهُ إِلَّا فِي
 الْأَصْنَافِ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ أَوْ فِي بَعْضِهَا عَلَى الْإِجْتِهَادِ.

ومن كتاب ابن سحنون : وأجاز / ابن عمر وحكيم بن حزام أن يعطى مثل^{ط/137}
 ذلك للغني الغازي. وكان أبو عُبَيْدَةَ بن عُقْبَةَ يُوْثِي في سبيل الله بالكُتْبَةِ من الشعر
 وبالمِسْلَةِ والثوب قيمته ثلاثة دنانير فيأخذه. فيقال له قد أغناك الله عن ذلك

(1) الآية 261 من سورة البقرة. وفي ح زيادة : ﴿فِي كُلِّ سَبِيلَةٍ مِائَةَ حَبَّةٍ﴾.

(2) الآية التالية 262 من سورة البقرة.

(3) البیان والتحصيل، 2 : 531.

(4) ما بين معقوتين ساقط من الأصل وص.

فيقول : أَجَلْ، نأخذه منه فَيُؤَجَّرُ عليه ونُعْطِيه نحن فَيُؤَجَّرُ عليه. قال سحنون :
أَحَبُّ إِلَيَّ أَلَّا يَأْخُذَهُ الْمُسْتَغْنَى.

قيل للملك في السلاح أَوْصِيَّ به في السبيل : أَيْعْطَى لأهل الديوان ؟ قال :
أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَعْطَى للمحتاج منهم وَلَا أَحَبُّ لِلْغَنِيِّ قَبُولُ ذَلِكَ، وَلَا بِأَسْ به
للمحتاج. وكان ابن عمر يَقْبَلُ ما أُعْطِيَ. قال بَكْر بن سَوَادَة : ما رَأَيْتُ مَنْ يَنْكُرُ
ذَلِكَ، وَرُوِيَ عن كثير من السلف في قبول ما يَعْطَى في الغزو وهو غَنِيٌّ.

وَأُعْطِيَ مَكْحُولٌ رَجُلًا شَيْئًا في الغزو فلم يَأْخُذْهُ، ولم يَدْعُهُ حَتَّى أَخْذَهُ مِنْهُ،
وقال : تَنْتَفِعُ بِهِ وَتُقَوِّيَ غَيْرَكَ. وكان مَكْحُولٌ إِذَا بُعِثَ إِلَيْهِ شَيْءٌ في السبيل قَسَمَهُ
ولم يَأْخُذْ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يُسَمَّى لَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُ كَذَا. ولو سَمِيَ لَهُ كُلُّهُ لَقَبِلَهُ.

قال ابن حبيب : ولم يُخْتَلَفْ في كراهية المسألة للغازي، غَنِيًّا كَانَ أَوْ فَقِيرًا،
والفقر يجلس ولا يتكَلَّفُ ما لَا يطيق. قال جابر بن عبد الله : دخل رجلٌ
المسجد بسهم في يده يقول : مَنْ يَعِينُ في سبيل الله ؟ فقام إليه عُمَرُ فَلَبَّيْهِ، ثُمَّ
أَجَرَهُ سَنَةً مِنْ رَجُلٍ أَنْصَارِيٍّ فَعَزَلَ لَهُ نَفَقَتَهُ، [ثُمَّ أَعْطَاهُ الْفَضْلَ فَقَالَ أَخْرِزْ هَذَا.

قال ابن حبيب : وَأَمَّا مَا أُعْطِيَ الْغَازِي مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ فَأَكْبَرُ⁽¹⁾ الْعُلَمَاءُ
لَا يَرَى بِأَخْذِهِ بَأْسًا أَنْ يَأْخُذَهُ. فَإِنْ احتاجَ إِلَيْهِ أَنْفَقُهُ وَإِلَّا فَرَّقَهُ في السبيل. وقالت
طائفة : أَفْضَلُ لَهُ أَلَّا يَأْخُذَهُ / إِنْ كَانَ لَهُ عَنْهُ غَنَى. وقبول الفقير الغازي ما أُعْطِيَ
أَفْضَلُ مِنْ تَرْكِهِ، وَلَا يَتَأَثَّلُ مِنْهُ مَالًا في غير السبيل وَلَا يُنْفِقُهُ في أَهْلِهِ، وَلَا بِأَسْ أَنْ
يَنْفِقَهُ في قَفْلِهِ إِلَى أَهْلِهِ. [وَمَا كَانَ فِيهِ عَنْ ذَلِكَ فَضْلٌ فَلْيَفَرِّقْهُ في أَهْلِ سَبِيلِ اللَّهِ
قَبْلَ قَفْلِهِ]⁽²⁾ أَوْ يَرُدَّهُ إِلَى مَعْطِيهِ، إِلَّا أَنْ يَبْقَى الْيَسِيرُ فَلَا بِأَسْ أَنْ يَنْفِقَهُ في أَهْلِهِ.

قال : ومعنى قول ابن عمر لمن كان يعطيه شيئاً في السبيل : إِذَا بَلَغَتْ
وَادِي الْكُرَى فَشَأْنُكَ بِهِ، إِذَا كَانَ ذَلِكَ فِيمَا كَانَ يَعْطِي هُوَ عَنْ نَفْسِهِ، وَيُثْلَهُ

(1) ما بين معقوفين ساقط من هـ.

(2) سقط من هـ أيضاً ما بين معقوفين.

للمعطى إذا بلغ رأس مَغْزَاهُ لَأَنَّهُ قَدْ اسْتَعْمَلَهُ. فَأَمَّا أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لِكُلِّ مَنْ أُعْطِيَ شَيْئاً فِي السَّبِيلِ عَلَى غَيْرِ هَذَا الشَّرْطِ فَلَا.

وَلَمْ يَكُنْ مَالِكٌ وَأَصْحَابُهُ يَتَأَوَّلُونَ ذَلِكَ إِلَّا لِمَنْ تَطَوَّرَ بِإِبْتَالِ ذَلِكَ عَنْ نَفْسِهِ. فَأَمَّا عَنْ نَذَرٍ أَوْ أُعْطِيَ ذَلِكَ تَطَوُّعاً وَلَمْ يَشْتَرِطْ هَذَا الشَّرْطُ أَوْ أَوْصَى إِلَيْهِ بِإِنْفَاقِ ذَلِكَ، أَوْ أَمَرَهُ بِهِ أَحَدٌ أَنْ يَفْرُقَهُ فِي السَّبِيلِ أَوْ يَحْمِلَ عَلَيْهِ فِي السَّبِيلِ، فَلَيْسَ فِي هَذَا إِبْتَالٌ وَلَا يَتَأَثَّلُ الْمَعْطَى وَلَكِنْ يَغْزُو بِهِ أَوْ عَلَيْهِ. فَمَا اسْتَغْنَى عَنْهُ رَدُّهُ عَلَى غَيْرِهِ فِي السَّبِيلِ أَوْ يَرُدُّهُ إِلَى مَعْطِيهِ لِيُنْفِذَهُ أَيْضاً فِي مِثْلِ ذَلِكَ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْهُ شَيْءٌ، هَذَا قَوْلُ مَالِكٍ وَأَصْحَابِهِ. وَلِلْمَعْطَى أَنْ يَنْفِقَ مِنْهُ مِنْذُ يُخْرَجُ وَفِي قَفْلِهِ حَتَّى يَصِلَ إِلَى بَيْتِهِ لِأَنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ غَزْوٌ. وَالَّذِي يُتُّلُّ لَهُ لَيْسَ لَهُ أَنْ يَتَعَجَّلَ بِأَثْلِهِ حَتَّى يَسْتَعْمَلَهُ اسْتِعْمَالاً لَهُ آثَارٍ وَمَعْتَمَدٍ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ الْمَوَازِ قِيلَ لِمُحَمَّدٍ : وَمَنْ أَنْفَقَ فِي السَّبِيلِ أَوْ أُعْطِيَ فِيهِ أَوْ تَصَدَّقَ أَوْ أَنْفَقَ فِيهِ عَلَى نَفْسِهِ وَعِيَالِهِ سِوَاءٍ فِي الثَّوَابِ ؟ قَالَ : لَا بَلَّ / النِّفْقَةُ فِيهِ وَالصَّدَقَةُ فِيهِ وَعَلَى الْغَزَاةِ أَفْضَلُ.

قَالَ : وَالرِّبَاطُ فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ مُتَقَارِبٌ وَإِنْ كَانَ قَدْ قَالَ مَالِكٌ فِي السَّيْرِ فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ أَفْضَلُ. وَقَدْ قَالَ عُمَرُ فِي أَهْلِ الشَّامِ : إِنَّ لَهُمُ التَّضْعِيفَ فِيمَا أَنْفَقُوا فِي أَهْلِهِمْ أَوْ إِذَا فَصَلُوا، وَقَالَ عُمَانُ. وَقَالَ بِالْمَدِينَةِ عَلَى الْمَنْبَرِ : عَلَيْكُمْ بِالْأَجْنَادِ الْمُجَنَّدَةِ وَالْجُنُودِ الْكَامِرَةِ، فَإِنَّ لَهُمُ التَّضْعِيفَ. وَذَكَرَ عَنْهُ سَحْنُونُ⁽¹⁾ أَنَّ لَهُمُ التَّضْعِيفَ فِي النِّفْقَةِ أَقَامُوا أَوْ خَرَجُوا.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ الْمَوَازِ : وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُعْطِيَ الرَّجُلُ لِرَجُلٍ شَيْئاً عَلَى أَنْ يَرِيبَ أَوْ يَرِيبَ عَنْهُ وَإِنْ ضَرَبَ أَجْلاً. وَلَكِنْ إِنْ أُعْطِيَ خَارِجاً عَنْ نَفْسِهِ شَيْئاً لِيَنْفِقَهُ فِي رِيبَاتِهِ فَجَائِزٌ. وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ : إِنْ أَجْمَعَ عَلَى الْغَزْوِ فَجَائِزٌ أَنْ يُعْطَى. وَأَمَّا إِنْ كَانَ إِنْ أُعْطِيَ غَزَاً وَإِنْ مُنِعَ تَرَكَ فَلَا خَيْرَ فِيهِ. قَالَ ابْنُ الْمَوَازِ : وَلَا بَأْسَ أَنْ يَقْبَلَ مَا

(1) فِي هَامِشِ حِ إِضَافَةٌ : فِي كِتَابِ ابْنِهِ.

أُعْطِيَ. وكان ابن عمر يَقْبَلُ ما أُعْطِيَ. قال ابن لَهَيْعَةَ : يعني : في السبيل وغيره وهو مليء.

ومنه ومن العُثَيَّة⁽¹⁾ من سماع ابن القاسم : ومن جعل مَالاً في سبيل الله ثم مات، قال مالك : فلا يُبْعَثُ به إلى الثغور ولكن يُعْطِيه ها هنا لمن يخرج إليها، فذلك خيرٌ إِمَّا أن يخرج مرابطاً أو يخرج إلى موضع القتال إن لم يَسْمُ موضعاً. قال ابن المَوَّاز : إِمَّا يدفعه إلى من عزم الخروج لا لمن لا يخرج إِلَّا لِمَا يُعْطَى. قال مالك : وإن سُمِّي فقال إلى المَصْصِيصَةِ فليعطه من يخرج إليها من المدينة ولا يبعث به إليها. فإن لم يجد فليحبسه حتى يَجِدَ وإن كان قريباً لَأَنَّ طريقها سافل. قال : وإن كان موضع لا يكاد يجد من يخرج إليه فليبعث به إلى غيرها، وله حبسه⁽²⁾ / مثل الثلاثة شهور والأربعة وشبه ذلك.

و/139

قيل للمالك : فآلذي يأخذه كيف يصنع ؟ قال : إن قال ربّه : خُذْ هذا الفرس في سبيل الله، أو : هذا المال خُذْه في سبيل الله، أو : اُنْفِقْه في سبيل الله، فليس له من المال إِلَّا انتفاعه به ما كان في سبيل الله وفي سبيله، ولا يخلف منه لأهله ولا ينفق منه في رجوعه، وليدفع ما فضل منه إلى غيره ممّن في السبيل إِلَّا لمن يرجع.

قال ابن المَوَّاز : وليس الراجع بغازٍ فيمن هو من أبناء السبيل. وإن كان فرساً ردّه إلى ربّه. ولو قال : خُذْه في سبيل الله ثم هو لك فله بيع الفرس إذا بلغ رأس مغزاه وبان أثره، وينفق ثمنه في غزاته ولا ينفق منه في رجوعه، إِلَّا أن يقول هو لك فأصنع به ما شئت، فله تأثّل ثمنه وينفق منه في أهله وحيث شاء بعد أن يَأْثُر منه في السبيل ولو شيء⁽³⁾.

(1) البيان والتحصيل، 2 : 520.

(2) حبسه ساقط من الأصل.

(3) (ولو شيء) ساقط من ص.

قال محمد : إذا قال هو لك أصنع به ما شئت فقد أبتله له. قال ابن القاسم : إذا قال : هو لك في السبيل فله بيعه إذا أثر به في السبيل. وإن قال هو في سبيل الله أو أعطاه إياه في سبيل الله فليرده إلى ربه بعد قفوله.

ومن الغنبة من سماع ابن القاسم : ومن أعطى رجلاً فرساً أو ذهباً في سبيل الله فقال : أصنع به ما شئت هو لك، فهذا تمليك، فليصنع به في غزوه إذا هو بلغه ما يعمل في ماله. فإن كان وصي قال له ذلك، فليس قول الوصي بجائز فيه أن يصرفه في غير سبيل الله.

ومن كتاب ابن المواز ومن الغنبة⁽¹⁾ : من سماع ابن القاسم : وإن مات المُعطي قبل أن يخرج به أخذه ربه إن قال لم أبتله، وليس / لورثة الميت أن يقولوا نحن نغزو به، ولربه أخذه ويصرفه في الوجه الذي يرى. وكذلك في الدنانير ترجع إلى ربه. قال ابن المواز : وأحب إلينا أن ينفذها في مثل ذلك. وقال ابن حبيب : يأخذه ربه فيصرفه في مثل ذلك.

قال ابن المواز قال ابن وهب، قيل لابن شهاب فيمن أعطي شيئاً في سبيل الله أينفق منه ؟ قال : يجعله تلك السنة في السبيل. فإن بقي منه شيء صنع به ما شاء إلا أن يستثنى فيه بشيء. قال ابن المواز. بل يرد ما بقي إلى ربه أو يعطيه لغازي، ما لم يقل : ثم شأنك به تصنع به ما شئت.

ومن الغنبة⁽²⁾ : روى أشهب عن مالك فيمن أعطي دراهم يقسمها في السبيل، أعطى منها من قد قضى رباطه وهو منصرف إلى أهله ولا يجد ما يتحمل به إلى أهله⁽³⁾ ؟ قال : لا يعطي منه المنصرف وليعط غيره.

(1) البيان والتحصيل، 2 : 541-542.

(2) البيان والتحصيل، 2 : 589.

(3) (إلى أهله) ساقط من الأصل وص.

وعن من أُعطي شيئاً في السبيل فقصى رباطه وأراد الإنصراف إلى أهله وقد بقي معه منه فضلٌ، قال يعطيه لغيره من أهل السبيل أو يرده إلى من أعطاه إياه، [ولا ينفعه في انصرافه.

ومن كتاب ابن سحنون قال مالك فذكر مثله : إنّه يرّد ما بقي إلى من أعطاه إياه⁽¹⁾. فيجعله في مثل ذلك أو يعطيه لرجل من أهل السبيل، كلّ ذلك واسع. وقال في باب آخر : أو يعطيه لأهل سبيل الله.

قال مالك : وإن أُعطي رجلاً فرساً في السبيل، فقال : تُعزّو به فغزا عليه ثمّ مات المُعطى، فإن قال ربه : لم أبتله له فله أخذه منه، قال الوليد قال مكحول فيمن أوصى لفلان بمال في سبيل الله فمات فلان قَبْلَ أن يأخذه، فليضعه ورثة الموصى في السبيل، وقاله لي مالك والأوزاعي. قال سحنون : لا أعرف هذا، وهي ميراث لهم. قال سحنون في مال يُجعل في السبيل فإن خصّ به قومًا معيّنين قُسم بينهم الرجال والنساء سواء، يريد : وإن لم يخصّ قُسم / على الاجتهاد ويؤثّر 140/ الأُخوج. وقال فيمن أوصى بمال في سبيل الله أو لأهل سبيل الله، أيعطى منه من هو ساكن بموضع الجهاد من النساء والصبيان والأعمى ومقطوع اليدين والشيخ الزّمن ؟ قال : نعم إلّا أن يكون في الوصيّة دليل أنّه أريد به الرجال المقاتلة.

قال الأوزاعي : ومن أُعطي فرساً في السبيل وشرط عليه إنّي إن عُدْتُ غزياً كنتُ أحقّ به. قال هو نافذ لا يورث. وإن غزا هذا ثانية فهو أحقّ به. وإن قال : إن شئت فبعه وأسْتَبْدِلْ وأجعل ثمنه إن شئت في سكّين ونعل ونحوه ولا تأكل منه فله شرطه. قال سحنون : إلّا أن يُنتله حُبْساً فلا يباع إلّا في تغيّره ويردّ ثمنه في مثله. قال الوليد عن مالك والأوزاعي في مال يُجعل في سبيل الله : فليُعطَ في السبيل. قيل له : فإن لم يكن في زمانه غزو، أيعطى للحاج ؟ قال : لا، ويعطى ذلك في سبيل الله، وأجاز ذلك غيرهما.

(1) سقط منهما أيضاً ما بين معقوفتين.

قال مالك : ولا يعطى منه حاج منقطع به بالمدينة وهو حاج من أهل
الشعر حتى يرجع إلى ثغره. قيل : فهو إلى ثغره راجع ؟ قال : لا حتى يرجع
إليه.

ومن العتبية⁽¹⁾ : قال مالك من رواية ابن القاسم في المال يعطى في السبيل :
فلا بأس أن يعطى منه المرضى، يريد من أهل السبيل. قيل : إنها وصية ؟ قال :
الله أعلم وكأته خففه ولم يثبتته. قال ابن القاسم : لا بأس به إلا مريضاً قد أيس
منه، ومن تعطل من القتال من مفلوج وأعمى وشبهه فلا يعطى منه.

ومن كتاب ابن سحنون: ابن وهب عن مالك لا بأس أن يعطى منه
المريض، وإعطاء الصحيح أحب إلي.

ومن العتبية⁽²⁾ : قال ابن القاسم عن مالك : وإذا كان في الشعر غلمان
مراهقون قد ركبوا الخيل ورموا / عن القسي، قال : يُعطى غيرهم أحب إلي ولا
يُعطوا. ومن أوصى بسلاح في سبيل الله أيعطاه أهل الديوان ؟ قال : ما أحب أن
يعطى أهل الغنى ولكن أهل الحاجة.

ومن كتاب ابن سحنون : روى ابن وهب أن ابن عمر كان إذا حمل على
البعير أو الدابة في سبيل الله يقول لصاحبه : لا تبعه ولا تملكه حتى تبلغ وادي
القرى من طريق الشام أو جدّة من طريق مصر ثم شأنك به. قال سحنون :
كأنه مُتَعْتَبُها وثوابها إلى ذلك الموضع، ثم للمعطى عمل الدابة لا الدابة بعينها،
وإنما تجب الدابة عندنا للمعطى إذا بلغ أقصى مغزاه ثم تصير ملكاً له يصنع بها
ما شاء، وإن لم يلق عليها العدو. قال ابن المسيب : إذا بلغ بها رأس مغزاه فهي
له. وقاله القاسم وسالم في المال فيما فضل منه.

وكذلك مافضل من متاع وثياب ودواب، وقاله ابن عمر وقاله القاسم : ولا
يدع منها لأهله شيئاً.

(1) البيان والتحصيل، 2 : 532-533.

(2) البيان والتحصيل، 2 : 532.

ومن العُتْبِيَّة⁽¹⁾ من سماع ابن القاسم، قيل : فالرجل يُعْطَى الفرس في سبيل الله يحمل عليه أو الدنانير ؟ قال : أَمَا مِنْ الْوَالِي فَلَا بَأْسَ بِهِ. قال ابن القاسم، يريد : من الخلفاء. وأَمَا من غيره، يريد من الْوَلَاةِ، فلا يجوز. وأَمَا من الناس بعضهم لبعض، فَأَمَا الْغَنِيِّ فَتَرَكُهُ أَحَبُّ إِلَيَّ وكذلك السلاح.

وروى ابن وهب عن مالك فيمن أُعْطِيَ مَالًا يَقْسِمُهُ فِي السَّبِيلِ فَيَأْتِيهِ رَجُلٌ جَلَدٌ لَا سِلَاحَ لَهُ فَلَا بَأْسَ أَنْ يُعْطِيَهُ مَا يَتَنَاقَشُ بِهِ سِلَاحًا إِذَا كَانَ يُؤْمَنُ أَنْ يُجْعَلَهُ فِي غَيْرِ ذَلِكَ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يُعْطَى مِنْهُ الْمَرِيضُ، وَإِعْطَاءُ الصَّحِيحِ أَحَبُّ إِلَيْنَا. قال سحنون، أراه عن الوليد : وَأُعْطِيَ مَكْحُولٌ عَشْرَةَ آلَافٍ دِينَارٍ فِي السَّبِيلِ، فَكَانَ يُعْطَى الرَّجُلَ خَمْسِينَ دِينَارًا تَمَنَّى فَرَسًا، فيقول : عِنْدِي فَرَسٌ فيقول : بَعُهُ وَأَنْفَقَهُ عَلَى عِيَالِكَ. (2) /

و/141

قال سحنون : يبدأ عندنا بالضعفاء. وإذا دفع إلى المستحق فينفقها في السبيل، ولا يأمره ببيع فرس قد أوقفها للجهاد ولكن يستعين بما أُعْطِيَ. قال : وأوصى عبد الرحمان بن عَوْفٍ بِخَمْسِينَ أَلْفًا فَكَانَ يُعْطَى لِلرَّجُلِ أَلْفٌ دِينَارًا.

قال الأوزاعي : ومن أُعْطِيَ شَيْئًا فِي السَّبِيلِ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَجَهَّزَ مِنْهَا بِثِيَابٍ وَغَيْرِهَا وَلَا يَخْلَفَ مِنْهَا لِأَهْلِهِ. قال مالك لا يخلف لهم منها ولا يرسل إليهم منها ولا يرد ما فضل إليهم. قال : وأرخص الأوزاعي أن يُكْرِيَ مِنْهَا إِلَى الثَّغْرِ. وَلَا بَأْسَ أَنْ يَعْقِبَ رَبُّ الدَّابَّةِ عَقْبَهُ بِلَا شَرْطٍ. قال سحنون : أَمَا الثَّغْرُ الْبَعِيدُ فَلَا يَكْرَى إِلَيْهِ لِأَنَّ ذَلِكَ يَذْهَبُ بِالْمَالِ. قال سحنون : وَلَا يُحْدِثُ فِي الدَّابَّةِ الَّتِي يُعْطَاهَا فِي الْغَزْوِ حَدَثًا حَتَّى يَلْغُ بِهَا أَقْصَى مَغْزَاهُ الَّذِي قَصَدَ إِلَيْهِ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ.

ومن العُتْبِيَّة⁽³⁾ من سماع ابن القاسم قيل لمالك : من أُعْطِيَ فَرَسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْبَعُهُ ؟ قال : إِنْ كَانَ لِيَتَنَاقَشَ بِشَمْنِهِ فَرَسًا غَيْرَهُ أَوْ يَتَكَارَى بِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَجَائِزٌ. وَأَمَا أَنْ يَبِيعَهُ وَيَأْكُلَ ثَمَنَهُ فِي أَهْلِهِ فَلَا.

(1) البيان والتحصيل، 2 : 535.

(2) سقط من الأصل عبارة : (بَعُهُ وَأَنْفَقَهُ عَلَى عِيَالِكَ) واستدركت بالهامش.

(3) البيان والتحصيل، 2 : 546.

ومن كتاب ابن سحنون : [روى ابن وهب عن ابن عمر كان إذا قيل⁽¹⁾ قال في المعطى فرساً في السبيل أيبنيه ؟ قال : على أي وجه أُعطيَه ؟ قيل : بُتِلَ له . قال : إن أقام عنده إقامة يستعمله فيها، كأنه يقول يبالغ في العمل، فذلك له . وإن كان شيئاً سيراً فليس ذلك له . ومن أُعطي فرساً فله يبيعها قبل أن يخرج ليتقوى بها ولا يخلف من ذلك شيئاً لأهله، ولا ينتفع بذلك في غير سبيل الله إلا أن يقول له : شأنك به أفعَل به ما شئت .

قال مروان بن الحَكَم : لا يقضي منه دينه ولا يتزوج منه ولا يعقد منه مالاً . قال مالك : وما فضل من / المال الذي يُعطى في السبيل فليفرقه في السبيل أو يردّه إلى مُعطيّه .

قال سحنون : إن أُعطي ليفرق في السبيل فلا يردّ ما فضل وليفرقه في السبيل . وإن كان أُعطيَه لينفقه على نفسه فليردّ الفاضل إلى مُعطيّه فيكون هو يعطيها . ولو مات كان ما فضل في ثلثه والعطية التي أُعطى في السبيل قد نفدت لا تردّ . ولو كان أشهد فيها حين أعطها كان أقوى . وليس إعطاء المال مثل إعطاء الخيل والسلاح التي تصير ملكاً للمُعطي لأنه ينتفع بذلك بغير إتلاف عينه، والمال يذهب عينه .

قيل للمالك فيمن أُعطي شيئاً في السبيل وهو غني عنه : أيعطيّه لجيرانه ؟ قال : بل يردّه على صاحبه . قال سحنون : هذا إن أعطاه ذلك لينفقه على نفسه . فأما إن أعطاه ليفرقه في السبيل فلا يردّه وليفرقه على أهل السبيل .

قال مالك : ومن بعث معه بمال في غزو أو حجّ يعطيّه لمن قطع به فاحتاج هو فله أن يأخذ منه بالمعروف . ولو تسلف إلى أن يرجع إلى بلده كان أحبّ إليّ . وله أن يأخذ وقد يحتاج وهو مليء ببلده فهو ابن السبيل . وله أن يأخذ من الصدقة ويسع ذلك معطيّه وإن لم يعرف صدقه إذا كان عليه هيئة السفر . ولأبي لأكره للذين لا يجدون ما ينفقون إلا بالمسألة أن يخرجوا في حجّ أو غزو . ولا يأخذ الغنيّ

(1) ما بين معقوفين ثابت في الأصل ساقط من غيره .

مما يجعل في السبيل من العلف والطعام. فإن أخذ منه لم يجب عليه رده. وكذلك لو أخذ فرساً أو سلاحاً وهو غني عنه.

ومن العتبية⁽¹⁾ روى أشهب عن مالك فيمن أعطى مالا يقسمه في سبيل الله على المجاهدين وهو أحدهم : يأخذ منه ؟ قال : أحب إلي أن يعلم رب المال بذلك. قيل : فمن أعطي له دنائير يقسمها في السبيل وقيل له : إن احتجت فخذ منها / فاحتاج إلى دينار فقضاه في دينه، وإنما يعطي الناس منها نصفاً^{142/و} نصفاً⁽²⁾ ؟ قال : إن كان المعطي أراد هذا فلا بأس. وأخاف أن يكون آخر عليه دين ثلاثين. فإن كان رب المال أراد هذا فلا بأس.

قال ابن حبيب : ومن أعطى مالا يقسمه في السبيل فلا يعطي منه الأغنياء ولكن الفقراء، ولا يأخذ هو منه إلا أن يسمى له شيء.

وذكر ابن وهب عن مالك⁽³⁾ فيمن خرج بعياله إلى الثغر، وبه دور السبيل. قال : يسكن بكراء أحب إلي. وكذلك السلاح المحبس إن استغنى عنه فهو أفضل. قال سحنون : لا يجوز أن تكرر دور السبيل. [ومن سماع : ابن القاسم عن مالك نحوه. قال : إن كان غنياً عن دار السبيل⁽⁴⁾ فأحب إلي أن يسكن غيرها. وإن سكنها لم أر بذلك بأساً.

وكره مالك أن يحمل على الفرس العقوق في السبيل ويشترط ما في بطنها. قال سحنون : فإن فعل وقبضت مضت في السبيل وبطل الشرط. وإن لم تقبض بقيت في يد ربها كما كانت. ومن حمل رجلاً على فرس في السبيل فلا يعود فيشتريه. قال سحنون : فإن فعل رد البيع ورجع إلى بائعه. قال مالك : ولو وجدته بيد غير المعطي فاشتره فلا بأس بذلك. وفي موضع آخر : أنه كرهه.

(1) البيان والتصيل، 2 : 587.

(2) في ص (نصفاً) مرة واحدة.

(3) هنا في ح إضافة : في كتاب ابن سحنون.

(4) ما بين مقوقرين ساقط من ص.

قال مالك في التي جَعَلْتَ حَلْخَالَيْنِ في السبيل : أرى مثل ذلك أن يباعا ويُقسم ثمنهما في السبيل. قال. وفرق ابن القاسم⁽¹⁾ بين عطية الخيل والسلاح في سبيل الله في حياته أو يوصي به، فيرى في الوصية أن ذلك حبس في السبيل، ينتفع به من غير استهلاك بخلاف العطية، وغيرُهُ يراها سواء ولا يكون ذلك عنده حبساً موقوفاً.

قال ابن القاسم : والوصية بالمال في سبيل الله فالوجه فيه أن يفرق بأجزاء. قال سحنون فيمن حبس / سلاحاً أو فرساً، يعني : في المَرَضِي والثُلُث يحمله على بعض ورثته، ولم يُجزه الباقيون وفيهم أُمّ وزوجة، قال : يؤجر ذلك ويُقسم بينهم الإجارة على الموارث. وإن شاء أحدهم غزا به بإجارة.

قال الأوزاعي : ومن أوصى بمال في السبيل فلا يجعله الوصي في خيل ولا سلاح ولكن ينفق في السبيل. ومن أوصى بخيل في السبيل فلا يجعل حبساً إلا أن يوصي بذلك، قاله بعض أصحابنا. وابن القاسم يرى الوصية بهذا لا تكون إلا حبساً⁽²⁾، وبه أقول. قال الأوزاعي : ومن أوصى بسيف محلى في السبيل، قال : تُنزع الحلية فيُشترى بها سلاح في السبيل، وقال سحنون : لا يغير ولا يُنزع منه شيء. وكذلك حلية المصحف الحبس.

قال الأوزاعي : ومن دُفع إليه حبس في سبيل الله في ثغر بعينه ولم يُشترط ألا يخرج منه فأراد أن يتحوّل به إلى غيره فذلك له. وقاله سحنون : حيث كان الجهاد فله أن يمضي به فيه. قالوا : وإن اشترط ألا يخرج منه فلا يُزال به إلى غيره.

قال الأوزاعي : ولو أعطى الرجل لرجلين لكل واحد منهما فرساً في سبيل الله حبساً فتبادلا بزيادة من عند أحدهما فلا بأس به، ولم يُجزه سحنون.

(1) (ابن القاسم) ساقط من الأصل.

(2) عبارة الأصل : يرى الوصية بهذا إلا أن يكون حبساً.

ومن العُتْبِيَّة⁽¹⁾ من سماع⁽²⁾ ابن القاسم : وكره مالك أن يقول رجل لرجل اشترِ هذا الفرس وأُخْمِلْكَ عليه ولا يدري ما يبلغ من الثمن، حتى يوقت فيه ثمناً. قال سحنون : ذلك جائز، وليس لها معنى.

قال عيسى عن ابن القاسم فيمن حمل على فرس في السبيل على أنه إن سلم فهو ردّ إليه، فيصاب فيجعل أمير الجيش لمن أصيب فرسه خلفاً، قال : فالحُلف لربّ الفرس الأول.

ومن سماع ابن القاسم، وعن القوم يتراحلون في الغزو والرباط، وقد / أعطى 143/ أحدهم رجلاً ذهباً في سبيل الله، فيتخارجون النفقة فيخرج معهم المعطي والمعطى، أكره ذلك للمعطي ؟ قال : لا وليس هذا ممّا يُتَّقَى. وقد قال النبي ﷺ في بُرّة : هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ⁽³⁾.

[وهذا الباب أكثر معانيه في كتاب الصدقات والهبة والأحباس]⁽⁴⁾.

في الدوابّ الحُبس هل يُباع لكبر أو ضعف أو تُردّ بعيب على بائعها ؟
وهل يُعمل بها غير ما حُبت له ؟
ومن تجهّز للغزو ثمّ بدا له
ومن حبس بعض فرسه

من كتاب ابن سحنون قال مجاهد ويحيى بن سعيد والأوزاعي ومالك فيما ضعف وكبر من الدوابّ في السبيل : فلا بأس أن يباع ويُردّ في مثل ذلك. قال مالك : فإن لم يكن في ثمنه ثمن فرس أو هجين أعين به في مثله. وكذلك الثياب

(1) البيان والتحصيل، 2 : 530.

(2) (من سماع) ساقط من ص.

(3) أخرجه البخاري في كتب الزكاة والهبة والنكاح وغيرها، من الصحيح، ومسلم في الزكاة كذلك من صحيحه، والموطأ. وفي كتب السنن ومسنده أحمد بالفاظ متقاربة.

(4) ما بين معقوفين ساقط من ص.

إن لم تَبَقَ فيها منفعة يَبْعَثُ واشْتَرِيَ بضعها ما يُنْتَفَعُ به. فإن لم يكن في ثمنها ذلك تُصَدَّقُ به في السبيل. وقال غيره لا يباع شيء من ذلك لا دواب ولا ثياب. وذلك كالرَّبْعِ الحَرْبِ.

قال مكحول : لا تُعَيِّرُوا الدواب ولا تَرْكَبُوهَا إِلَّا في الغُوطَةِ من حول دِمَشْقَ إِلَّا الَّذِي حَبَسَهَا نَفْسُهُ فَلَهُ أَنْ يَرْكَبَهَا وَيَسَافِرَ عَلَيْهَا وَيُعِيرَهَا، وقاله الأوزاعي. قال سحنون : لا يُرَكَبُ الفرس إِلَّا في مصلحة الفرس. وأما إن لم يخرج عن يده فهذا يورث عنه إن مات. وكره الأوزاعي عارية الفرس.

ومن أُعْطِيَ فرساً حبساً في ثغر كذا فأغراه في ثغر آخر ضمن، وقاله سحنون. قال الأوزاعي : لِيُتَصَنَّ دواب السبيل عن السفر عليها في غير ما جُعِلَتْ له، ولِلَّذِي هِيَ في يَدَيْهِ أَنْ يَتَنَاوَلَ عَلَيْهَا حوائجَه من طعام وعلف ممَّا حول الثغر / 143 ط / وقربه ولا يسافر عليها. وقال سحنون : إِنَّمَا يَرْكَبُهُ في مصلحة الفرس لا في حوائج نفسه.

قال الأوزاعي : ومن أُعْطِيَ ثَبَلًا في السبيل فلا يَرْمِ بها بين الأغراض ويتعلَّم بها الرمي، وقاله سحنون. قال الأوزاعي في السبي يؤمرون بسوقه، يُكْرَى عليه فلا بأس أن يُحْمَلَ السبي على الفرس الحبس [إن لم يُقَسَم السبي. وإن قُسم فأكره حمل ما اشتراه لنفسه.

قال سحنون : لا يُحْمَلَ على الفرس الحبس⁽¹⁾ بكَراء قُسِمَتْ أو لم تُقَسَم، لَأَنَّهُ غير ما حُبِسَ فيه.

قال الأوزاعي : إذا دعا الإمام أهل الديوان لَعَرْضِ عليهم فطلبه رجل أن يُعِيرَهُ هذا الفرس الحبس، فإن كان مُقْبِلًا فلا بأس به، وأما الموسر فلا. وهذا إذا عرض قبل أن يصل إلى أرض الروم. وأما بأرض الروم فلا يُعِيرُهُ بعد القسمة أو قبلها، قال : وَالَّذِي بِيَدِهِ الفرس يأخذ له في الثغر رزقاً فيضعف عن الغزو فيدفعه إلى غيره، ويبقى بيده فضل من ذلك الرزق فلا بأس أن ينفقه على نفسه.

(1) سقط أيضاً من هـ ما بين معقوفين.

[ومن كتاب ابن المَوَاز والغُنيَّة : من سماع أصبغ، ومن أُعْطِي فرساً في السبيل، أبحرْتُ به ؟ قال : وأما اليسير وهو في رباطه ممّا يكون لعلفه ونفقته ممّا لا يضرّه فلا بأس به. فأما أن يكرهه لنفسه أو لغيره فلا خير فيه. ولا يعجبني أن يسافر به في حوائجه، إلّا إن أُتِئِلَ له ليكون مالاً من ماله فليصنع به ما شاء⁽¹⁾.

ومن كتاب ابن سحنون قال سحنون : لا يحرث عليه لنفسه ولا للفرس، وإلّما يأخذه مَنْ يضمن مؤنته. ولو جاز أن يحرث عليه لقوته جاز أن يكرهه مَنْ يقضي عليه حوائجه لقوته. قال أشهب : ومنّ عنده دابة حبس فلا يحجّ عليها ولا يعتمر ولا يركبها إلّا لحاجة من أمر الجهاد، وقاله سحنون.

ومن كتاب ابن المَوَاز والغُنيَّة⁽²⁾ من سماع أصبغ : قال ابن القاسم في فرس حبس أبدله ربّه بفرس حبس، فوجد بأحدهما عيب وأصيب الآخر، فليردّ المَعيب ويأخذ قيمة فرسه الفاتت. وقد أخطأ حين تبادلنا، وليرادا وإن لم يجدّا عيباً. قال ابن القاسم : ولو حدث / عَضَّاضٌ أو حَطْمٌ أو ضعف، فما هنا يجوز بيعه. وما لم يجوز بيعه لم تجز فيه المبادلة. ولو كان ذلك في أحدهما والآخر سليم فليردّ السليم إلى صاحبه. قال في كتاب ابن المَوَاز : يُردّ الحاضر ويُرجع بقيمة الغائب.

ومن سماع ابن القاسم : ومن ابتاع فرساً ثمّ حمل عليه في سبيل الله ثم وجد به عيباً : فإن كان قد مضى وخرج فله أن يرجع بقيمة العيب على بائعه. وإن كان حاضراً بيده ردّه على بائعه وجعل غيره في مكان ما أنفذه فيه. ورواها ابن وهب عن مالك.

كذلك في كتاب ابن سحنون. قال سحنون في فرس بين رجلين، حبس أحدهما نصيبه منه في السبيل : فإن طلب الآخر البيع قيل للمحبس : بئ معه أو تحذه بما بلغ. فإن باع جعل نصيبه [في فرس في سبيل الله. وإن لم يبلغ أعان به في فرس. وإن اشتراه بما بلغ]⁽³⁾ لم يكن منه حبس إلّا نصفه، ولا يُجبر على تحبيس

(1) هذه الفقرة بين معقوفين سقطت بكاملها من الأصل.

(2) البيان والتحصيل، 3 : 75-76.

(3) ما بين معقوفين ساقط من هي.

بأقيه. ولو بقي بيده حتى يموت بطل جميعه، ولا يجبره السلطان على إخراجه من يديه في مثل هذا، ولو أوصى بأن نصفه حبس في سبيل الله ثم مات فطلب شريكه البيع فليُبع ويُجعل ثمن حصّة الميت في فرس. فإن لم يحمل أغان به في فرس.

[قال ابن وهب عن مالك فيمن حمل رجلاً على فرس⁽¹⁾ في السبيل على أن يحبسه سنين ينفق عليه ثم هو له فأجازه. ثم كرهه ابن وهب عن مالك. ومن أعطي فرساً في السبيل، فحبس في فخذة حبساً أبيينه؟ قال : لا. قيل : أفيمنعه ممن أراد أن يتنزه؟ قال : نعم، لأن ذلك يضعفه عما حبس له. وكذلك الإبل.

ومن كتاب ابن سحنون، ممّا كتب به سحنون / إلى شجرة في قوم نزلت بهم فتنه، وبأيديهم دوابّ محبسة في السبيل وقد نُهوا عن ركوبها، ولا يقدرّون على بيعها إلى أن يجدوا إلى الشراء سبيلاً، ولا يجدون من يأخذها ممن يُرضى حاله، فكتب إليه : تُدفع إلى من يخرج إلى الثغر مثل المصيصة وغيرها من ثغور الشام ولا تباع.

وفي كتاب الأحماس شيء من معاني هذا الباب.

في المطاوعة في البعوث والجماعة في أهل الديوان في غيبة بعض أهل الديوان لحجّ أو غيره

من العُتبية⁽²⁾ : روى أشهب أنّ مالكا سئل عن البعوث المكروهة تُقطع عليهم إلى المغرب ونحوها فيُجعل القاعدون للخارجين، وللوالي هوى في بعضهم من ذوي الصلاح، فيكتبهم في رفعة ليعافوا من الغرم الذي غرّمه القاعدون لمن خرج. قال : لا أدري ما هذا يُخرجهم من الثرم ويُغرّم غيرهم ولا يغرّم عنهم، فكأنّه كرهه. قيل له : إنّ الوالي يكون له رفع على كلّ حال، فإن احتاج إليهم استعان

(1) ما بين معقوفتين ساقط من ص.

(2) البيان والتحصيل، 2 : 566-567.

بهم. فإذا وقع البعثُ المكروه الذي يكون فيه العزم جاء الرجل الذي له الفضل يطلب أن يكون في رفع الوالي لِيَسْلَمَ من الغرم. قال ليس هذا الذي سأل عنه الرجل، هذا قد جُعِلَ إلى السلطان فهو أخف.

ومن كتاب ابن سحنون : قال مالك في الذي يرتفع من أهل الديوان عن الغزو لحاجة من حج أو غيره، قال : لا بأس بذلك. قيل : إنّه نهى عن ذلك قوم وقالوا : إنّه يأخذ العطاء إذا جاء. قال : ليس كما قالوا : ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً﴾⁽¹⁾.

ج/145

باب جامع لمعانٍ مختلفة /

من كتاب ابن سحنون قال مالك : لا بأس بالكراء في الغزو إلى القفل من بلد العدو، وفيه للناس توسعة. وكذلك على أزوادهم إلى القفل، ولأن وجه غزوهم معروف. [قيل : وقد تختلف الطرق ويكون المقام نحو الشهر وأقل وأكثر. قال : وجه ذلك معروف]⁽²⁾.

ومن الغنيّة⁽³⁾ : سئل سحنون عن أشجار بينهم وبين أهل الشرك، فغلبهم عليها العدو، ثم تمرّ بها الجيوش : هل يؤكل منها؟ فأباح ذلك في الواحد والاثنين والنفر ومن لا ثمن لتلك الثمار عندهم فجائز. وأمّا الجيوش التي تكون لها فيها قيمة فلا إلّا بقيمة ذلك، ويتصدّقون بالقيمة كاللّقطة. وكذلك الشاة بالفلاة، فإنّه إن وجدها الجيش ولا ثمن لها فلا بأس أن يأكلوها.

وقيل لسحنون فيما غلب عليه الروم من بلد المسلمين من شجر ثم دخلنا بلدهم، أناكل منها وأهلها معروفون أولاً يُعرفون؟ قال : جائز أن تأكلوا منها، وهي إذا تُركت تُفسد. قال : وإذا كانت بموضع يرجو المسلمون الظهور عليه، فلا يحرقوها ولا يغرقوها. وإن لم يرجوا ذلك فلا بأس بخرابها.

(1) الآية 122 من سورة التوبة.

(2) ما بين معقوفين ساقط من ص.

(3) البيان والتحصيل، 3 : 59.

ومن كتاب ابن سحنون قال سحنون⁽¹⁾ : وإذا أتى الإمام ما سرّه من فتح من الكفار أو قتل عظيم أو سلامة سرّية ونحوه فليشكر الله تعالى وليكثر من حمده، ولا أحبّ له أن يخبر لذلك ساجداً، ولم يرّه مالك.

قال سحنون : وللجريح مداواة جرحه بعظم الأنعام إن كان ذكياً، ولا يداويه بخمر أو عظم إنسان أو عظم خنزير أو ميتة أو روث أو ما لا يحلّ أكله. وإذا وجد عظماً بالياً ولم يدر عظم شاة هو أو عظم إنسان أو خنزير، فلا بأس / به 145/ظ إلا أن يكون معترك عُرف بكفرة عظام الناس أو موضع عُرف بكفرة عظام الخنازير فلا يصلح حتّى يُعرف العظام بعضها من بعض. وأمّا جهله هل هو ذكيّ أم لا فهذا ليس هو عليه وهو على التذكية. وقد قيل : داوى النبي ﷺ وجهه يوم أُحد بعظم بالٍ. ولا بأس أن تُضيب الأسنان بالذهب إن اضطربت أو طرحت.

ومن كتاب ابن سحنون : قيل لمالك في هذا الثفط الذي يُلقى على الرجال وعليهم الطلاء : فإن كان أمراً قد عرفوه فلا بأس به. قال ابن وهب : هذا خطر عظيم أن يتصب لئار تلقى عليه. قال سحنون : مالك أعلم بما قال.

ومن سماع ابن القاسم : وقال في بقر الروم لا يقدرّون على أخذها حتّى تُعقر وتُطعن وهي إنسيّة ثم تُذبح قال : لا أرى ذلك. أرايت البدنة إذا لم يُقدر على نحرها أتعقر ثم تُنحر، هذا باطل ؟ وقال في البقر لا تُعرقب ثم تُذبح : ولا أحبّ أكلها. وقال أصبغ في قوم كانوا كميناً في ناحية العدو، فغشيهم العدو فبادروا إلى خيلهم فركب بعضهم خيل بعضهم عمداً أو خطأً فعطب تحته، قال : يضمن في العمد والخطأ.

وسئل سحنون عن مغاز كان بين المسلمين والعدوّ وفيه شجر كان للمسلمين فأقفروه، وفيه ثمار تمرّ بها الجيوش والصوائف والسرّايا أياكلونها ؟ قال : أما الجيوش الكثيفة فلا يأكلوها لأنّه يصير لذلك فيهم ثمن. وأمّا السرية والنفر

(1) (قال سحنون) ساقط من هـ.

فذلك لهم، ويصير كالشاة الضالة بالفلاة. وفي العسكر الكبير كالشاة توجد
بقرب العمران. /

146/و

وروى عبد الملك بن الحسن عن أشهب فيمن له أم نصرانية عمياء فتسأله
المضي بها إلى الكنيسة : فلا بأس أن يسير معها حتى يبلغها ولا يدخل معها
الكنيسة. ولا بأس أن يعطيها لنفقة عيدها في طعامها وشرابها، ولا يعطيها ما تعطي
في الكنيسة.

ومن سماع ابن القاسم، وعن القوم يخرجون إلى الغزو بأموال يشترون من
المغانم الرقيق والخُرثي، قال لا بأس بذلك. وقال في الأمة تباع ومعها ابن صغير
حر لا يستغني عنها، قال : يُشترط على مبتاعها ألا يفرق بينه وبينها وأن مؤنته
عليه. وإن بيعت بغير أرضها فذلك جائز.

[آخر السادس من النوادر والزيادات
والحمد لله وحده⁽¹⁾]

(1) اختصت ح بهذه الحاشية.

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم⁽¹⁾

كتاب السَّبَقِ والرَّمِي

باب في السبق والرمي⁽²⁾

[قال أبو محمد عبد الله بن أبي زيد⁽³⁾ : ومن كتاب مُحمَّد بن عَبدِ الحَكَمِ رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال، في قوله تعالى : ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾⁽⁴⁾ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ. قال ذلك ثلاثاً⁽⁵⁾، وكان يُعَجِّبُهُ أَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ سَابِحاً رَامِياً. وكتب عُمرُ أَنْ يُعَلَّمَ الصَّبِيَّانَ السَّبَّاحَةَ والرَّمِيَّ والفُرُوسِيَّةَ : [وقال عليه السلام : تعلموا القرآن والرمي، وخير ساعات المومن حين يذكر الله]⁽⁶⁾ وقال ﷺ، لا سَبَقَ إِلَّا فِي نَصْلٍ أَوْ خُفٍّ أَوْ حَافِرٍ⁽⁷⁾. فَذَلَّ عَلَى أَلَّا يَجُوزَ السَّبَقُ فِي غَيْرِ ذَلِكَ.

(1) اختصت ح وف بالبسلة والتصلة.

(2) سقط من الأصل : باب في السبق والرمي.

(3) عبارة : (قال أبو محمد عبد الله بن أبي زيد) إضافة في ح.

(4) الآية 60 من سورة الأنفال.

(5) في كتاب الجهاد من سنن ابن ماجه عن عقبة بن عامر الجهني.

(6) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل، وفي مسند أحمد حديث في تعلّم الرمي بغير هذا اللفظ.

(7) حديث صحيح أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه في السنن، وأحمد في المستند كلهم عن أبي هريرة.

قال محمد بن عبد الحكيم: وليس على الملمتتاضلين أن يصيفا السهم ولا الوتر بدقة ولا غلظ، وذلك للرامي يرمي بما شاء ويبدل من ذلك ما شاء من سهم طويل بقصير وثقيل بخفيف، وكذلك الأوتار، وقوساً بآخر من جنسيه، ما لم يُبدل قوساً عربيّة بفارسيّة أو بدونائيّة بصقلية أو رومية أو حبشية⁽¹⁾ إذا تعاقدا على جنسي غير ذلك / ولا بأس بالمناضلة بهذه القسي كلها⁽²⁾ وقوس الرجل وغيره.

وإذا تعاقدا على فارسيّة لهذا وعربيّة لهذا فذلك جائز ثم لكل واحد منها بدل قوسه بأي صنف شاء من الأقواس.

ولا بأس أن يسابق رجل رجلين أو أكثر، كان الواحد المسبق أو المُسبق، فإذا بدأ الواحد رمى الإثنين بعده، وكذلك أكثر من اثنين، فإذا رَمَوْا⁽³⁾ عاد الأول فرمى، وكذلك إن بدأ الإثنين أو الثلاثة رمى الواحد بعدهم، ولا بأس أن يرمي اثنين واثنان، وكذلك ثلاثة ثلاثة.

ولا بأس أن يرامي من يجهل رميه، كما يجوز في الخيل مع من لا يُعرف جريته⁽⁴⁾، ولا بأس أن يشترطوا إن مرض واحد أن يكون مكانه رجل من أهل ذلك الغرض، كما يجوز في الخيل وإن لم يُعرف جريتها، ولا بأس أن يرمي رجلان مع رجل على أن يرمي مع كل واحد بمثل سيهامه، وكذلك خمسة مع أربعة على أن يُدير⁽⁵⁾ واحد من الأربعة على الخامس يرمي مكان رميه، يقوم ما يُدير به من التّبل مقام رجل، وإن اشترط الأربعة أن من شاء منهم أدار أو يُدير كل واحد منهم رشقاً فما أحبه ولا أفسحهُ إن وقع، والذي أحب أن يعرف الذي يُدير بعينه.

(1) عبارة ف: «ما لم يبدل قوساً عربيّة أو بدونائيّة أو صقلية أو رومية أو حبشية».

(2) عبارة ح: والمناضلة بهذه القسي كلها جائزة.

(3) في ح: فإذا فرغوا.

(4) كذا في الأصل، وفي ح: وإن لم يعرف جريته.

(5) في ف: يزيد.

قال محمد والأغراض كلها سواء⁽¹⁾ جائر التناضل فيها، وكان عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ يرمي في غَرَضٍ ذَرْعُهُ أَرْبَعُمِائَةٍ ذِرَاعٍ.

ولا بَأْسَ أَنْ يَشْتَرِطَ أَنْ يُعَلِّقَ الْجِلْدَ فِي الْهَدَفِ أَوْ يُجْعَلَ عَلَى الْأَرْضِ تُعَمُّدُهُ الْأَعْوَادُ، وَإِنْ رَمَى عَلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ طَلَبَ أَحَدُهُمَا خَفْضَهُ أَوْ رَفَعَهُ فَلَيْسَ ذَلِكَ لهما حتى يَجْتَمِعَا.

وليس لهم بَدَلُ جِلْدٍ صَغِيرٍ بِكَبِيرٍ، أَوْ كَبِيرٍ بِصَغِيرٍ، إِلَّا بِاجْتِمَاعِهِمْ / 146 و
وكذلك إِنْ طَلَبُوا الْعَوْدَةَ إِلَى الْأَوَّلِ⁽²⁾، وَإِذَا قَالَ بَعْضُهُمْ تَرْمِي وَتَأْكُلْ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا تَأْكُلِ السَّاعَةَ. حُمِلُوا عَلَى غُرْفِ النَّاسِ، يَسْتَرْيَحُونَ نِصْفَ النَّهَارِ فِي الْحَرِّ، وَيَقِيلُونَ، وَفِي الشِّتَاءِ يَأْكُلُونَ وَيَتَوَضَّأُونَ ثُمَّ يُعَاوِدُونَ الرَّمِيَّ، وَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ أَنْ يُطِيلَ الرُّكُوعَ لِيَقْطَعَ وَقْتُ الرَّمِيِّ، وَلِيُحْمَلُوا عَلَى غُرْفِ النَّاسِ، وَلِأَحَدِهِمْ أَنْ يَرْمِيَ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا، وَكَذَلِكَ لِجَمِيعِهِمْ، إِلَّا أَنْ يُشْتَرِطَ عَلَيْهِ الْقِيَامُ. وَلَهُ إِذَا رَمَى فِي مَوْضِعٍ أَنْ يَتَحَوَّلَ مِنْهُ إِلَى آخَرَ يَمِينًا وَشِمَالًا مَا لَمْ يُضَيِّقْ بِذَلِكَ عَلَى مَنْ يرمي مِنْهُ فَيُمنَعُ.

وليس لِأَحَدِهِمْ أَنْ يرميَ مِنْ فَوْقِ الْغَرَضِ إِلَّا بِرِضَى مَنْ مَعَهُ، وَيَجُوزُ أَنْ يَشْتَرِطُوا أَنْ يرمُوا فِي جِلْدٍ صَغِيرٍ يَوْمًا، وَفِي جِلْدٍ كَبِيرٍ يَوْمًا، وَكَذَلِكَ إِنْ شَاقًّا مَعْلُومَةً فِي هَذَا، وَمِثْلُهَا فِي الْآخَرَى، وَخِلَافُهَا مِنَ الْعَدَدِ، وَإِذَا لَمْ يُسَمَّ⁽³⁾ ذَرْعُ الْغَرَضِ الَّذِي يرميان فِيهِ حُمِلَا عَلَى غُرْفِ النَّاسِ فِي ذَلِكَ الْبَلَدِ، وَهُوَ مِائَتَا ذِرَاعٍ بِذِرَاعِ الْيَدِ، وَإِنْ شَرَطَا أَقْلَ أَوْ أَكْثَرَ فَجَائِزٌ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يَشْتَرِطَا أَنْ يرميا فِي رَقْعَةٍ يَكُونُ ذَرْعُهَا مَا أَرَادَا مِنْ قَلَّةٍ أَوْ كَثَرَةٍ.

ولا بَأْسَ أَنْ يَتَنَاضِلَا عَلَى أَنْ يرميَ هَذَا مِنَ الْغَرَضِ إِلَى الْغَرَضِ، وَالْآخَرُ مِنْ نِصْفِ الْغَرَضِ أَوْ أَبْعَدَ مِنَ الْغَرَضِ بِخَمْسِينَ ذِرَاعًا أَوْ أَقْلَ أَوْ أَكْثَرَ، وَلَا بَأْسَ أَنْ

(1) أَقْحَمَ هُنَا فِي ف : كُلُّ ذَلِكَ.

(2) إِلَى الْأَوَّلِ) إِضَافَةٌ فِي ح وَبَعَارَةٌ ف : إِنْ شَاقَّا الْعَوْدَةَ إِلَى الْأَوَّلِ.

(3) فِي ف : وَإِذَا لَمْ يَسْمَا.

يُرْمَى أَحَدُهُمَا بِعَشْرَةِ أَسْهُمٍ فِي كُلِّ وَجْهِ، وَالْآخَرُ بِخَمْسَةِ عَشْرٍ، وَيَشْتَرَطُ مِنْ يَرْمِي الْفَضْلُ أَنْ شَاءَ إِذَا رَمَى ذَلِكَ بِسَهْمٍ رَمَى هَذَا سَهْمَيْنِ، أَوْ بَعْدَ أَنْ يَرْمِيَ الْخَمْسَةَ⁽¹⁾ الْفَضْلُ وَيَفْرُغُ مِنْهَا⁽²⁾، أَوْ يَرْمِي هَذَا خَمْسَةً وَهَذَا خَمْسَةً، ثُمَّ يَرْمِي مَنْ لَهُ الْفَضْلُ وَلَا بَأْسَ أَنْ يَرْمِيَ وَاحِدًا مِنْهُمْ وَآخَرَ بِسَهْمَيْنِ.

وَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَنَاضَلَ عَلَى أَنْ بَلَغَ الْوَاحِدُ عَشْرَةً، وَيَرْمِي الْآخَرُ خَمْسَةً أَتَاهُمَا بَدَرَ تَضَلَّ⁽³⁾، إِنْ بَدَرَ صَاحِبُ / الْخَمْسَةِ بِالْإِصَابَةِ إِلَى الْخَمْسَةِ تَضَلَّ صَاحِبُهُ، وَإِنْ بَدَرَ صَاحِبُ الْعَشْرَةِ فَأَصَابَ بِهَا تَضَلَّ صَاحِبُهُ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يَرْمِيَ إِلَى خَصَلٍ مَائَةٍ أَوْ أَقَلٍّ أَوْ أَكْثَرَ وَعَلَى أَنْ يُحْسَبَ لَوَاحِدٍ مَا أَصَابَ بِهِ مِنْ سَهْمٍ سَهْمَيْنِ، وَلِلْآخَرِ بِالسَّهْمِ الصَّائِبِ سَهْمٌ. وَإِنْ كَانَ هَكَذَا فَلَا يَكُونُ فِي ذَلِكَ فَرْدٌ لَا يَكُونُ الْخَصْلُ إِلَى خَمْسَةٍ وَلَا إِلَى سَبْعَةٍ، وَلَا إِلَى أَحَدٍ وَخَمْسِينَ وَشَيْئَ ذَلِكَ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَكَادُ يَحْسَبُ لَصَاحِبِهِ خَمْسَةً إِلَّا بِثَلَاثَةٍ هِيَ لَهُ بَسْتَةٌ، فَيَذْهَبُ لَهُ بِوَاحِدٍ بَاطِلًا، وَلَا بَأْسَ أَنْ يَكُونُ الْخَصْلُ إِلَى عَشْرَةٍ وَأَقَلٍّ وَأَكْثَرَ.

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ⁽⁴⁾ : وَلَمْ أَرِ أَحَدًا مِمَّنْ يُحْسِنُ الرَّمْيَ يُجِيزُ أَنْ يَرْمِيَ بِعَشْرَةٍ عَشْرَةً عَلَى أَنْ يَجْعَلَ الْفَرْعَ مِنْ تِسْعَةٍ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُجِيزُ أَنْ يُجْعَلَ الْفَرْعُ مِنْ عَشْرَةٍ. وَيَقُولُ : لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْفَرْعُ يُؤْتَى بِهِ إِلَّا فِي الْأَكْثَرِ مِنْ رَشْقٍ، فَإِذَا كَانَ هَذَا جَازَ فِيمَا قُلَّ أَوْ كَثُرَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ : وَلَيْسَ لِهَذَا مَعْنَى، وَلَا فَرْقٌ بَيْنَ عَشْرَةٍ وَاحِدٍ عَشْرٍ، وَمَا رَأَيْتُ مِنَ الرُّمَاءِ مَنْ يَعْرِفُ مَا حَكَاهُ الشَّافِعِيُّ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَقَالَ بَعْضُ الرُّمَاءِ : لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ السَّبْقُ إِلَى وَاحِدٍ مُبَادَرَةً، لِأَنَّهُ قَدْ يَجُوزُ أَنْ يَرْمِيَ بِسَهْمٍ فَيَصِيبُ، فَيَنْضِلُ الْآخَرُ وَلَمْ يَرَمْ بِشَيْءٍ، وَمِنْهُمْ مَنْ

(1) فِي ح وَف : أَوْ بَعْدَ أَنْ يَفْرُغَ مِنَ الْخَمْسَةِ.

(2) عِبَارَةٌ (وَيَفْرُغُ مِنْهَا) سَاقِطَةٌ مِنْ ف.

(3) فِي ح وَف : تَضَلَّ. وَتَكَرَّرَ فِيمَا بَأْتِي.

(4) فِي ح : قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ الشَّافِعِيُّ.

يُجِيزُهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ : إِذَا كَانَ الْخَصْلُ إِلَى وَاحِدٍ بِأَوَّلِ سَهْمٍ لَمْ يَكُنْ بَاطِلًا حَتَّى يَرْمِيَ الْآخَرَ بِمِثْلِهِ، فَإِنْ أَصَابَ كَانَ مَهَاتِرًا، وَإِنْ أَخْطَأَ كَانَ مَنْضُولًا. وَكَذَلِكَ لَوْ كَانَ الْخَصْلُ إِلَى أَرْبَعَةٍ أَوْ خَمْسَةٍ، فَوَالَى الْأَوَّلِ الْإِصَابَةُ إِلَى مُنْتَهَى الْخَصْلِ، وَالْآخِرُ كَذَلِكَ وَالْيِ الْإِصَابَةُ مِنْ أَوَّلِ رَمِيَّةٍ، فَلَا يَكُونُ مَنْضُولًا حَتَّى يَرْمِيَ بِمِثْلِ مَا رَمَى بِهِ الْأَوَّلُ مِنَ الْعَدَدِ.

وَقَالُوا : لَا يَكُونُ مَنْ لَمْ يُحِطْ بِشَيْءٍ مِمَّا رَمَى بِهِ مَفْضُولًا⁽¹⁾ وَلَا مَنْضُولًا.

1/ قَالَ مُحَمَّدٌ : وَهَذَا قَوْلٌ حَسَنٌ إِذَا أَرَادَ التَّنَاصُفُ أَنْ لَا يُفْضَلَ أَحَدُهُمَا الْآخَرُ. وَلَكِنْ الرَّمَاةُ عِنْدَنَا يَقُولُونَ : مِنْ سَبْقٍ، وَإِنْ كَانَ بِأَوَّلِ سَهْمٍ، فَقَدْ بَدَّرَ وَنَضَلَ. وَأَخْبَرَنِي مَنْ أَثِقُ بِهِ مِنَ الرَّمَاةِ، عَنْ أَشْهَبَ، فِيمَنْ يَرْمِي وَيُحَسِّبُ خَاسِفَةً خَاسِفَتَيْنِ، أَوْ يَجْعَلُ لِأَحَدِ الْمُتَنَاضِلَيْنِ سَهْمًا رَاتِبًا يُحَسِّبُ لَهُ فِي كُلِّ وَجْهِ، فَلَا بِأَسَ بَهَذَا وَشِبْهِهِ مِمَّا تَرَاوَضَى بِهِ الرَّمَاةُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ : وَلَا بِأَسَ أَنْ يَرْمِيَ عَلَى أَنَّ مَا أَصَابَ بِهِ أَحَدُهُمَا فِي دَوَاةِ الْجِلْدِ حُسِبَ، وَمَا أَصَابَ بِهِ فِي غَيْرِهَا لَمْ يُحَسَّبْ، وَيُحَسَّبُ لِلْآخِرِ مَا أَصَابَ فِي الْجِلْدِ كُلُّهُ أَوْ يُحَسَّبُ لِهَذَا مَا أَصَابَ فِي الْجِلْدِ خَاصَةً وَلِلْآخِرِ مَا أَصَابَ فِي الْجِلْدِ وَالْهَدَفِ. قَالَ : وَمَنْ أَجَازَ الْخَصْلَ عَلَى سَهْمٍ عَلَى أَنَّ مَا بَدَّرَ بِإِصَابَتِهِ فَقَدْ نَضَلَ، يَقُولُ : لِأَنَّهُ إِذَا سَبَقَهُ عَلَى أَنَّهُ إِنْ أَصَابَ بِهَذَا السَّهْمِ فَلَهُ سَهْمٌ سَبْقٍ، وَإِنْ لَمْ يُصِْبْ بِهِ رَمَى الْآخَرَ سَهْمَهُ، فَإِنْ أَصَابَ أَحْرَزَ رَشْقَةً⁽²⁾، وَإِنْ أَخْطَأَ رَمَى أَيْضًا، وَعَلَى هَذَا رَأَيْتُ جَمَاعَةً مِنْ عِنْدَنَا مِنَ الرَّمَاةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ : وَلَا بِأَسَ أَنْ يَسْبِقَهُ سَبْقًا إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ، وَلَا يَجُوزُ إِلَى أَجَلٍ يَخْتَلِفُ فِيهِ مِثْلُ قَدُومِ فَلَانٍ، وَلَا يَجُوزُ السَّبْقُ إِلَّا مَعْلُومٌ وَالْأَجَلُ مَعْلُومٌ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ السَّبْقُ عَيْنًا أَوْ عَرْضًا إِنْ كَانَ مَوْصُوفًا، وَلَا يَجُوزُ عَلَى غَرٍّ، وَإِذَا نَضَلَ فَيَجُوزُ بِهِ الْحَوَالَةُ، لِأَنَّهُ دَيْنٌ وَيَجُوزُ أَنْ يُؤَخَّرَهُ وَيَأْخُذَ بِهِ حِمْلًا أَوْ رَهْنًا. وَلَا بِأَسَ أَنْ

(1) هُنَا يَتَبَدَّى بَرَحُ بَضْعِ صَفَحَاتِ.

(2) فِي ف : أَحْرَزَ سَبْقَهُ.

يسبقه على أنه إن أصاب الغرض بالعشرة الأسهم فله السبق، وكذلك أقل من عشرة، ويجوز على سكنى منزل يوماً أو أكثر⁽¹⁾ أو ركوب دابة أو عفو عن جرح عمداً أو خطأ.

في سبق الخيل ورهانها⁽²⁾

من كتاب محمد بن عبد الحكيم /، قال محمد وليس يعرف العرب السباق 147/ط
إلا بين الخيل والإبل، وكذلك في الإسلام، وقد سبق رسول الله ﷺ بين الخيل والإبل⁽³⁾، وليس يُعدُّ راكب البغل والحمار فارساً.

وقوله ﷺ : لا سبق إلا في حافرٍ أو خفٍّ أو نضل⁽⁴⁾ دليل ألا يكون ذلك في البغال والحمير، وهي لا تتخذ في الحرب. وقد سئل النبي ﷺ، عن الحُمُر فقال ما أنزل علي فيها إلا هذه الآية الجامعة الفاذة ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾⁽⁵⁾. فدل أنها لا تتخذ للحرب⁽⁶⁾، ولا أعلم أن أحداً سبق بين بغل ولا حمار ولا أجاز ذلك، وروى مالك أن النبي ﷺ، سبق بين الخيل التي لم تُضمّر من الثنية إلى مسجد بني رزيق⁽⁷⁾.

قال محمد : وفي هذا أدلة منها أن الحافر أريد به الخيل، ومنها إجازة الإضمار إنما يكون ناشئاً من منع⁽⁸⁾ بعض العلف واستحلاب عرقها.

-
- (1) كذا في ف وفي الأصل : (سكنى منزل أو كراء) وهو تصحيف.
 - (2) عبارة ف : باب في سبق...
 - (3) في صحيح البخاري ومسلم وكتب السنن ومسنده أحمد.
 - (4) تقدم أنه حديث صحيح أخرجه أصحاب السنن وأحمد في المسند عن أبي هريرة.
 - (5) الآية السابعة من سورة الزلزلة. وحديث الحُمُر في الصحيحين بلفظ : سئل النبي عن الحُمُر فقال لم ينزل...
 - (6) في ف : لا تتخذ للحرب ولا للقتال.
 - (7) في كتاب الجهاد من الموطأ عن عبد الله بن عمر، وفي ف : إضافة (سابق بين الخيل التي قد أضمرت... وكان أمدتها ثنية الوداع).
 - (8) سقط (منع) من ص.

ومنها إجازته أن يركب عليها من يُجرِّبها ؛ لأنَّ السِّبَاقَ من غايةٍ إلى غايةٍ،
ومُنْتَهَاهُ إنَّ لم يشترطْ في الراكِبِينَ شرطاً من صِغَرٍ وَكِبَرٍ وَقِلَّةِ لَحْمٍ وَكَثْرَتِهِ وَلَا صِفَةٍ.
وكانت القصوى ناقة النبي ﷺ لا تُدْفَعُ في سباقٍ إلا سبقت فسبقت يوماً
فاكتأب الناسُ لذلك، فقال النبي ﷺ : إِنَّ حَقّاً على الله ألا يرفع شيئاً من
الدُّنْيَا إلا وضعه⁽¹⁾ وسابق يوماً بين الرواحل فسبقت ناقته الجدعاء.

وسابقَ عُمَرُ بين الخيل، وكتبَ به وسابق ابنُ عُمَرَ.

وكتب عمرُ بنُ عبد العزيز : لا تحملوا على الخيل إلا مَنْ احتلَمَ.

ولم يزل يُراهنُ بين الخيل مُنْذُ زمن رسول الله ﷺ إلى اليوم، / فلم أسمع عن
أحدٍ منهم أَنَّهُ لم يُجِزه حتى يعرفَ جَرِيَّ الخيل التي سابق بها، بل يسابقُ الرَّجُلُ
وإِراميه، وإنَّ جَهْلَ جَرِيٍّ فرسه ومَبْلَغَ رميه، وإنما السِّبْقُ في الخيل والركاب، قال
الله تعالى : ﴿فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾⁽²⁾. والركابُ الإبلُ فهي
والخيل التي يُتَنَفَّعُ بِجَرِّهَا وَيُوَلَّعُ فِي ثَمْنِهَا، وفيها نكايَةُ العدوِّ. وَرُويَ أَنَّ النبي ﷺ
قال : خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَذْهَمُ الْأَقْرَحُ الْأَرْثَمُ الْمُحَجَّلُ ثَلَاثَ طَلْقِ الْيَمِينِ، فَإِنْ لم
يَكُنْ أَذْهَمَ فَكُمَيْتٌ عَلَى هَذِهِ الشَّيْءِ⁽³⁾.

من كتاب ابن المَوَازِ قِيلَ لابن القاسم : أَيْجُوزُ السِّبْقِ وَالرِّمْيِ عَلَى أَنْ يُخْرَجَ
أَحَدٌ مِمَّا سَبَقَهُ إِنْ نَضَلُوهُ وَإِنْ نَضَلَ هُوَ أَحْرَزَ سَبْقَهُ⁽⁴⁾ ؟ قال : مَا أُجِبُهُ، وَلَا خَيْرَ
فِيهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ حِفْظُ السِّبْقِ خَارِجاً بِكُلِّ حَالٍ نَضَلَ أَوْ لم يَنْضَلْ كَسَبَقِ الْإِمَامِ.
قال أَصْبَغُ : الْأَوَّلُ أَيْضاً قَدْ عَمِلَ بِهِ النَّاسُ، وَلَكِنْ كَرِهَهُ مَالِكٌ، إِلَّا عَلَى أَنْ

(1) حديث صحيح أخرجه البخاري في الصحيح، وأبو داود والنسائي في السنن، وأحمد في المستند،
كلهم عن أنس.

(2) الآية السادسة من سورة الحشر.

(3) حديث صحيح أخرجه الترمذي وابن ماجه في السنن، والحاكم في المستدرک، وأحمد في المستند كلهم
عن أبي قتادة.

(4) سقطت كلمات من الأصل فصار : إِنْ نَضَلُوهُ نَضَلَ أَحْرَزَ سَبْقَهُ.

يُخْرِجَ بِكُلِّ حَالٍ. قَالَ : وَنَحْنُ نَقُولُ بِهِ، وَبِهِ نَامِرٌ، وَلَا يَحْرُمُ الْآخَرُ وَلَيْسَ بِفَسَادٍ بَيْنَ. وَسَمِعْتُ ابْنَ وَهْبٍ وَغَيْرَهُ يُجِيزُهُ.

وَمِنْ كِتَابِ ابْنِ مُزَيْنٍ وَغَيْرِهِ قَالَ ابْنُ الْمُسَيْبِ : لَا بَأْسَ بِرَهَانِ الْخَيْلِ إِذَا كَانَ فِيهَا مُحْلَلٌ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَرَاهُنَ الرَّجُلَانِ، يَجْعَلُ هَذَا سَبَقًا وَهَذَا سَبَقًا، وَيَدْخُلُ بَيْنَهُمَا سَابِقٌ لَا يُخْرِجُ شَيْئًا، فَإِنْ سَبَقَ أَحَدُ، وَإِنْ سَبَقَ لَمْ يَرُدَّ شَيْئًا. وَهَذَا لَا يَقُولُ بِهِ مَالِكٌ، وَإِنَّمَا يَجُوزُ عِنْدَهُ أَنْ يَجْعَلَ الرَّجُلُ سَبَقَهُ خَارِجًا بِكُلِّ حَالٍ، كَسَبَقِ الْإِمَامِ. وَمَنْ سَبَقَ فَهُوَ لَهُ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يَجْرِيَ مَعَهُمْ مِنْ أُخْرَجَ السَّبَقِ، فَإِنْ سَبَقَ هُوَ كَانَ السَّبَقُ لِلْمُصَلِّي إِنْ كَانَتْ خَيْلٌ كَثِيرَةٌ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ غَيْرُ فَرَسَيْنِ، فَيَسْبِقُ وَاضِعَ السَّبَقِ، فَالسَّبَقُ طُعْمٌ لِمَنْ حَضَرَهُ.

148/ظ /وَرَوَى عَنْهُ يَحْيَى أَنَّهُ أَجَازَ أَنْ يَشْتَرِطَ وَاضِعَ السَّبَقِ إِنْ سَبَقَ أَحَرَّرَ الْآخَرَ، وَإِنْ سَبَقَ أَخَذَهُ الْآخَرُ⁽¹⁾. وَكَذَلِكَ الرَّمِيُّ تَضَلَّ أَوْ تَضَلَّ.

وَالْمُصَلِّي هُوَ الثَّانِي مِنَ السَّابِقِ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ جَحَفَلَتْهُ عَلَى صِلَى السَّابِقِ، وَهُوَ أَصْلُ ذَنْبِهِ، وَيُقَالُ لِلْعَاشِيرِ السَّكِينِ، وَمَنْ بَعْدَ التَّاسِعِ إِلَى الثَّانِي لَا يُسَمَّى إِلَّا بِتَسْمِيَةِ الْعَدَدِ.

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ وَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَرَاهُنَا بِسَبَقِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا صَاحِبَهُ دَنَانِيرَ، وَعَلَى أَنْ يُدْخَلَ بَيْنَهُمَا مُحْلَلًا، وَلَا يَكُونُ الْمُحْلَلُ إِلَّا مَنْ يَخَافُ أَنْ يَنْضَلَّهَا، وَإِنْ كَانَ مَمْنٌ لَا يَخَافُ أَنْ يَنْضَلَّهَا، فَهُوَ كَالرَّهَانِ بَلَا مُحْلَلٍ فَلَا يَجُوزُ.

وَالْمُحْلَلُ إِنْ نَضَلَ أَخَذَ سَبَقَ الرَّجُلَيْنِ، وَإِنْ تَضَلَّ أَحَدُهُمَا أَخَذَ سَبَقَ صَاحِبِهِ، وَلَيْسَ عَلَى الْمُحْلَلِ شَيْءٌ تَضَلَّ أَوْ تَضَلَّ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يَكُونَ الْمُحْلَلُ أَذْنَاهُمَا رَمِيًا، إِنْ رَمَى مَعَهُمَا مِنَ الْغَرَضِ إِلَى الْغَرَضِ أَمَنَاهُ، وَإِنْ رَمَى هُوَ مِنَ النُّصْفِ وَهُمَا مِنَ الْغَرَضِ لَمْ يَأْمَنَاهُ وَلَا بَأْسَ أَنْ يَرْمِيَ هُوَ مِنَ النُّصْفِ أَوْ مِنَ الثَّلَاثِينَ وَهُمَا مِنَ الْغَرَضِ، وَإِذَا كَانَ أَرْمَى مِنْهُمَا فَرَمُوا مِنَ النُّصْفِ عَلَى أَنْ يَرْمِيَ الْمُحْلَلُ مِنَ الْغَرَضِ

(1) عبارة ف : وإن سَبَقَ هُوَ أَخَذَ سَبَقَهُ.

فَلَا بَأْسَ بِهِ إِذَا كَانَ يَخَافُ مِنَ الْعَرَضِ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يَرْمِيَ أَحَدَهُمَا مَعَ الْمُحْلِلِ مِنَ
النِّصْفِ وَالْآخَرُ مِنَ الْغَرَضِ إِنْ شَرَطَا ذَلِكَ.

وَذَكَرَ ابْنُ وَهَبٍ عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ لَا بَأْسَ أَنْ يَسْبِقَ الرَّجُلُ الْقَوْمَ فَمَنْ سَبَقَ
مِنْهُمْ أَخَذَهُ، وَإِنْ أُجْرِيَ مَعَهُمْ فَرَسُهُ فَإِنْ سَبَقَ أُخْرَزَ سَبْقَهُ⁽¹⁾. وَرُيِيَ عَنْهُ أَنَّهُ
اسْتَحَبَّ إِلَيْهِ شَيْءٌ مِثْلُ مَا يَسْبِقُ الْوَالِي النَّاسَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ : وَكَرَاهَةُ مَالِكٍ لِلْمُحْلِلِ إِنَّمَا هُوَ عَلَى قَوْلِهِ إِنَّهُ يَجِبُ إِخْرَاجُ السَّبْقِ
بِكُلِّ حَالٍ. وَفِي قِيَاسِ قَوْلِهِ الْآخَرُ أَنَّهُ جَائِزٌ. وَبِهِ أَخَذَ، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ الْمُسَيَّبِ وَابْنِ
شِهَابٍ أَنَّهُ لَا بَأْسَ / بِرَهَانِ الْخَيْلِ إِذَا أُدْخِلَ الْفَارِسَانِ بَيْنَهُمَا مُحَلَّلًا. وَقَالَ ابْنُ
شِهَابٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ : إِذَا أُدْخِلَا بَيْنَهُمَا مُحَلَّلًا⁽²⁾ لَا يَأْمَنَانِ أَنْ يَذْهَبَ
بِالسَّبْقِ، فَإِذَا لَمْ يُدْخِلَا إِلَّا مَا يَأْمَنَانِ فَذَلِكَ الرَّهَانُ.

وَلَا بَأْسَ أَنْ يُسَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ وَالْإِبِلِ، تَجْرِي الْفَرَسُ مَعَ الْجَمَلِ مِثْلَ
الْفَرَسَيْنِ.

وَلَا بَأْسَ أَنْ يُشْتَرَطَ عَلَى أَحَدِهِمَا مِنْ فَرَسٍ أَوْ جَمَلٍ جَمَلٌ خَفِيفٌ أَوْ ثَقِيلٌ،
وَلَيْسَ عَلَى الْآخَرِ إِلَّا رَاكِبُهُ، وَلَا يُحْمَلُ عَلَى الْخَيْلِ فِي الْجُرِيِّ إِلَّا مُحْتَمِلٌ يَضْبُطُ.

وَكَرِهَ مَالِكٌ حَمْلَ الصَّبْيَانِ عَلَيْهَا. وَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَرَاهَنْ رَجُلَانِ عَلَى فَرَسَيْنِ،
عَلَى أَنْ يُضْمِرَاهُمَا شَهْرًا أَوْ أَكْثَرَ أَوْ أَقَلَّ، فَإِنْ مَضَى الْوَقْتُ فَقَالَ أَحَدُهُمَا : لَمْ يَتَمَّ
إِضْمَارُ فَرَسِي. وَقَالَ الْآخَرُ : بَلْ تَجْرِي مَعِيَ إِذَا جَاءَ الْوَقْتُ الَّذِي شَرَطْنَا الْإِضْمَارَ
إِلَيْهِ فَذَلِكَ لَهُ، وَيُجْبَرُ أَنْ يَجْرِيَ مَعَهُ.

وَلَوْ قَالَ : أَنْزِدْكَ دِينَارًا عَلَى أَنْ تَزِيدَنِي فِي الْإِضْمَارِ⁽³⁾ أَوْ فِي الْغَايَةِ الَّتِي
يَجْرِيانِ مِنْهَا أَوْ يَجْرِيانِ إِلَيْهَا، جَازٌ.

(1) فِي ص : (أُخْرَزَ نَفْسَهُ) وَهُوَ تَصْحِيفٌ.

(2) فِي ف إِذَا أُدْخِلَا بَيْنَهُمَا فَرَسًا.

(3) فِي ف : فِي أَيَّامِ الْإِضْمَارِ.

وإن تراهنا بلا شرط، وكان لأهل البلد سنة يُجرون منها ذلك السبق حُملاً عليها.

وأهل مصر قد عُرِفَ عندهم من أين يجرون القارح والرِّباع، ومن أين يجرون الحولِيَّ والثَّنيَّ، وكذلك الغاية عندهم معروفة، عُرِفَ جري لا يحتاج معها إلى الشرط، وكذلك الغاية إلى موضع معروف يجلس فيه الوالي أو من أقامه الوالي لذلك. وإن كانوا ببلد ليس فيه هذا، لم يَجْزِ⁽¹⁾ الرِّهان إلا بشرط من أين يجرون وإلى أي غاية. ولا بأس أن يخرج واحد خمسة، وآخر عشرة إن كان بينهما مُحَلَّل، وفي الخيل مثل ذلك، وأخسبه الله كان يكون مثله في الجاهلية كأن يَثَقَ بفَرَسِهِ، ولم أَغْلَمْ أَنَّ ذلك غَيَّرَ في الإسلام. /

ط/149

قال بعضُ الناس هو مُخَدَّثٌ في الإسلام، لا أعلمه كان. قال محمد: وإجازته أحبُّ إليَّ، لأنه يدعو إلى المعانة في الخيل والقيام عليها. ولا بأس أن يجعل سراحاً، من دخله أولاً كان سابقاً، أو يحطُّ خطأً من جازه أولاً فهو السَّابِقُ.

وإذا تراهنا على الخيل فسَقَطَ فارسٌ أو ألقاهُ فرسه في الطريق أو زاغ عنها حتى سبق أو سقط الفرس فأنكسر، فإن كانوا خيلاً جماعةً فالرِّهانُ بين من بقي من الخيل قائمة، فإن كانا فارسين، فالذي رأيتُ أهلَ الخيل عليه أن يُعَدَّ الذي بلغ الغاية سابقاً، وما لهذا عندي وجهٌ، وهذه عِلَّةٌ لا توجبُ السَّبقَ عندي، ورأيتهم إذا سقط الفارس ثم جرى فرسه عَرِيّاً، ثم وثبَ عليه آخرُ فأجراه إلى الغاية أنهم يعدُّونه سابقاً، وقد يَحْتَجُّ من يرى هذا أن هذا يدعُوهم إلى التحفُّظ فيما يُسْتَقْبَلُ والتَّثبت، ويقولون : لو جاز هذا كان لمن إذا خاف هذا طَرَحَ نفسه عن فرسه وقال سَقَطْتُ، وفي هذا إفسادُ الرِّهان. وقد يَحْتَجُّ من لا يراه مسبوقاً أن هذه أمورٌ لابدُّ أن يَنْزَلَ مِثْلُهَا، فلا يُحَسَّبُ مسبوقاً ولا يُحَسَّبُ له السَّبقُ، لأنه جرى خفيفاً والآخر عليه راکبُهُ.

(1) في ف : لم يلزم.

قال محمد : لا أرى أن يُحسَبَ سابقاً، وأحسنُ عندي أن كل ما كان من قِبَلِ الفارسِ مِنْ تضييعِ السَّوْطِ حتى يَسْقُطَ أو لجامٍ ينقطعُ وفرسٌ يحرن، وإن لم يكن حَرْنُهُ بسببِ فارسه، فهذا كله ينبغي أن يكون صاحبُ الفرس الذي هذا فيه ألا يُدْخِلَهُ السَّباقَ. وقد يقول له إنَّ فرسك حَرُونٌ رَوَّاعٌ عن الطريق ويرضى أن يراهنه، فهذا لا يَمْنَعُ الآخَرَ مِنَ السَّبْقِ إذا أصابه / بعد ذلك⁽¹⁾ ألا ترى لو رأى السُّرَّادِقُ فنفر منه فلم يَدْخُلْ حتى دَخَلَ الفَرَسُ الآخرُ أنه قد سَبَقَ، وعلى هذا الجماعةُ في أمرِ الخيل.

150/و

قال محمد : ولو عَدَا عليه رجلٌ فالتَزَعَ سوطَه أو ضَرَبَ وجهه حتى راعَ في الطريق فهو عَذْرٌ له، ولا يكون بهذا مسبوقةً، ولا بأس أن يجري فرسان لرجلين، ويقدم أحدهما الآخر غلوةً أو غلوتين أو ما تراضيا عليه، أو شرطاً أن يقيم أحدهما فرسه في وسط الطريق أو أقل، فإذا بلغه المرسلُ فرسه جرى معه إلى الغاية، فأيهما سبق كان سابقاً فذلك جائزٌ، وكذلك لو قدمه ميلاً أو ميلين أو أكثر أو أقل⁽²⁾، وإذا تراهن الشئ فادخل رجلٌ فرساً رباعياً أو قارحاً، لم يُعَدَّ سَبْقُهُ سَبْقاً، وإن أدخل مكان الرابع جذعاً أو ثنيّاً أو حَوْلِيّاً، كان سَبْقُهُ سَبْقاً، وإن أدخل هَجِيناً مع عِرابٍ فَسَبْقُهُ سَبْقٌ، وإن أدخل عَرَبِيّاً مع هَجِينٍ لم يكن سَبْقُهُ سَبْقاً، ولا يُعَدُّ سَبْقُ البغلِ سَبْقاً، ولا بأس أن يُجْعَلَ في صُدُورها حَبْلٌ يَجْمَعُهَا، فإذا أرادوا إرسالها طرحوا الحَبْلَ فدَقَعَتْ.

ولا بأس أن تجري بغير حبلٍ تدفعُ دفعةً واحدةً، ومن اعتلَّ فرسه عِلَّةً بَيِّنَةً، لم يكن عليه أن يجري حتى تذهبَ عِلَّتُهُ، قال إبراهيمُ النَّحَّجِيُّ : كان لِعَلْقَمَةَ بَرْدُونٍ يُراهنُ عليه.

(1) هنا ينبغي بتر ح الطويل.

(2) عبارة ح وف : وكذلك لو قدمه ميلاً أو أقل أو أكثر.

بَاب آخَرُ فِي مَسَائِلِ الرَّمِي

من كتاب محمد بن عبد الحكم⁽¹⁾ : ولم أرَ بَيْنَ الرُّمَةِ اختلافاً أَنْ المُسَبِّقَ
أَوَّلَى بِأَنْ يَبْدَأَ بِالرَّمِي بِسَهْمِهِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ يَرْمِيَانِ سَهْمًا سَهْمًا / حَتَّى يَفْرُغَا مِنْ
الرَّشَقِ⁽²⁾، ثُمَّ يَبْدَأُ المُسَبِّقُ فِي الرَّشَقِ الثَّانِي هَكَذَا⁽³⁾ حَتَّى يَفْرُغَ الرَّمِي، وَمِنْهُمْ مَنْ
يَشْتَرِطُ مِنْ فَرَعٍ أَنْ يَبْدَأَ أَحَدُهُمَا، وَهُوَ جَائِزٌ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ شَرْطٌ فَلْيَبْدَأِ المُسَبِّقُ،
وَلِلَّذِي يَبْدَأُ فِي وَجْهِهِ أَنْ يَقُومَ مِنَ الْمَقَامِ حَيْثُ شَاءَ ثُمَّ يَقِفُ الْآخَرُ بَعْدَهُ حَيْثُ
شَاءَ، وَإِنْ كَانُوا جَمِيعًا بَدَأَ المُسَبِّقُ، ثُمَّ آخَرُ مِنَ الْحِزْبِ الْآخَرِ، ثُمَّ آخَرُ مِنَ حِزْبِ
المُسَبِّقِ، ثُمَّ آخَرُ مِنَ الْحِزْبِ الْآخَرِ.

وإن اختلفوا فقام رجلان ورجلان، فقام أحد الحزبين لا يقوم إلا رجل واحد،
فإن كان بينهم شرطٌ حُمِلُوا عَلَيْهِ، وَإِلَّا فَذَلِكَ إِلَى المُسَبِّقِ، إِنْ شَاءَ أَقَامَ رَجُلًا مَعَ
رَجُلٍ أَوْ رَجُلَيْنِ مَعَ رَجُلَيْنِ، لَا يَكُونُ لَهُ أَنْ يَقِيمَ أَكْثَرَ إِلَّا بِشَرْطٍ أَوْ تَرَاضٍ ؛ لِأَنَّ
أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعَةٍ يَخْتَلِطُ بِهِ الرَّمِي، وَإِنَّمَا لَهُ ذَلِكَ فِي الْوَجْهِ الَّذِي لَهُ أَنْ يَبْدَأَ فِيهِ، وَأَمَّا
الْوَجْهِ الَّذِي لِلْمُسْتَبْقِينَ أَنْ يَبْدَأُوا فِيهِ فَلَهُمْ فِي ذَلِكَ مَا كَانَ لِلْمُسَبِّقِ فِي الْوَجْهِ
الْآخَرِ. هَذَا قَوْلُ عَامَةِ الرَّمَاةِ عِنْدَنَا، وَرَأَيْتُهُمْ إِذَا رَمَوْا إِلَى خَصَلٍ مَعْلُومٍ فَاسْتَوَى
الرَّامِيَانِ فِي بَعْضِهِ، فَلِلْمُسَبِّقِ أَنْ يَزِيدَ فِيهِ الزِّيَادَةَ الَّتِي تُعْرَفُ لَا زِيَادَةَ مِنْ يَزِيدُ
الْفَرَارِ. وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْتَرِطُ مِثْلَ الْخَصَلِ⁽⁴⁾ أَوْ أَقْلَ أَوْ مِثْلَ نَصْفِهِ، لَا يَزِيدُ عَلَى ذَلِكَ،
وَلِيُحْمَلُوا عَلَى مَا تَعَارَفُوهُ وَأَجْمَعُوا عَلَيْهِ وَيَصِيرُ ذَلِكَ كَالشَّرْطِ حَتَّى يُشْتَرِطَ غَيْرُهُ،
وَلَيْسَتْ الزِّيَادَةُ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْهُمْ حَتَّى يَسْتَوُوا فِي الْخَصَلِ، وَلَا يَكُونُ لَهُ⁽⁵⁾ أَنْ يَزِيدَ
وَهُوَ مَفْضُولٌ، وَلَوْلَا مَا عَلَيْهِ الرَّمَاةُ مِنْ ذَلِكَ لَكَانَ الْقِيَاسُ أَلَّا يَزِيدَ أَحَدُهُمَا مِنَ
الْخَصَلِ إِلَّا بِرِضَى الْآخَرِ.

(1) كذا في الأصل. وفي ح وف : قال محمد.

(2) كذا في ح وف. وفي الأصل : (سبق) وهو تصحيف.

(3) هكذا إضافة في الأصل وف.

(4) في ح : الخصل.

(5) (يكون له أن) ساقطة من الأصل.

ورأيتهم إذا فضل أحدهما الآخر يشترون / منه الفضل بشيء يعطونه، 151/و
ولا بأس أن يسبق أحدهما الآخر على أسها أو أحدهما المُسَبِّق أو المُسَبَّق
بالخيار أياماً، فإذا مضت أيام الخيار لزمهما، ولا بأس أن يشترطوا أن يرموا كل
يوم أرشاقاً معلومة أو يوماً ويدعوا يوماً أو من غدوة إلى الظهر أو إلى العصر،
ولا بأس إن ناضله على أنه إن نضله أعتق عبده عنه أو عن نفسه، أو يخط له
ثوبه أو يعمل له عملاً معروفاً، أو على أن يئني بالسبق العرض أو يتصدق به أو
يشترى به حصراً يجلسون عليها. ولا أحب القرعة على من وقعت له سبقه الحزب
الآخر، ومن الرماة من يميزه، والقياس ألا يجوز، وكذلك على أن من خرج سهمه
أجاز من أحب من الرجلين يكون معه، والآخر مع الحزب الآخر، فإن نزل هذا
كله لم أفسخه. وما جاز في الرمي جاز في الخيل.

ولا بأس أن يتراهن حزب وحزب واحد واحد أو اثنان اثنان أو أكثر ويدخلا
بينهما محللاً واحداً إن فضل المحلل أخذ من الحزبين، وإن فضل أحد الحزبين أخذ
من الحزب الآخر.

ولا بأس إن شاء الله (1) أن يُخرج هذا ديناراً وهذا دينارين، وهذا بقرة وهذا
شاة وبينهما محلل، وقد طعن فيه طاعن في دينار ودينارين، وهو عندي جائز
لدخول المحلل، كما بدخوله جاز في دينار ودينارين عنده، ولا أرى أن يسبقه على أنه
إن سبقه ودّى عنه فلان ديناراً؛ لأنه لم يُخرج شيئاً يؤديه إن سبق ويجوزه إن
سبق، فإن قال: على أن أضمن لغريمك عنك ديناراً إن فصلتني لم يجز إن كان / 151/ظ
يرجع عليه، لأنه ضمان بجعل، وإن كان على أن لا يرجع به عليه فذلك جائز.

ولا بأس أن يسابقه على أن يرمي في الرجاس، ويكون من أخرج منهما في
الحلقة كمصيب القرطاس، ولا بأس أن يسبق واحد واحد أو حزب حزباً على أن
يرموا شيئاً ينصب يُسمى الدوبة يرمونه على الخيل يرميه الرّاكب مُقبلاً ومُدبراً
راكضاً، وليس لمن يرمي هكذا موضع يوقته يرمي فيه، ولا عدد من الأذرع، وهو

(1) (إن شاء الله) إضافة في ح.

يرمي من القُرْب والبُعْد والفرسُ يجري. ولا يجوز أن يقول أسبقكم على أن تسبقونا
أنتم سبقاً آخر أو حزبٌ بحزبٍ على أن لا يزال سبقكم حتى تنصلونا. وقال سالم
ابن عبد الله : لا بأس بالسبق ما لم يجاره. قال خالد بن نزار، يعني بقوله أعد
عليّ.

قال نافع : كنا نتناضل، فلما أحرزوا السبق قالوا : أعيدوا علينا. فقال
عمر بن دينار : وقد حضر : مة مة.

وقال يحيى بن سعيد : لا بأس بالسبق في الرمي ما لم يكن جزءاً واحدة
بواحدة.

وقال ابن شهاب يحلّ من أسباق الخيل⁽¹⁾ ما كان عن طيب نفس
لا يتقاضاه صاحبه ولا يلتبس به ثواباً. قال ابن وهب قال مالك : إذا سبق
الرجل القوم ولم يرم معهم فلا بأس بذلك. وإن رمى معهم ولم يلتبس منهم أن
يسبقوه كما يسبقهم فلا بأس به، ولا بأس أن يسبق رجل رجلاً على أن يرميا
بسهم سهم، فأيهما كان أبعد سهماً كان الناضل، فإن استويا فلا شيء له. وإن
جاز أحدهما الآخر فهو الناضل، وإن / سميّا حصناً عدّ لمن جاز سهمه سهم
الآخر هكذا إلى تمام الحصن.

وإذا رميا في غرض فلما مرّ بعض الحصن تراضياً أن يُتِمَّ بقية ذلك في
غرض آخر أقلّ من الأول أو أكثر⁽²⁾ مذا، فلا بأس⁽³⁾.

وإن أتى بعضهم فليس للآخرين ذلك حتى يجتمعوا. وإذا تراميا، فنُضِّل
أحدهما الآخر، فقال صاحبه : أقلني ولك كذا لأقلّ من السبق فلا يجوز.

ولا يجوز ذلك قبل أن يرميا، وإن سبق رجل رجلاً ديناراً، فقال المُسبق
للآخر : أنا أزيدك ديناراً على أن يرمي معي مكانك فلان لم يجز، أو يقول

(1) في ح وف : الرمي.

(2) عبارة ح وف : أقلّ منه مدئ أو أكثر.

(3) (فلا بأس) ساقطة من ف.

المُسَبِّقُ أَنَا أَحْطُ عَنْكَ نِصْفَ دِينَارٍ عَلَى أَنْ يَرْمِيَ فَلَانٌ مَعِيَ مَكَانَكَ أَوْ مَعَكَ مَكَانِي فَلَا يَجُوزُ، وَلَوْ فَعَلَا ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ نَقْصَانٍ وَلَا زِيَادَةٍ جَازٍ. وَإِنْ سَبَّقَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ⁽¹⁾ عَلَى أَنْ يَرْمِيَ فِي يَوْمٍ بَعِينَةٍ، فَزَادَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ عَلَى أَنْ يُوَخَّرَ الرَّمِيَّ إِلَى يَوْمٍ آخَرَ فَلَا بَأْسَ.

وَلَا بَأْسَ أَنْ يَسَابِقَهُ عَلَى أَنْ يَرْمِيَ وَجْهًا أَوْ وَجْهَيْنِ، عَلَى أَنْ مِنْ فَضْلِ صَاحِبَةِ بَسْهَمٍ أَوْ سَهْمَيْنِ أَوْ أَكْثَرَ فَقَدْ نَضَلَهُ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يَسْبِقَ رَجُلٌ رَجُلًا عَلَى أَنْ يَرْمِيَ الْمُسَبِّقُ عَشْرَةَ أَوْجِهٍ، ثُمَّ يَحْسَبُ صَوَابَهُ وَخَطَأَهُ، فَإِنْ كَانَ الْخَطَأُ أَكْثَرَ كَانَ مَنْصُولًا، وَإِنْ كَانَ الصَّوَابُ أَكْثَرَ كَانَ نَاضِلًا.

وَلَيْسَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ فِي هَذَا بَشْيَءٍ فِي قَوْلِهِ لَا يَجُوزُ أَنْ يَنْصِلَ الْمَرْءُ نَفْسَهُ. وَهُوَ قَدْ أَجَازَ أَنْ يَقُولَ لَهُ أَبَدًا فَإِنْ أَصَبْتَ بِسَهْمٍ فَلَكَ كَذَا. فَهَذَا مِثْلُهُ.

وَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَرَامَى مَخَاطَةً، وَذَلِكَ أَنْ يَرْمِيَ وَلَا يَحْسِبَانِ شَيْئًا حَتَّى يَفْرَغَا مِنَ الْوَجْهِ، فَإِذَا فَرَّغَا فَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا أَصَابَ بِخَمْسَةِ وَالْآخَرُ / بِأَرْبَعَةٍ حُسِبَ لِصَاحِبِ الْخَمْسَةِ وَاحِدٌ، وَلَا يُحْسَبُ لِلْآخَرِ شَيْءٌ، وَيُطْرَحُ مَا تَسَاوَا فِيهِ. وَلَوْ أَصَابَ وَاحِدٌ بِخَمْسَةِ وَالْآخَرُ بِسَهْمٍ خُطَّ السَّهْمُ الْخَامِسُ وَلَا يَزَالَانِ كَذَلِكَ حَتَّى يَكُونَ لِأَحَدِهِمَا فَضْلٌ عَلَى صَاحِبِ الْخَصْلِ الَّذِي جَعَلَاهُ لَهُ⁽²⁾، وَإِنَّمَا يَحْسِبَانِ بَعْدَ فَرَاغِ الرَّشْقِ، هَكَذَا رَأَيْنَا الرُّمَاءَ يَفْعَلُونَ، وَحَكَاهُ الشَّافِعِيُّ أَيْضًا. وَلَوْ لَا اتِّبَاعُ الرَّمَاةِ لَكَانَ الْقِيَاسُ إِذَا فَضَّلَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ بِمِثْلِ الْخَصْلِ الَّذِي جَعَلَاهُ إِلَيْهِ وَإِنْ كَانَ فِي بَعْضِ الْوُجُوهِ فَقَدْ نَضَلَ، وَإِنْ كَانَ فِيهِمَا بِلَا شَرْطِ حُمِلَا عَلَى عُرْفِ النَّاسِ، فَكَانَ كَالشَّرْطِ. وَإِنْ تَشَارَطَا عَلَى أَنَّهُ مِنْ سَبَقِ صَاحِبِهِ إِلَى فَضْلِ الْخَصْلِ الَّذِي جَعَلَاهُ بَيْنَهُمَا فَقَدْ نَضَلَ. فَذَلِكَ جَائِزٌ، وَهُوَ أَقْبَسُ الْقَوْلَيْنِ. فَأَمَّا الَّذِي عَلَيْهِ الرُّمَاءُ فَلَا يَتَعَادُونَ وَلَا يُفَضَّلُ وَاحِدٌ وَاحِدًا حَتَّى يُفَضَّلَهُ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الرَّشْقِ بِالْخَصْلِ الَّذِي سَمَّيَاهُ، وَأَنَّهُ إِنْ بَلَغَ فَضْلُهُ مِثْلَ الْخَصْلِ وَلَمْ يَتِمَّا الرِّشْقُ فَإِنَّهُمَا يَتِمَّا الرِّشْقَ، فَإِنْ

(1) أَتَمَّ هُنَا فِي فِ عِبَارَةٍ : (عَلَى أَنْ مِنْ فَضْلِ).

(2) فِي فِ : الَّذِي جَعَلَاهُ إِلَيْهِ.

أصاب المفضول بعد ذلك شيئاً حُطَّ من فضل صاحبه، ولا بأس أن يتراميا محاطةً على أن يكون خاسراً منها بعد خاسقين، وما جاز في المبادرة جاز في المحاطة، ولا يُحَسَّبُ ما أصاب الخرق وسقط ولم يعلّق، ولا ما أصاب الجلد وخرمه حتى يكون الجلد مديراً به من جميع نواحيه.

وإذا أصابه فتعلّق وخيف سقوطه، فإن كان هو المبتدئ في ذلك الوجه قيل للآخر ارم. فإن سقط بعد رفاه بالسهم لم يُحَسَّب، وإن ثبت حسِب، وليس فيه قياس يصحُّ إنما هذا اتّباع لما وجد عليه الرماة.

وإن أصاب / في الجلد خرقةً فدخّل فيه، وثبت في الهدف فإن كان الجلد محيطاً به حُسِبَ خاسقاً، وإن تعلق بالجلد ونكس ولم يسقط فليُحَسَّب، وإن أصاب الجلد راجعاً على الأرض لم يُحَسَّب، وإن تعلق بالجلد، ولا يضُرُّ الريح السهام، وما أصاب حُسِبَ، وإن كانت الريح ردّته إلى الجلد. وما لم يُصَبَّ باصراف الريح فهو مُحْطِيٌّ، وإن طرحت الريح الجلد قبل يقع فيه السهم، ثم وقَعَ فإن وقع في موضع لو لم يزل⁽¹⁾ الجلد أخطأه لم يُحَسَّب، وكذلك لو وقع بموضع لو لم تبطل⁽²⁾ الجلد كان مُصِيباً فلا يُحَسَّب؛ إذ لَعَلَّه لو ثَبَتَ الجلد لم يَثْبُت فيه السهم. ونال الشافعي: له أن يعود فيرمي به زالت الريح الجلد أو أزال الجلد. وهو قول حسن، والذي عليه الرماة ألا يعود.

وإذا أزالته الريح عن موضعه من الغرض يميناً وهماً لا حُسِبَ له إذا أصابه وقال الشافعي: لا يُحَسَّبُ له فإن أصاب السهم⁽³⁾ الجلد فثَبَتَ التَّصَلُّ وبعض السهم وانكسر أعلاه، فإنه يُحَسَّبُ خاسقاً، ولو أصاب بفوقه ثَبَتَ في الجلد أو سقط لم يُحَسَّب، وأصاب العرى، فكان ملصقاً بالجلد غير خارج من إستاندarterه حُسِبَ، وإلا لم يُحَسَّب. وكذلك ما دَخَلَ في العروة من الجلد، إلا أن يشترط ما

(1) في ح: يزل.

(2) كذا في ح وف. وفي الأصل: لو لم يزل.

(3) (السهم) إضافة في ف.

أصاب العُرَى فيلزم ذلك، وإذا أصاب الجلد فَحَسَقَهُ ودَخَلَ في الغَرْضِ فغاب فيه، أو مَرَقَ منه حُسِبَ خاسقاً، ولا يُحَسَبُ ما أصاب به الوتر.

وإذا انكسر قَوْسُ المُنَاضِلِ، فهو عُذْرٌ وَيَصْبِرُ عليه لِيَأْتِيَ بغيره، وكذلك إن انقطع وتره، أو انكسر سَهْمُهُ أُبْدِلَ، وليس له أن يَطُولَ عليه، ولكن على ما يتعارف / الناس. وإذا كان معه وَتْرٌ يبعد من وتره في الغلظ والرِّقَّةِ لم يلزمه أن يرمي به، إِلَّا أن يُقَارِبَهُ في المعنى، وكذلك من السَّهْمِ، ولو انْحَرَمَ غِشَاءُ أَصْبَعٍ من أصابعه⁽¹⁾ أو مَضْرِبِهِ، فليس عليه رمي حتى يُصْلِحَهُ، وأهل الرَّمِي يقولون إذا انْقَطَعَ وتره وهو يرمي فخرَجَ سَهْمُهُ، فإن جاوز نصفَ الغَرْضِ كان كسهم أخطأ، وإن لم يجاوزه فله أن يرمي بآخر مكائه. ومنهم من يقول إن جاوز الثلثين، ولا أعلم فيه حُجَّةَ غير الثَّابِعِهم. وقالوا كما لو انقطع وأصاب الغَرْضَ حُسِبَ له، فكذلك إن أُخْطِئَ لم يُحَسَب. وأحسنته عندي أنه إن بَلَغَ السَّهْمُ مبلغاً يُعْلَمُ أنه من قَطْعِ الوتر لا من التَّضْيِيعِ⁽²⁾ لم يُحَسَب، وَلَيْزِمَ ثَانِيَةً، وإن بلغ مبلغاً يُلْغُ مثله إذا أخطأ الرامي عُدَّ كسهم أخطأ، وكذلك لو حاد⁽³⁾ عن الغرض بما يكون مثله في الرَّمِي فهو كسهم أخطأ، وإن عُلِمَ أنه ليس من سوء الرَّمِي، ولكن من قَطْعِ الوتر لم يُحَسَبَ عليه الخطأ.

وإذا سَلَّمَ أَحَدُهُما لِلآخرِ فقال : قد نَضَلْتَنِي. فإن كان قبل أن يرميا أو بعد ما رميا ما لا يَتَبَيَّنُ فيه بمثله⁽⁴⁾ فليس على صاحبه قبول ذلك، وكأَنَّهُ كَرِهَ أن يُسَمَّى منضولاً ويؤدِّي، ولو كان هذا بعد أن جاء من فَضِّلِ صاحبه عليه ما لا يرجو أن يَنْضُلَهُ فهو جائز إن قبله الآخر، ورأيت الرُّمَاءَ لا يُسَلِّمُ أَحَدُهُم لِلآخر حتى يئأس ولا يجد حيلةً.

(1) في ف : أصابعه الجلود.

(2) في ف : الصنيع.

(3) في ح : جاز.

(4) سقط من الأصل (بمثله).

قال : ولا يجوز أن يشترطاً أن من ترك منهما الرمي من غير عذر، فهو منصوص أو يؤدي مثل السبق وعليه أن يرمي، ولا أحب أن يشترطاً ألا يرمي إلا بقوس بعينها، وليس كذلك الفرس لأن الفرس⁽¹⁾ هو الذي يجاري الفرس، وفي الرمي الرجل / هو الذي يرامي الرجل.

و/154

وإذا وجب السبق كان ذنباً يخاص به الغرماء، وإذا غربت الشمس فليس عليهما رمي وليقطعاً، وإن كانا في بعض وجه إن تشاحا.

ولو رميا بعد مغيبها، فعليهما تمام ذلك الرشق. والمطر والريح العاصف عذر يقطع به الرمي. وأما غير العاصفة فلا، وعلى الراميين⁽²⁾ ألا يحبس أحدهما الآخر على عمد الضرر به أو لينسيه ما تقدم من إحسانه إن كان محسناً. وللمسبق أن يبدأ من أي وجهي الغرض شاء⁽³⁾، استقبل الريح أو استدبرها.

وإن شرطاً أن يرميا مع الريح أو عليها جاز ذلك. وإن شرطاً ألا يرميا إلا من وجه واحد جاز ذلك، وإذا سبق جزب جزباً فعلى أهل الرمي أن يخلوا الغرض لهم حتى يفرغوا من رميهم، وكذلك الميدان إذا تراهن رجلان أو جماعة بجماعة، فعلى من حضر من أهل الرهان⁽⁴⁾ أن يخلي لهم الميدان، على هذا أهل الرمي.

ولا بأس أن يجعل بين المتناضلين أميناً، يحسب ما رآه مضيئاً، ويطرئ ما لا يجب أن يحسبه، ويحفظ العدد لئلا يختلفوا فيه⁽⁵⁾، وليس يجوز للذي يرامي الآخر إذا أخذ رسله في الرمي أن يتحدث ولا يتكلم، وهذا يؤدي رسله، ولا بأس أن يشترط ألا يزجر السهم إلا الرامي وحده، وما شغل الرامي من الرسيل أو غيرهم بعليهم أن يجيبوا ذلك الرماة⁽⁶⁾.

(1) سقط من الأصل أيضاً (لأن الفرس).

(2) في ف: وعلى الرسلين.

(3) في ف: من أي وجه الغرضين شاء.

(4) في ح: فعل من حضر ممن ليس في الرهان.

(5) في ف: إن اختلفوا فيه.

(6) بعض كلمات هذه العبارة غير واضحة أو محوطة في المخطوطات، لذلك بقي المعنى مشوشاً.

ولا بأس أن يرمي الرجل الرجل بأن يقول بسم الله، واسترزق الله، واحذر موضع كذا من الغرض أذ الريح عليك. فلا يضمن البدع وشبهه هذا.

وإن شرطاً خصلاً معلوماً ثم قال له : ارم هذا السهم فإن أصبت به فقد نضلتني، فإن كان لو لم يُصَبْ / كانا على رميها فجائز، وإن كان إن أخطأ فقد نضله فلا خير فيه.

وإذا تقدّم رجلان فرميا، ثم انقطع وتر أحدهما، فمن الرماة من يقول : إن بُعد بدّله رمى غيرهما. وقال غيرهم إلا أن يعرف الفلج، فلهما ألا يتقدّم غيرهما.

وإذا شرطاً أن يبدأ أحدهما بوجه أو وجهين، ثم يرميان ويُحسَب للبادئ ما أصاب فذلك جائز، وإن بدأ بالرّمي من ليس له أن يبدأ طرَح ذلك أصاب أو أخطأ.

وذكر محمد ما حكاه الشافعي عن رُماة أهل مكّة ما عابه. قال محمد : وأصل الرّمي أريد به المعادة⁽¹⁾، وأن يكون ما هم فيه يُحْضَهُم على الرّمي والمحاماة فيه فيكون أدعى لهم للزومهِ والإحتيال فيه وتجويد أدواته، وإذا نضل المُسَبِّقُ فله السَّبْقُ يَصْنَعُ به ما شاء، إن شاء أخذه لنفسه، وإن شاء صَنَعَ به طعاماً لمن حَضَرَ، وهذا أحسنه.

وسئِلَ عُمَرُو بْنُ دِينَارٍ عن الإِسْباق فقال كُلُّ وَأَطْعِمَ معك. وقال ربيعة : لا بأس به ؛ يعني سَبَقَ الوالي ولك في بيت المال حقٌّ. قال نافع مولى ابنِ عُمَرَ : وكان الناس يسألون الوالي فيُسَبِّقُهُم.

قال محمد : ولا بأس أن تستأجر رجلاً يوماً يَعْلَمُكَ الرّمي والفُرُوسِيَّةَ والمطاعنة والضرب بالسيف والوثوب على الخيل، وإدارة القنّاة، والإثقاء بالدُرْقَةِ والثّرس، والرّمي بالمزاريق والمنجنيقات والعرادات⁽²⁾ والمقاليع، وكل ما كان عُدة على العدو.

(1) في ح : المغارة.

(2) في ف : والوعادات.

في الإفخار عند الرمي والتحريض على تعلّم الحرب⁽¹⁾

من كتاب ابن عمر⁽²⁾ : ولا بأس بالإفخار عند الرمي والانتفاء إلى القبائل والرجز. وهكذا إذا رمى بالسهم فظنّه مُصيّباً أن يصيح عليه، وبالذكر / لله أحبّ إليّ.

وإن قال أنا الفلاني⁽³⁾ فجائز ذلك كله نستحبّه، وفيه إغراء لبعضهم ببعض.

وروي أن النبي ﷺ، رمى، فقال : أنا ابنُ العواتك⁽⁴⁾. ورمى ابنُ عمر بين الهدفين، فقال : أنا بها، أنا بها. وقال : أنا أبو عبد الرحمن. وقال مكحول أنا الغلام الهذليّ.

قال محمد : كان مكحول فارساً، وكانت لغته بالدّال.

قال : ورأى حذيفة يَسعى بين الهدفين، وعليه قميصٌ حسنةٌ محلول الإزار.

قال محمد : ولا أحبُّ أن يَرى الرّماةُ أنّه يسهل عليهم التّضلُّ، وليُنقِض كل واحد منهم على أصحابه بالحقِّ وكلّما أرادوا فيه مغارةً وتحاسداً، وكذلك أمور الحرب بين المسلمين وعدوهم وكل ما كان من العُدّة عليهم فلا بأس بالمفاخرة فيه، وقد قال النبي ﷺ، لأبي دجاجة حين تَبَحَّر في مِشيتِهِ في الحرب : إنما لمشيّةٌ يَغضُّها الله إلّا في مثل هذا الوطن⁽⁵⁾. وأجاز المسلمون تحليّة السيّف، وما ذلك إلّا لما أُجيز من التفاخُر فيه، وكرهوا آنيّة الذهب والفضّة، وأجازوا ذلك في

(1) في ح : والتحريض على أمور الحرب.

(2) (من كتاب ابن عمر) ساقط من الأصل. وفي ف : من كتاب ابن عبد الحكم.

(3) في ف إضافة : (لقبيلته).

(4) حديث صحيح أخرجه سعيد بن منصور في السنن والطبراني في الكبير، كلاهما عن سبابة بن

عاصم، وثمّاه : أنا ابن العواتك من سليم.

(5) تقدم تخريجه.

السَّلاح. وَرُويَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَجْرَى الْخَيْلَ، فَجاءَ فَرَسُهُ الْأَدْهَمُ فَجَنَّا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى رَكْبَتَيْهِ وَقَالَ : إِنَّهُ لِبَحْرٌ (١).

وقال عُمَرُ كَذَبَ الْحُطَيْئَةُ حَيْثُ يَقُولُ :
وإنَّ جِيادَ الْخَيْلِ لَا تَسْتَفْزِنَا وَلَا جَاعِلَاتُ الْعَاجِ فَوْقَ الْمَعَاوِدِ
ولو تركَ هَذَا أَحَدُ تَرْكِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. وَكَانَ عُمَرُ يُهْرَوِلُ بَيْنَ الْعَرْضَتَيْنِ مِنَ الرَّمْيِ.

ظ/155

باب في التَّدَاعِي وَالْبَيِّنَاتِ فِي الرَّمْيِ وَسَبْقِ الْخَيْلِ /

قال محمد بنُ عبد الحكم (٢) : وَلَا يَجُوزُ فِي الشَّهَادَةِ عَلَى الْإِسْبَاقِ إِلَّا الْعُدُولُ، وَيَجُوزُ فِيهِ شَاهِدٌ وَبَيِّنٌ فِي التَّعَاقُدِ فِيهِ، وَفِي مَبْلَغِ السَّبْقِ الْمَجْعُولِ فِيهِ، وَفِي أَنَّهُ تَضَلُّ. وَيَجُوزُ فِيهِ شَاهِدٌ وَامْرَأَتَانِ، وَإِنْ شَهِدَ فِيهِ أَبْنَاءُ أَحَدِهِمَا أَوْ أَبُوهُ وَابْنُهُ، فَإِنْ كَانَ طَالِباً لَمْ تَجْزُ شَهَادَتُهَا، وَإِنْ كَانَ مَطْلُوباً جَازَتْ لَأَنَّهَا عَلَيْهِ. وَكَذَلِكَ يَجُوزَانِ عَلَيْهِ فِي إِنْكَارِهِ لِشِرَاءِ صَفَقَةٍ، فَإِنْ ادَّعَى شِرَاهَا لَمْ يُقْبَلَا (٣)، وَإِنْ شَهِدَا أَنَّ فُلاناً سَبَقَ فُلاناً دِينَاراً فَحُكِمَ عَلَيْهِ أَنْ يُرَاهِيَهُ فَفَعَلَ، فَتَضَلَّ الْمُسَبِّقُ ثُمَّ رَجَعَا فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِمَا لِأَنَّهُ لَمْ يَغْرَمْ، وَإِنَّمَا أُلْزِمَاهُ الرَّمْيِ. وَلَوْ تَضَلَّ الْآخَرُ غَرَمَا مَا أَذَى (٤). وَإِنْ شَهِدَا أَنَّهُ سَبَقَهُ وَجَعَلَ الْخَصْلَ إِلَى مِائَةِ، وَقَالَ هُوَ إِلَى خَمْسِينَ. فَقَضِيَ عَلَيْهِ فَبَلَغَ إِلَى مِائَةٍ، ثُمَّ تَضَلَّ الْمُسَبِّقُ ثُمَّ رَجَعَا فَلْيَنْظُرْ، فَإِنْ كَانَ التَّاضِلُ هُوَ سَبَقَ أَيْضاً إِلَى خَمْسِينَ قِيلَ لَهُ : أَنْتَ مَنْضُولٌ بِكُلِّ حَالٍ : وَلَا غُرْمَ عَلَى الشَّاهِدَيْنِ. وَإِنْ كَانَ الْمَشْهُودُ عَلَيْهِ سَبَقَ إِلَى الْخَمْسِينَ وَتَضَلَّ الْآخَرُ إِلَى ثَمَامِ الْمِائَةِ غَرِمَ الشَّاهِدَانِ الدِّينَارَ الَّذِي غَرِمَهُ الْمُسَبِّقُ.

(١) فِي مُسْنَدِ أَحْمَد.

(٢) فِي ح وَف : مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ.

(٣) عِبَارَةٌ ح وَف : لَمْ يَقْبَلْ شَهَادَتَهُمَا.

(٤) فِي ح : قَوْمُ الْغَرَمَاءِ مَا وَدَّاهُ.

وإن قال أحدهما ترامينا على أن نرمي بقوسٍ عَرِيَّةٍ. وقال الآخر بفارسيَّةٍ. فشهدا على أحدهما ثم رجعا وقد نُضِّلَ المشهود عليه، فإنَّهما يَعرَمان، بخلاف ما لو شَهِدا على أن يرميا يوم كذا، والآخر يدَّعي يوماً غيره، ففُضِّيَ عليه، فلا يَعرَمان إن رجعا شيئاً. وكذلك لو اختلفا في عدد السُّهُام، فقال هذا : على أن يُرْمَى في كُلِّ وجه بخمسة. وقال الآخر بعشرة. فشهدا على ذلك، فَنُضِّلَ أحدهما الآخر، فلا شيء على الشَّاهِدَيْنِ في هذا إن رجعا. ولو شهدا لآخدهما أنه سَبَقَهُ على خِيَارٍ، وقال الآخرُ على غير خِيَارٍ. فحُكِمَ للآخر، فاختر الأَيرَمي، ثم رجعا / فلا شيء عليهما. وكذلك لو شَهِدا أنَّه أَقَالَه ثم رجعا.

156/و

وإذا قال المُسَبِّقُ سَبَقْتَنِي دِينَاراً. وقال المُسَبِّقُ : نِصْفَ دِينَارٍ. تحالفاً وتفاسخاً. وعلى قول ابن القاسم : إن رَمَيَا وأَمَعْنَا في الرَّمْيِ حَلَفَ المُسَبِّقُ وَصَدَّقَ. وفي قول أَشْهَبَ : يتحالفاً ويتفاسخان أبداً. وإذا فرغَا من الرَّمْيِ وَنُضِّلَ المُسَبِّقُ، فالقول قول المُسَبِّقِ مع يَمِينِهِ، ما لم يَأْتِ بما يَبَيِّنُ فيه كَذِبُهُ، فمن الرُّمَاءِ من لا يجري عليهم سَبَقُ الدَّهْرِمِ وشِبْهِهِ ؛ كما لو قال رجلٌ : سَبَقْتُ مثل ابن مَهْدِيٍّ بالبَصْرَةِ، وكيس بمِصْرَ لكان كاذباً، وهذان غاية في الرَّمْيِ، كما لو قال : تَزَوَّجْتُ فلانة بثلاثة دَرَاهِمَ. وَصَدَّقُ مثلها مائتان، فَيُحْمَلُ أمرُهما على ما يَعْرِفُ الناسُ بعد الأَيمانِ.

وإن قال : سَبَقْتُكَ على أن ترميَ بِعَشْرَةٍ في كُلِّ رَشْقٍ. وقال الآخرُ بخمسة تحالفاً وتفاسخاً، وإن تراميا على عددٍ فهو ما ابتدؤوا عليه الرَّمْيَ، وإن تداعيا في الغَرَضِ فالقول قول المُسَبِّقِ مع يَمِينِهِ إن كان الذَّرْعُ واحداً، ولا يُفْسَخُ في مثل هذا لأنَّ الأغراضَ ليس فيها تفاضلٌ.

ولو قال قائلٌ : يتحالفاً ويتفاسخان. لكان مذهباً، والأوَّلُ أَحَبُّ إِلَيَّ.

ولو انْهَدَمَ الغَرَضُ، أو كان جلدًا بَعَيْنِهِ فَسُرِقَ، رَمَيَا في غَرَضٍ آخَرَ وجلد آخر⁽¹⁾ على قَدَرِهِ ولم يُفْسَخْ. وإن قال أحدهما : سَبَقْتُكَ على أن يكون الخِصْلُ

(1) (وجلد آخر) ساقط من الأصل.

إلى مائة. وقال الآخرُ إلى خمسين. تحالفاً وتفاسخاً إن لم يرجع واحداً إلى الآخر. وإن قال أحدهما : رَضِينَا بفلانٍ، وقال الآخرُ بل بفلانٍ. قيل لهما : اَرْضِيَا الْآنَ بمن شئتما. ولَا جَعَلَ الْحَاكِمُ عَدْلًا بَيْنَهُمَا مِمَّنْ يَعْرِفُ الرَّمِيَّ.

ومن كتاب أدب القاضي لمحسن بن عبد الحكم⁽¹⁾ : وإذا سَبَقَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ دِينَاراً أَوْ دِرْهَمًا، وَجَعَلَ الْخَصْلَ إِلَى شَيْءٍ مُسَمًّى، وَقِيلَ مِنْهُ مَا سَبَقَهُ /، 156 ط
وَأَيُّ أَحَدِهِمَا أَنْ يَرْمِيَ، فَإِنَّ الْقَاضِيَ يَقْضِي عَلَيْهِ أَنْ يَرْمِيَ مَعَهُ حَتَّى يَفْرُغَ، وَكَذَلِكَ إِنْ رَمَى ثُمَّ بَدَأَ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يَرْمِيَ قَضَى عَلَيْهِ أَنْ يَرْمِيَ مَعَهُ حَتَّى يَفْرُغَ، وَإِذَا تَضَلَّ الْمُسَبِّقُ أَخَذَ السَّبْقَ، فَإِنْ شَاءَ هَيَّأَ بِهِ طَعَامًا لِمَنْ حَضَرَ مِنَ الرَّمَاةِ أَوْ غَيْرِهِمْ، وَإِنْ شَاءَ أَخَذَهُ لِنَفْسِهِ، وَكَانَ مَالِكٌ يُحِبُّ أَنْ يَجْعَلَ السَّبْقَ خَارِجًا عَلَى كُلِّ حَالٍ لِسَبْقِ الرَّمَاةِ غَيْرِهِمْ، فَيَأْخُذُهُ الْمُصَلِّي، كَمَا يَفْعَلُ الرَّاكِبُ فِي الْخَيْلِ، وَيُخْرِجُهُ الَّذِي سَبَقَهُ تَضَلَّ أَوْ تَضَلَّ، وَقَدْ أَجَازَ أَيْضًا ذَلِكَ عَلَى مَا قُلْتُ لَكَ.

تَمَّ كِتَابُ السَّبْقِ وَالرَّمِيِّ

بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ⁽²⁾

بَعْدَهُ كِتَابُ النُّذُورِ وَالْأَيْمَانِ

(1) عبارة ح وف : ومن كتاب أدب القاضي لمحمد : قال محمد بن عبد الله.

(2) مكملًا في الأصل. وفي آخر ح : آخر السادس من كتب الجهاد، وهو آخر كتاب الجهاد من النوادر...

فهرس الجزء الثالث من النوادر والزيادات

5 تقديم بقلم الدكتور محمد حجي

كتاب الجهاد (الجزء الأول)

- 11 ذكر بعض ما روي في فضل الجهاد وذكر شيء من الرباط وفضله
- 13 ذكر بعض ما روي في فضل الرباط ولزوم الثغور، وفي الغارات، وذكر الأفضل من الحج والغزو والرباط، وذكر التكبير في الرباط، والحرس في لقاء العدو
- 18 ذكر فرض الجهاد وتطوعه وذكر النفي والهجرة
- 21 في الغزو والسفر بغير إذن الأبوين أو غيرهما، أو العبد بغير إذن سيده، ومن نذر الغزو ثم تخلف لعذر أو لغير عذر، وهل يغزو المديان أو من له قرابة؟
- 25 في الجهاد مع من لا يُرضى من الولاة
- 26 في الغزو بغير إذن الإمام، وهل يسري أحد أو يقاتل أو يبارز بغير إذنه، ومن يصلح في الإمارة في الحرب وطاعته
- 30 في سيرة الإمام في الغزو، وما ينبغي في سفره من القول والعمل، والسيرة في أرض العدو، وأدب الإمام ووصيته في الغزو، ومسيره ورققه بالناس، وذكر ما وقف من دوابهم
- 33 في الغزو بالمصاحف والنساء والاستعانة بالكفار
- 35 في السرايا والألوية والرايات والعمائم، وفي خروج السرية بغير إذن الإمام
- 38 في اتخاذ السلاح والعدة، ورباط الخيل والنفقة عليها، وذكر الفروسية والرمية والعموم وزبي العرب
- 40 في الدعوة قبل القتال
- 43 ذكر ما يدعو إليه وذكر من تقبل منه الجزية، وكيف إن بذلوا مالا على هدنة أو صلح، وهل تقبل الجزية من العرب؟

- في لقاء العدو ووقت قتالهم. والتعبئة للقتال والسكينة، وذكر الشعار ولباس الحرير
 46 وغيره في الحرب وتسويم الخيل، وفي من قاتل للفخر، والنية في الجهاد وطاعة الإمام
 في الفرار من الزحف والانحياز إلى فئة، وفيمن حصر فخاف الهلاك، ومن يلقي
 50 بنفسه من خوف النار إلى غرق أو قتل
 54 في المبارزة وقتل الرجل ذا محارمه وذكر : الحرب خدعة، والقتل في الشهر الحرام ..
 في قتل النساء والولدان والعبيد والشيخ الفاني وذو الزمانة، وكيف إن قاتلوا هم
 57 أو الرهبان
 في الرهبان والنهي عن قتلهم، وهل يترك لهم أموالهم، والشيخ الكبير، وفي قتل
 60 الشمامسة، وهل تؤخذ الجزية ممن ترهب عندنا منهم؟
 في إخراج بلد الحرب وقطع الشجر، وخراب أموالهم، وما يذبح لمأكله، وهل يحرق
 63 ما فضل من الغنيمة مما لا يطاق حمله
 في رمي العدو بالنار والمجانيق وهل يفرقون أو يقطع عنهم الماء وشبه ذلك، أو يسم
 66 لهم الحديد أو الطعام، وفي طرح الحسك
 69 في قتال الحبشة وشراء النوبة
 في قتل الأسارى واسترقاقهم، والتمثيل بالعدو، وجمل الرؤوس وفداء الأسارى
 70 واسترقاقهم، ومن لا يقتل منهم، وفي أمان الأسير
 في الأمان وذكر الإشارة بالأمان وما يجري من قول أو عمل فيظن أنه أمان، وما
 75 يكون منه على الخديعة
 في أمان العبد والمرأة والصبي والمعاهد والمجنون وغيرهم، وكيف إن أمنهم أحد بعد
 78 أن نهى الإمام عن التأمين، ومن حكى الأمان عن غيره
 في أمان الأسير من المسلمين بأيدي العدو، وأمان المكروه من الأسارى، وأمان من
 82 خرج من طاعة الإمام من الخوارج
 84 في تأمين الخوارج لأهل الكفر، أو استعانوا بهم علينا
 87 في قتال الخوارج والحكم في أموالهم
 في رجل من العسكر يؤمن العدو على مال أو على غير مال، وهل يقبل قوله في
 88 ذلك بعد خروجهم، وكيف إن اختلف فيه رجلان؟
 في المسلم يأتي إلى حصن يزعم أن الأمير أرسله إليهم بالأمان بكتاب يخترقه أو
 بغير كتاب، فصدقه وفتحوا الحصن وقد كذب، وكيف إن جاء رسول من
 89 الطاغية، هل يصدق في نكث أو غيره؟

- فيمن أمن على أن يدل على شيء أو يخبر بخبر، فلم يفعل أو خدعهم، أو أمنوا
 91 حصنا على أن يعرض عليهم الإسلام ليسلموا، ثم أبوا ذلك
 في أهل الحصن يؤمنه أحد من أهل الجيش على مال أو على غير مال، أو يؤمن
 رجلاً منهم على أن يدخل العسكر ويرجع، وكيف إن كان أماناً إلى أجل، وكيف
 95 إن كان الإمام قد قدم النهي عن ذلك
 في السرية تؤمن الحصن، ثم تأتيهم سرية أخرى، وهل تدخل سرية فيما غنمت
 الأخرى، وذكر الدعوى في الصلح في ذلك
 96 في المروضة على الأمان والتداعي فيه، وهل يقبل فيه قول الرسل والوسائط، وهل
 يكون ما يترجم الترجمان يعمل عليه؟
 102 باب في مسائل الأمان بمعاني مختلفة
 105

الجزء الثاني من الجهاد

- باب آخر جامع لمسائل من معاني الأمان، وفي أمان الأسارى، والقول فيهم
 111 في الأمان ومن يدخل فيه بالمعنى وإن لم يسم، وما يكون فداء من ذلك وما
 لا يكون فداء من الأموال ويدخل في الأمان
 114 في الحصن يصالحهم الجيش على أن لا يسلكوا عليهم إذا رجعوا، أو على ألا يشربوا
 لهم ماء ولا يفسدوا زرعاً ولا يأكلوه ولا يخربوا لهم قراهم ولا نأسرهم ولا نقتل
 أسراهم، وشرطوا لنا ذلك، وكيف إن خالفوا
 119 في الصلح على أن لا يكتنوا مالا أو لا يحدثوا حدثاً ونحو ذلك، فيظهر عليهم
 خلاف ذلك، أو ينكت أحد منهم أو منا ما وقع به الصلح
 121 في النزول بعهد على شرط لا يجوز، ومن نزل بشبهة أو بأثر عهد ذهب مدته، أو
 زاد على شرط، أو لم يف به
 122 فيمن وجد من العدو ببلد الحرب أو ببلد الإسلام أو في العسكر، فقال : جئت
 للأمان أو للذمة أو للفداء أو للإسلام، أو رسول وشبه هذا مما لم يوجد عليه
 124 فيمن يوجد بساحلنا من مراكب العدو قد انكسرت أو لم تنكسر، فقالوا : نحن
 تجار، ونحو هذا وقتلونا فظفرنا بهم
 130 في الحربي ينزل عندنا بلا عهد فيتزوج، أو معاهد يتزوج ببلد الحرب، ما حكم
 ولده
 133

- فيمن دخل إلينا من الحربيين على المقام، هل له أن يرجع، ومن نزل على مقام مدة
 133 فجاوزها، وتجار الحربيين يركبون البحر من عندنا فيردهم الريح أو نحوه
 136 في النازل على الأمان يظهر أنه مرتد أو عبد لمسلم أو رسول أو غير ما أظهر
 في العدو ينزلون من الحصن على حكم الله أو على حكم فلان، وكيف إن نزلوا على
 138 ذلك أو حكم رجلين
 باب ذكر ما يكون أمانا من غير شرط من قدوم زوجة مع زوج مسلم أو ذمي، أو
 140 مع ذي محرم وغير ذلك، وكيف إن تداعيا ذلك واختلفا
 فغني التداعي بين القادمين إلينا على عهد في استرقاق بعضهم بعضا أو في رقيق
 141 قدموا بهم
 في المستأمن إلينا يسلم رقيقه أو يقدم بهم مسلمين، أو بيده رجل حر أو ذمي أو
 عبد مسلم، أو يجني جناية أو يحدث عندنا حدثا، وكيف إن مات، والقول في ماله
 144 وديونه، وفي الحصن يصالحون على ما بأيديهم، فيوجد بأيديهم مسلمون
 153 في المعاهد يريد أن يبيع منا زوجته وولده، أو صالحت عبدك على أن يأتيك بذلك
 154 في المستأمنة تريد أن تنزوج عندنا
 في سهمان الخيل وسهم الفارس والراجل، وذكر المريض والفارس الرهيص، والصغير
 157 والهرم وما أشبه ذلك
 فيمن دخل أرض الحرب فارسا أو راجلا، ثم انتقل إلى خلاف ذلك من ركوب أو
 رجلة، وفيمن قاتل على فرس بعارية أو تعد أو شراء أو كراء، ومن مات بعد
 160 الإدراب
 فيمن مات بعد الإيجاف أو بعد القتال، ومن تخلف لمرض أو عذر أو ضل عن
 167 أصحابه أو بعث في أمر، وفي المراكب يردها الريح أو يغرقها

الجزء الثالث من كتاب الجهاد

- فيما تغنمه السرية تتقدم أو تتأخر عن العسكر أو تضل، وهل تدخل إحدى
 175 السريتين في غنيمة الأخرى، وفي الجيش يغنم بعد انصراف طائفة منه
 179 في سهمان الخيل في بلد الإسلام إذا أتى العدو إلى مدائنهم وحصونهم، وكيف إن
 قاتلهم بعضهم أو اتبعوهم في بر أو بحر، ولن تكون الغنيمة منهم
 فيمن يسهم له مئة لا يسهم من عبد وامرأة وصبي وأجير وتاجر وأسير وأمير
 186 الجيش وغيره، ومن ارتد بعد الغنيمة

- 192 في القسم للغائب والقتيل ومن أسر والمريض والضعيف ومن ضل
 193 وجه كتابة الناس من فارس وراجل في قسم الغنيمة، وكيف تقسم وأين تقسم ...
 196 في الغنائم والخمس وسهم ذي القرى، ومصارف الفبي والخمس
 فيما يغنم العبيد وأهل الذمة من العدو. في تلصص أو غير تلصص هل يخمس، وما
 يغنمه المرتدون، وفي العبد يصيب كنزاً، ومن خرج من الحربين إلى العسكر بمال،
 وكيف إن أسلم، أو كان عبداً، وكيف إن رجع
 199 في العلول وفيمن غل من الغنيمة
 203 فيما يصاب من الغنيمة من الطعام والماشية والعلف وغير ذلك، وكيف بما فضل له
 من ذلك، أو يبيع منه، وما لا يكون غلولا
 204 فيما يجوز أن ينصرف به معه ولا يدخل في المغنم، وما يدخل فيها مما يصنع أو مما
 لا يصنع، ومن الحيوان وغيره، وفي الكلب، وكتب الفقه هل تقسم، وفي كتب
 العدو، وما يوجد في قبورهم، وفيمن كسب من صنعة يده مالا بأرض العدو
 209 فيما يضعف المسلمون عن حمله من الغنيمة ومن أموالهم، وكيف إن تركوه فمر به
 غيرهم، وهل له ترك ما يقدر على حمله
 213 في السرية يغنمون رقيقاً هل يشتري منهم ولم يؤدوا الخمس
 215 فيما يهديه العدو للخليفة أو لأمير الجيش أو لبعض الغزاة، هل يخمس ؟
 216

الجزء الرابع من كتاب الجهاد

- 221 جامع القول في الأنفال، وذكر السلب، وفي شرط النفل قبل الغنيمة
 226 في تفريع مسائل نفل السلب وما يدخل في السلب، وذكر نفل الذهب والفضة ..
 229 في المقاتل يجعل له السلب، أو غير السلب، فيقتل الإمام قتيلاً
 جامع القول في النفل يبذله الإمام قبل الغنيمة من جزء مسمى أو مال مسمى لمن
 قتل قتيلاً أو لمن تقدم إلى الحصن، والقول في نقله للسرية، وفيما غنمت أو تغنم
 بعدها
 230 في النفل على فعل شيء فيفعل بعضه أو ما يشبهه أو خلافة، وفي العمل لمن جاء
 من المال بكذا أو جاء بكذا فله كذا
 234 في النقل في الذهب والفضة والعروض، وكيف إن استثنى شيئاً، أو ذكر أشياء
 تنصرف إلى أصناف، وفي النفل في الأرض
 236 في النفل المجهول
 240

- في الإمام ينفل السلب لمن قتل قتيلًا، فيقتل الرجل من ينهى عن قتله أو يقتل
242 عبدا
- في السلب يحوزه المشركون وقد وجب للقاتل
243
- في التداعي في السلب وجامع القضاء فيه
244
- في الأمير ينفل، ثم يعزل أو يموت، أو يموت أحد ممن نفل، أو يلحق بالعسكر قوم.
247 أسلموا
- في الغنيمة فيها شرط نفل هل يقتل منها الأسارى، وكيف إن استهلك أحد من
248 تلك الغنيمة شيئا
- في السرية ينفلها أمير الجيش أو أمير السرية، وهل ينفل بعض السرية، والسرية
249 تنقطع عن الجيش
- في الحكم في النفل والغنيمة في دخول عسكر على عسكر وسرية على سرية، أو
250 يرجع الأمير على ما نفل
- في الأمير ينفل جميع الغنيمة أو يقول : من أصاب شيئا فهو له، والمنفل يعتق
252 بعض عبد، وكيف إن كان في النفل من يعتق عليه
- في النفل هل يكون لأهل الذمة أو لأمراة، وفي الأمير ينفل ولا يعلم بذلك بعض
253 الجيش
- في الإمام يقول : من قتل قتيلًا فله فرسه، أو قال : فرسا، وكان تحت المقتول
254 برذون أو حمار أو بعير أو نحوه، وكيف إن قال : من قاتل على فرس فله كذا،
- فقاتل على برذون
254
- في الحكم فيما يوجد في الغنيمة من مال مسلم أو ذمي، وكيف إن كان عبدا فبيع
255 أو أسر ثانية ثم غنم، أو كان جنى جناية أو كان مرهونا
- فيمن اشترى أمة من المغنم أو فداها من العدو أو وهبت له، ثم أحدث فيها عتقها
262 أو أولدها أو باعها، وهل يصدق فيما فداها به
- في الفرس والسيوف يوجد في المغنم وفيه مكتوب : حبس، وكيف إن باعه ربه
263 وذلك فيه، وفي النبل يوجد في المعركة
- في أم الولد تقع في المقاسم فتشتري أو تفدى من العدو
264
- في المدبر يقع في المغنم أو يفدى من العدو أو يسلمون عليه، وكيف إن أحدث
268 فيه من فداه تديبرا أو عتقا، وما دخل فيه من ذكر المكاتب والمعترك إلى أجل
- في المدبر يجني، ثم يؤسر، ثم يقع في المقاسم
272
- في المعتق إلى أجل يُشتري من المغنم أو من العدو أو يسلم عليه أحد
273

- في المكاتب يسبي، ثم يغنم فيقع في سهم رجل، أو يفديه من العدو، أو يسلم عليه حربي. وفي العبد في المغنم يدعى أنه مكاتب أو مدبر أو معتق إلى أجل ونحو ذلك 274
- في المخدّم يشتري من العدو 276
- فيمن ابتاع عبداً فغنمه العدو قبل دفع ثمنه، ثم غنمناه فصار في سهم رجل 276
- في الحر المسلم أو الذمي يفدى من العدو أو يقع في المقاسم، أو يسلم عليه حربي، وكيف بمن بعضه حر وبعضه رقيق أو عبد أسر فأعتقه ربه ثم غنمناه، أو أعتقه ربه، ببلد الحرب، أو أسلم نصراني ببلاده ثم غنمناه 277
- في الحرة أو الأمة أو الذمية تسبي فتوطأ فتلد، ثم ظهرنا عليهم بغنيمة أو خرجوا إلينا، والحربي يسلم ويقدم إلينا أو لا يقدم، ثم نظهر نحن على بلاده، ما حكم ماله وأهله وولده، أو مسلم تزوج عندهم 281
- فيمن أسلم من عبيد أهل الحرب، ثم قدم أو غنمناه، أو قدم ثم أسلم 283
- في العلاج يباع في المغنم فيوجد معه مال أو له بيلده أو بيلدنا 285
- في العتق من المغنم، وكيف إن كان في المغنم من يعتق على بعض أهل المغنم، وفي الوطء والسرقة من المغنم 285
- في تعارف السبي بين الزوجين والأقارب والتفرقة بينهم، وما يحل به وطء سبي النساء 287
- باب في الشهداء ودفنهم والصلاة عليهم 289
- بقية مسائل من صلاة الخوف، زيادة على ما في كتاب الصلاة من ذلك في صلاة المسابقة وصلاة الراكب 293
- في إقصار الصلاة في الغزو أو في بلد العدو 295

الجزء الخامس من الجهاد

- في فداء الأسارى المسلمين وهل يفدون بالخيول والسلاح والرجال والنساء والصبيان والأشياء المحرمة، وفي رجوع من يفدي الأسير عليه 301
- فيمن فدى زوجته أو أحداً من ذوي محارمه، وفي الفداء على شرط زيادة أو عرض 307
- فيمن فدى حراً من العدو، ثم اختلفا في مقدار الفداء، أو ادعى كل واحد أنه فدى صاحبه، أو ادعى استرقاق من قدم معه أو نحو ذلك 309
- جامع القول في الأسير المسلم وفي إكراهه على القول أو عمل وذكر صلاته وغير ذلك من شأنه، وهل يطأ أهله 311

- في الأسير المسلم أو من أسلم بدار الحرب : هل له أن يفعل ما يمكنه من هروب
أو جناية أو قتل أو سبي، وكيف إن سرحوه بشرط، أو عاهداهم على أمر، وكيف
318 إن زنى أو سرق
323 في الأسير المسلم يؤمنونه على أن يأتيهم بمال أو يبعث إليهم بسلح
323 في الحكم في زوجة الأسير وماله وغير ذلك من أحكامه
324 فيمن دخل دار الحرب بأمان، هل له أن يحدث حدثاً؟
في مفاداة أسارى المشركين، وكيف إن رهنوا رهائن أو أعطوا عهداً، وفي حرني فدى
زوجته وأرهن ولده في الفداء
326 جامع القول في الرهائن من العدو
331 جامع القول في الرسل من أهل الحرب، وهل يقاتلهم والرسل عندنا؟
333 فيمن أسلم من حرني أو مستأمن على شيء في يديه من مال لمسلم أو لذمي، أو
على استرقاق حر مسلم أو ذمي استأمن على ذلك
336 في أهل الحرب يسلمون، ثم يطالب بعضهم بعضاً بالحقوق
338 في عيد نصراني لمسلم أحرزه العدو، ثم أسلم العبد وخرج إلينا
339 فيمن أسلم وله دين من ربا أو عليه، أو له دين من خمر من بيع أو نكاح
339 في الصلح والهدنة بيننا وبين أهل الحرب على الجزية أو على غير الجزية
340 - ذكر ما يبيع دم الذمي مما يشبه النكث
342 في أهل الذمة ينكثون العهد وفي سبي ذرارهم
343 القول في المرتدين وهل يسبون ويغنمون في الردة أو في النكث، وإذا تابوا هل
يؤخذون بما جنوا، وشيء من ذكر المخاريق، وشيء من نكث المعاهدين
348 فيمن تخلف ببلد الحرب وحارب المسلمين ولم يرتد
352 في الجاسوس من مسلم أو حرني أو معاهد، وشيء من معاني النكث
352 فيمن قتل مؤمناً أو معاهداً خطأ وهو مع أهل الحرب
354 ذكر فرض الجزية وعلى من تجب من أصناف أهل الكفر، ومقذارها، وجزية أهل
الصلح وأهل العنة
355 جامع القول في أرض العنة والصلح وذكر خراج الأرض، وكيف تقسم، والحكم في
أهل العنة، ومن أسلم منهم أو من أهل الصلح
360 القول في كراء أرض الجزية، وذكر الحكم في أرض الأندلس التي قسمت ولم تخمس
364 ذكر قسم ما يؤخذ في الجزية وخراج الأرض، وشبه ذلك من الفيء
365 -

كتاب الجهاد الجزء السادس

- ذكر ما يؤخذ من أهل الذمة إذا تَجَرَّوا من بلد إلى بلد، وما يؤخذ من الحربين إذا
 369 نزلوا
- في أهل الذمة والنهي عن ظلمهم، وما ينبغي أن يلزموه في لباسهم وشكلهم، وهل
 يستعان بهم في أمور المسلمين، وما يؤكل من طعامهم، ومخالطتهم والسلام عليهم .
 374
- ذكر ما ينهى عنه من إحدائهم الكنائس وإظهارهم الصليب والخمر والخنازير
 376
- ذكر ما يُمنع الداخلون إلينا بأمان من حمله إلى بلدهم، وما يُنهى عن بيعه منهم
 والمفاداة به
 377
- في بيع المجوس من الصقالبة والسودان من أهل الكتائب، وكيف إن وجدوا في
 ملكهم، وفي بيع أهل الكتائب بعضهم من بعض
 379
- في المجوس وصغار الكتائب هل يجبرون على الإسلام إذا ملكوا؟
 380
- في الفداء بصغار الكتائب وبيعهم منهم. أو بالنساء برجال أو بيع الرجال منهم،
 وذكر ولد الحرابي من مسلمة
 381
- في شراء الكنيسة أو بعضها من الأسقف، أو شيء مما جعل لمصالحها، والقول
 فيما يحكم فيه بين أهل الذمة
 382
- في دخول بلد الحرب والتجارة فيها، والاجتماع إلى أعياد أهل الكتاب
 383
- باب سيرة الإمام العدل في مال الله عز وجل
 384
- ذكر بعض ما روي من السيرة في مال الله عز وجل عن النبي ﷺ وعن الخلفاء
 بعده
 391
- في نفقة الإمام من مال الله
 398
- في أرزاق العمال
 400
- في الهدايا إلى الأمراء والعمال والحكام وغير ذلك
 401
- في رد الإمام العدل ما استأثر به من قبله من مال الله تعالى، وفي رده المظالم
 403
- في الأخذ من الأمراء بعد ما أحدثوا من الجور
 404
- في الإنفاق في سبيل الله، وهل يأخذ الغازي ما أعطى، والمال يجعل في السبيل
 كيف ينفذ، وهل ينفق منه المعطى على أهله، وكيف إن مات أو رجع وفضلت منه
 فضلة، أو كان أعطاه فرسا، وما يصنع بما فضل
 408

- في الدواب الحبس هل تباع لكبير أو ضعف أو ترد بعيب على بائعها، وهل يعمل
 419 بها غير ما حبست له، ومن تجهز للغزو ثم بدا له، ومن حبس بعض فرسه
 في المطاوعة في البعوث والمجاعة في أهل الديوان في غيبة بعض أهل الديوان لحج أو
 422 غيره
 423 باب جامع لمعان مختلفة:

كتاب السبق والرمي

- 427 باب في السبق والرمي
 432 في سبق الخيل ورهانها
 438 باب آخر في مسائل الرمي
 446 في الإقتزار عند الرمي والتحريض على تعلم الحرب
 447 باب في التداعي والبيئات في الرمي وسبق الخيل